

# کاوش‌های نحوی ارباب

(شرح کامل فارسی مغنی اللیب)

• به همراه متن مغنی •

جلد سوم: باب خامس تا آخر کتاب

سید مرتضی اصفهانی (قائمی)



# کاوش‌های نحوی و ادبی

(شرح کامل فارسی مغنی اللیب)

جلد سوم

باب خامس تا آخر کتاب

سید مرتضی اصفهانی (قائمی)



سرسناسه	:	اصهانی ، مرتضی ، ۱۳۱۵ -
عنوان و نام پدیدآور	:	کاوشهای نحوی و ادبی : شرح کامل فارسی مغنی اللیب /
	:	سیدمرتضی اصفهانی (قائنی)
مشخصات نشر	:	قم : دارالفکر ، ۱۳۹۰
مشخصات ظاهری	:	ج ۲
شابک	:	۹۱۰۰۰ ریاک (ج ۱) ۲۰۰۱-۲۶۱۱-۲۶۴-۹۷۸-ISBN (دوره) ۸-۲۱-۲۶۱۱-۲۶۴-۹۷۸-ISBN
وضعیت فهرست نویسی	:	فهرست نویسی براساس اطلاعات فیها
موضوع	:	ابن هشام ، عبدالله بن یوسف ، ۷۰۸-۷۶۱ ق مغنی اللیب عن کتب
	:	الاعراب ، نقد وتفسیر
موضوع	:	ابن هشام ، عبدالله بن یوسف ، ۷۰۸-۷۶۱ ق مغنی اللیب عن کتب
	:	الاعراب ، شرح
یادداشت	:	شرح کامل فارسی مغنی اللیب
رده بندی کنگره	:	۶۰۳۳ م ۲ الف / ۶۱۵۱ ر
رده بندی دیویی	:	۴۹۳/۷۵



انتشارات دارالفکر

مؤسس: مرحوم حجة الاسلام والمسلمین  
آقای حاج سید عبدالحمید مولانا (ره)

## کاوشهای نحوی و ادبی / جلد سوم

(شرح کامل فارسی مغنی اللیب)

نویسنده: سید مرتضی اصفهانی (قائنی)  
نظارت و آماده سازی: سید محمد رضا اصفهانی  
ناشر: انتشارات دارالفکر

ناشرهمکار: انتشارات اندیشه مولانا

چاپ: قدس، قم

نوبت چاپ: دوم، (اول ناشر-۱۳۹۰)

شمارگان: ۱۰۰۰ نسخه

قیمت: ۹۱۰۰ تومان

شابک: ۱-۲۰-۲۶۱۱-۲۶۴-۹۷۸-ISBN ۱-۲۰-۲۶۱۱-۲۶۴-۹۷۸-ISBN

شابک دوره: ۸-۲۱-۲۶۱۱-۲۶۴-۹۷۸-ISBN ۸-۲۱-۲۶۱۱-۲۶۴-۹۷۸-ISBN

انتشارات دارالفکر

قم: خیابان صفاییه، بین کوچه آمار و ممتاز، پلاک ۶۳۶

تلفن: ۷۷۴۳۵۴۴ - ۷۷۳۳۶۴۵ - فاکس: ۷۷۳۸۸۱۴

مرکزپخش: ۰۹۱۲۶۵۲۱۳۶۱

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ





# فهرست

## الباب الخامس

### في ذكر الجهات التي يدخل الاعتراض على المعرب من جهتها

١١	في ذكر الجهات التي يدخل
١١	الاعتراض على المعرب من جهتها
١١	الجهة الاولى:
٤٧	الجهة الثانية:
٦٦	الجهة الثالثة:
٧٤	الجهة الرابعة:
١٠٠	الجهة الخامسة:
١٠٣	باب كان وما جرى مجراها
١٠٥	باب المنصوبات المتشابهة
١٠٨	باب الاستثناء
١١٠	باب اعراب الفعل
١١١	باب الموصول

باب التوابع .....	١١٣
باب حروف الجر .....	١١٤
باب في مسائل مفردة .....	١١٥
الجهة السادسة: .....	١٤٤
الجهة السابعة: .....	٢١٦
الجهة الثامنة: .....	٢٢٣
الجهة التاسعة: .....	٢٣٣
الجهة العاشرة: .....	٢٣٧
بيان أنه قد يظن أن الشيء من باب الحذف، وليس منه .....	٢٧٤
بيان مكان المقدر .....	٢٧٨
بيان مقدار المُقَدَّر .....	٢٨٤
بيان كيفية التقدير .....	٢٨٨
ينبغي أن يكون المحذوف من لفظ المذكور مهما أمكن .....	٢٩٠
إذا دار الأمر بين كون المحذوف مبتدأ وكونه خبراً فأيهما أولى؟ .....	٢٩٣
إذا دار الأمر بين كون المحذوف فعلاً والباقي فاعلاً وكونه ... ..	٢٩٥
إذا دار الأمر بين كون المحذوف أولاً، أو ثانياً، فكونه ثانياً أولى .....	٢٩٨
ذكر أماكن من الحذف يتمرن بها المعرب .....	٣٠٦

### الباب السادس:

#### في التحذير من أمور اشتهرت بين المعربين والصواب خلافها

في التحذير من أمور اشتهرت بين المعربين والصواب خلافها .....	٣٨٩
---	-----

## الباب السابع:

### في كيفية الإعراب والمخاطب بمعظم هذا الباب المبتدئون

٢٣٣	في كيفية الإعراب والمخاطب بمعظم هذا الباب المبتدئون .....
٢٤٢	فصل .....

## الباب الثامن:

### في ذكر أمور كُلية يتخرج عليها ما لا ينحصر من الصور الجزئية

٢٤٣	في ذكر أمور كُلية يتخرج عليها ما لا ينحصر من الصور الجزئية .....
٢٤٣	القاعدة الأولى: قد يعطى الشيء حكم ما أشبهه في معناه، .....
٢٨٤	القاعدة الثانية: أن الشيء يعطى حكم الشيء إذا جاوره .....
٢٩١	القاعدة الثالثة: قد يُشربون لفظاً معنى لفظ فيعطونه حكمه، ويسمى ذلك تضميناً .....
٢٩٥	القاعدة الرابعة: أنهم يغلبون على الشيء ما لغيره، لتناسب بينهما، أو اختلاط .....
٥٠١	القاعدة الخامسة: أنهم يعبرون بالفعل عن أمور .....
٥٠٦	القاعدة السادسة: أنهم يعبرون عن الماضي والآتي كما يعبرون عن الشيء الحاضر .....
٥١٠	القاعدة السابعة: إن اللفظ قد يكون على تقدير، وذلك المقدر على تقدير آخر .....
٥١٢	القاعدة الثامنة: كثيراً ما يغتفر في الثواني ما لا يغتفر في الأوائل .....
٥١٥	القاعدة التاسعة: أنهم يتسعون في الظرف والمجرور ما لا يتسعون في غيرهما .....
٥١٩	القاعدة العاشرة: من فنون كلامهم القلب .....
٥٢٧	القاعدة الحادية عشرة: من مُلح كلامهم تقارُص اللفظين في الأحكام .....
٥٣٧	فهارس .....





## الباب الخامس

في ذكر الجهات التي يدخل  
الاعتراض على المعرب من جهتها





## في ذكر الجهات التي يدخل الاعتراض على المعرب من جهتها

وهي عشرة:

### الجهة الاولى:

أن يراعي ما يقتضيه ظاهر الصناعة ولا يرعى المعنى، وكثيراً ما تزلُّ الاقدام بسبب ذلك.

وأول واجب على المعرب أن يفهم معنى ما يعربه، مفرداً أو مركباً، ولهذا لا يجوز إعراب فواتح السور على القول بأنها من المتشابه الذي استأثر الله تعالى بعلمه.

ولقد حكى لي أن بعض مشايخ الإقراء أعرب لتلميذ له بيت المفصَّل:

لا يُبعد الله التلبَّ والـ غاراتٍ إذ قال الخميس: نعم

فقال: «نعم» حرف جواب، ثم طلب محل الشاهد في البيت، فلم يجده، فظهر لي حينئذ حسن لغة كنانة في نعم الجوابية وهي نعم بكسر العين، وإنما نعم هنا واحد الأنعام، وهو خبر لمحذوف، أي هذه نعم، وهو محل الشاهد.

وسألني أبو حيان - وقد عرض اجتماعنا - علام عطف «بحقld» من قول زهير:

تقيّ نقيّ لم يكثر غنيمةً      بنهكة ذي قربي ولا بحقld

فقلت: حتى أعرف ما الحقld؟ فنظرناه فإذا هو سيء الخلق، فقلت: هو معطوف

على شيء متوهم إذا المعنى ليس بمكثر غنمية، فاستعظم ذلك.

وقال الشلوين: حكى لي أن نحويّاً من كبار طلبة الجزولي سئل عن إعراب «كلالة» من قوله تعالى ﴿وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَالَةً أَوْ امْرَأَةٌ﴾<sup>١</sup> فقال أخبروني ما الكلالة، فقالوا له: الورثة إذا لم يكن فيهم أبٌ فما علا ولا ابنٌ فما سفلى، فقال: فهي إذن تمييز، وتوجيه قوله أن يكون الأصل: وإن كان رجل يرثه كلالة، ثم حذف الفاعل وبنى الفعل للمفعول فارتفع الضمير واستتر، ثم جيء بكلالة تمييزاً، وقد أصاب هذا النحو في سؤاله، وأخطأ في جوابه، فإن التمييز بالفاعل بعد حذفه نقض للغرض الذي حذف لأجله، وتراجع عما بنيت الجملة عليه من طي ذكر الفاعل فيها، ولهذا لا يوجد في كلامهم مثل ضرب أخوك رجلاً، وأما قراءة من قرأ ﴿يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ﴾<sup>٢</sup> بفتح الباء، فالذي سوغ فيها أن يذكر الفاعل بعدما حذف أنه إنما ذكر في جملة أخرى غير التي حذف فيها.

وإعراب هذا المعرب كلالة تمييزاً قول بعضهم في هذا البيت:

يسبط للأضياف وجهاً رخباً      بسط ذراعيه لعظم كلباً

إن الأصل كما بسط كلب ذراعيه، ثم جيء بالمصدر وأسند للمفعول فرفع، ثم أضيف إليه، ثم جيء بالفاعل تمييزاً.

والصواب في الآية أن «كلالة» بتقدير مضاف، أي ذا كلالة، وهو إما حال من ضمير «يورث» فكان ناقصة، ويورث خبر، أو تامة فيورث صفة، وإما خبر فيورث صفة، ومن فسّر الكلالة بالميت الذي لم يترك ولداً ولا والداً فهي أيضاً حال أو خبر، ولكن لا يحتاج إلى تقدير مضاف، ومن فسرها بالقرابة فهي مفعول لأجله.

١. النساء (٤) الآية ١٢.

٢. النور (٢٤) الآية ٣٦ و ٣٧.

وأما البيت فتخريجُه على القلب، وأصله كما بسطَ ذراعاه كلباً، ثم جيء بالمصدر للفاعل المقلوب عن المفعول، وانتصب كلباً على المفعول المقلوب عن الفاعل.  
وها أنا مُورِدُ بعون الله أمثلة متى بُني فيها على ظاهر اللفظ ولم ينظر في مُوجب المعنى حصل الفساد، و بعض هذه الأمثلة وقع للمعربين فيه وهم بهذا السبب، و سترى ذلك معيناً.

فأحدها: قوله تعالى ﴿أَصْلَاتُكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرُكَ مَا يَعْْبُدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ﴾<sup>١</sup> فإنه يتبادر إلى الذهن عطف «أن نفعل» على «أن نترك»، و ذلك باطل، لأنه لم يأمرهم أن يفعلوا في أموالهم ما يشاؤون، وإنما هو عطف على ما، فهو معمُول للترك، والمعنى أن نفعل، نعم من قرأ «تفعل» و «نشاء» - بالتاء لا بالنون - فالعطف على «أن نترك» و موجب الوهم المذكور أن المعرب يرى أن والفعل مرتين، و بينهما حرف العطف.

و نظيرُ هذا سواء أن يتوهم في قوله:

لن، ما رأيتُ أبا يزيدَ مُقاتِلاً، أدعَ القتالَ وأشهدَ الهِجاءَ

أن الفعلين متعاطفان، حين يرى فعلين مضارعين منصوبين، وقد بينت في فصل لَمَّا أن ذلك خطأ، و أن «أدع» منصوب بلن، وأشهد معطوف على القتال.

الثاني: قوله تعالى: ﴿وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي﴾<sup>٢</sup> فإن المتبادر تعلق من بخفت، وهو فاسد في المعنى، والصوابُ تعلقه بالموالي لما فيه من معنى الولاية، أي خفت ولايتهم من بعدي وسوء خلافتهم، أو بمحذوف هو حال من الموالي أو مضاف إليهم، أي كائنين من ورائي، أو فعل الموالي من ورائي، وأما من قرأ «خفت» بفتح الخاء و تشديد الفاء و كسر التاء فمن متعلقة بالفعل المذكور.

١. هود (١١) الآية ٨٧.

٢. مريم (١٩) الآية ٤.



الثالث: قوله تعالى: ﴿وَلَا تَسْمُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيراً أَوْ كَبِيراً إِلَى أَجَلِهِ﴾<sup>١</sup> فإن المتبادر تعلق إلى بتكتبوه، وهو فاسد، لاقنضائه استمرار الكتابة إلى أجل الدّين، وإنما هو حال، أي مستقراً في الذمة إلى أجله.

و نظيره قوله تعالى: ﴿فَأَمَاتُهُ اللَّهُ مِئَةَ عَامٍ﴾<sup>٢</sup> فإن المتبادر انتصاب مئة بأماته، و ذلك ممتنع مع بقاءه على معناه الوضعي، لأن الإماتة سلب الحياة وهي لا تمتد، والصواب أن يضمّن أماته معنى ألبثه، فكأنه قيل: فألبثه الله بالموت مئة عام، وحينئذ يتعلق به الظرف فيه من المعنى العارض له بالتضمين، أي معنى اللبث لا معنى الإلباث، لأنه كالإماتة في عدم الامتداد، فلو صح ذلك لعلقناه بما فيه من معناه الوضعي، و يصير هذا التعلق بمنزلة في قوله تعالى: ﴿قَالَ لَبِثْتُ يَوْماً أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالَ بَلْ لَبِثْتَ مِئَةَ عَامٍ﴾<sup>٣</sup>.

وفائدة التضمين: أن يُدلّ بكلمة واحدة على معنى كلمتين، يدلّك على ذلك أسماء الشرط والاستفهام.

ونظيره قوله عليه الصلاة والسلام: «كُلُّ مولود يولد على الفطرة حتى يكون أبواه» هما اللذان يهودانه أو ينصرانه» لايجوز أن يعلق «حتى» بـ«يولد»، لأن الولادة لاتستمر إلى هذه الغاية، بل الذي يستمر إليها كونه على الفطرة، فالصواب تعليقها بما تعلقت به على، وأن «على» متعلقة بكائني محذوفٍ منصوب على الحال من الضمير في يولد، ويولد خبر كل.

الرابع: قول الشاعر:

تركت بنا لوحاً، ولو شئت جادنا  
بُعَيْدَ الكرى ثلج بكرمان ناصح

١. البقرة (٢) الآية ٢٨٢.

٢. البقرة (٢) الآية ٢٥٩.

٣. البقرة (٢) الآية ٢٥٩.

فإن المتبادر تعليق بعيد الكرى بجاد، والصواب تعليقه بما في ثلج من معنى بارد، إذ المراد وصفها بأن ريقها يوجد عقب الكرى بارداً، فما الظن به في غير ذلك الوقت؟ لا أنه يتمنى أن تجود له به بعيد الكرى دون ما عداه من الأوقات، واللوح - بفتح اللام - العطش.

الخامس: قوله تعالى ﴿فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيُ﴾<sup>١</sup> فإن المتبادر تعلق مع ببلغ، قال الزمخشري: أي فلما بلغ أن يسعى مع أبيه في أشغاله وحوادثه، قال: ولا يتعلق مع ببلغ، لاقتضائه أنهما بلغا معاً حد السعي، ولا بالسعي لأن صلة المصدر لا تتقدم عليه، وإنما هي متعلقة بمحذوف على أن يكون بياناً، كأنه قيل: فلما بلغ الحد الذي يقدر فيه على السعي، فقيل: مع من؟ فقيل: مع عطف الناس عليه وهو أبوه، أي إنه لم يستحكم قوته بحيث يسعى مع غير مشفق.

السادس: قوله تعالى ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾<sup>٢</sup> فإن المتبادر أن حيث ظرف مكان، لأنه المعروف في استعمالها، ويرده أن المراد أنه تعالى يعلم المكان المستحق للرسالة، لا أن علمه في المكان، فهو مفعول به، لا مفعول فيه، وحينئذ لا ينتصب بأعلم إلا على قول بعضهم بشرط تأويله بعالم، والصواب انتصابه بيلم محذوفاً دل عليه أعلم.

السابع: قوله تعالى ﴿فَخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ﴾<sup>٣</sup> فإن المتبادر تعلق «إلى» بصرهن، وهذا لا يصح إذا فسر صرهن بقطعهن وإنما تعلقه بخذ، وأما إن فسر بأميلهن فالتعلق به، وعلى الوجين يجب تقدير مضاف، أي إلى نفسك، لأنه لا يتعدى فعل

١. الصافات (٣٧) الآية ١٠٢.

٢. الأنعام (٦) الآية ١٢٤.

٣. البقرة (٢) الآية ٢٦٠.

المضمير المتصل إلى ضميره المتصل إلا في باب ظن نحو ﴿أَنْ رَأَاهُ أَسْتَفْغِي﴾<sup>١</sup>،  
 ﴿فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ﴾<sup>٢</sup> فيمن ضم الباء ، و يجب تقدير هذا المضاف في نحو ﴿وَهَزَى  
 إِلَيْكَ بِجِدْعِ النَّخْلَةِ﴾<sup>٣</sup>، ﴿وَأَضْمُمُ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ﴾<sup>٤</sup> ﴿أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ﴾<sup>٥</sup>  
 وقوله:

هَوْنٌ عَلَيْكَ فَإِنَّ الْأُمُورَ      بكفّ الإلّٰه مقاديرها

وقوله:

ودعْ عَنْكَ نَهْباً صِيحَ فِي حَجَرَاتِهِ      ولكن حديثاً ماحديث الرواحل  
 قوله «حجراته» بفتحيتين أي نواحيه، وقول ابن عصفور إن عن وعلى في ذلك  
 اسمان كما في قوله:

غَدْتُ مِنْ عَلَيْهِ بَعْدَ مَا تَمَّ ظِمُّوْهَا      تصل وعن قيض بزياء محمل  
 وقوله

فَلَقَدْ أَرَانِي لِلرَّمَّاحِ دَرِيئَةً      مِنْ عَنْ يَمِينِي مَرَّةً وَأَمَامِي  
 دفعاً للمحذور المذكور وهم، لأن معنى «على» الاسمية فوق، ومعنى  
 «عن» الاسمية جانب، ولايتأتیان هنا، ولأن ذلك لا يتأتى مع «إلى» لأنها لا تكون  
 اسماً.

الثامن: قوله تعالى ﴿يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ﴾<sup>٦</sup> فإن المتبادر تعلق  
 «من» بـ «أغنياء» لمجاورته له، و يُفسده أنهم متى ظنَّهم ظانّ قد استغنوا من تعففهم

١. الملق (٩٦) الآية ٦ و ٧.

٢. آل عمران (٣) الآية ١٨٨.

٣. مريم (١٩) الآية ٢٥.

٤. القصص (٢٨) الآية ٣٢.

٥. الأحزاب (٣٣) الآية ٣٧.

٦. البقرة (٢) الآية ٢٧٣.

علم أنهم فقراء من المال، فلا يكون جاهلاً بحالهم، وإنما هي متعلقة بحسب، وهي للتعليل.

التاسع: قوله تعالى ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَأِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى إِذْ قَالُوا<sup>١</sup> فَإِنِ الْمَتَابَدَرُ تَعَلَّقْ «إِذْ» بفعل الرؤية، و يفسده أنه لم ينته علمه أو نظره إليهم في ذلك الوقت، وإنما العامل مضاف محذوف، أي ألم تر إلى قصتهم أو خبرهم، إذ التعجب إنما هو من ذلك، لا من ذواتهم.

العاشر: قوله تعالى ﴿فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَةً<sup>٢</sup>﴾ فإن المتبادر تعلق الاستثناء بالجملة الثانية، وذلك فاسد، لاقتضائه أن من اغترف غرفة بيده ليس منه، وليس كذلك، بل ذلك مباح لهم، وإنما هو مستثنى من الأولى، و وهم أبو البقاء تجويزه كونه مستثنى من الثانية، وإنما سهل الفصل بالجملة الثانية لأنها مفهومة من الأولى المفصولة، لأنه إذا ذكر أن الشارب ليس من اقتضى مفهومه أن «وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ» منه، فكان الفصل به كلا فصلي.

الحادي عشر: قوله تعالى ﴿فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ<sup>٣</sup>﴾ فإن المتبادر تعلق «إلى» باغسلوا، وقد ردّه بعضهم بأن ما قبل الغاية لابد أن يتكرر قبل الوصول إليها، تقول «ضربته إلى أن مات» ويمتنع «قتلته إلى أن مات» وغسل اليد لا يتكرر قبل الوصول إلى المرفق، لأن اليد شاملة لرؤوس الأنامل والمناكب وما بينهما، قال: فالصواب تعلق إلى بأسقطوا محذوفاً، ويستفاد من ذلك دخول المرافق في الغسل، لأن الإسقاط قام الإجماع على أنه ليس من الأنامل، بل من المناكب، وقد إنتهى الى المرافق، والغالب أن ما بعد إلى يكون غير داخل، بخلاف حتى، وإذا لم يدخل في

١. البقرة (٢) الآية ٢٤٦.

٢. البقرة (٢) الآية ٢٤٩.

٣. المائدة (٥) الآية ٦.

الإسقاط بقي داخلاً في المأمور بغسله، وقال بعضهم: الأيدي في عُرف الشرع اسمٌ للأَكْف فقط، بدليل آية السرقة<sup>١</sup>، وقد صح الخبر باقتصاره ﷺ في التيمم على مسح الكفين، فكان ذلك تفسيراً للمراد بالأيدي في آية التيمم<sup>٢</sup>. قال: وعلى هذا فـ«إلى» غاية للغسل، لا للإسقاط، قلت: وهذا وإن سُلِّم فلا بد من تقدير محذوف أيضاً، أي ومُدُّوا الغسل إلى المرافق، إذ لا يكون غسل ما وراء الكف غاية لغسل الكف.

الثاني عشر: قول ابن دُرَيْد:

إِنَّ امْرَأَ الْقَيْسِ جَرَى إِلَى مَدَى فَاعْتَاقَهُ حِمَامُهُ دُونَ الْمَدَى

فإن المتبادر تعلقُ إلى بجَرَى، ولو كان كذلك لكان الجريُّ قد انتهى إلى ذلك المدَى، وذلك مناقض لقوله:

فاعتاقه حمامه دُونَ المدَى

وإنما «إلى مدَى» متعلقٌ بكون خاص منصوب على الحال، أي طالباً إلى مدَى، ونظيره قوله أيضاً يصف الحاج:

ينوي التي فضّلها ربُّ العُلا لما دحا تُربتها على البنى

فإن قوله «على البنى» متعلقٌ بأبعد الفعلين، وهو فضّل، لا بأقربهما وهو دحا بمعنى بسط، لفساد المعنى.

الثالث عشر: ما حكاه بعضهم من أنه سمع شيخاً يُعربُ لتلميذه «قيماً» من قوله تعالى «وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجاً قِيّاً»<sup>٣</sup> صفةً لعوجاً، قال: فقلت له: يا هذا كيف يكون العوجُ قِيماً؟ وترحمتُ على مَنْ وقف من القراء على ألف التنوين في «عوجاً» وقفةً لطيفةً دفعاً لهذا التوهم، وإنما «قيماً» حالٌ: إما من اسمٍ محذوف هو وعامله، أي أنزله قِيماً،

١. المائدة (٥) الآية ٣٨.

٢. النساء (٤) الآية ٤٢.

٣. الكهف (١٨) الآية ١ و ٢.

وإما من الكتاب، وجملة النفي معطوفة على الأول ومعتضة على الثاني، قالوا: ولا تكون معطوفة، لئلا يلزم العطف على الصلة قبل كمالها، وإما من الضمير المجرور باللام إذا أعيد إلى الكتاب لا إلى مجرور على، أو جملة النفي وقيماً حالان من الكتاب، على أن الحال يتعدد، وقياس قول الفارسي في الخبر إنه لا يتعدد مختلفاً بالإفراد والجملة أن يكون الحال كذلك، لا يقال: قد صح ذلك في النعت نحو ﴿وَهَذَا ذِكْرُ مُبَارَكٍ أَنْزَلْنَاهُ﴾<sup>١</sup> بل قد ثبت في الحال في نحو ﴿لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى﴾<sup>٢</sup> ثم قال سبحانه ﴿وَلَا جُنْبًا﴾<sup>٣</sup> لأن الحال بالخبر أشبه، ومن ثم اختلف في تعددهما، واتفق على تعدد النعت، وأما «جنباً» فعطف على الحال، لا حال، وقيل: المنفية حال، و«قيماً» بدل منها، عكس «عرفت زيدا أبو من هو؟».

الرابع عشر: قول بعضهم في ﴿أَحْوَى﴾<sup>٤</sup> إنه صفة لغناء، وهذا ليس بصحيح على الإطلاق، بل إذا فسر الأحوى بالأسود من الجفاف واليبس، وأما إذا فسر بالأسود من شدة الخضرة لكثرة الري كما فُسر ﴿مُذْهَمَّتَانِ﴾<sup>٥</sup> فجعله صفة لغناء كجعل قيماً صفة لعوجاً، وإنما الواجب أن تكون حالاً من المرعى وآخر لتناسب الفواصل.

الخامس عشر: قول بعضهم في قوله تعالى ﴿فَأَخْرَجْنَا بِهٖ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا نُخْرِجُ مِنْهٖ حَبًّا مُتَرَاكِبًا وَمِنَ النَّخْلِ مِنَ طَلْعِهَا قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ وَجَنَّاتٍ مِنْ أَعْنَابٍ﴾<sup>٦</sup> فيمن رفع «جنت» إنه عطف على قنوان، وهذا يقتضي أن جناب الأعناب تخرج من طلع النخل، وإنما هو مبتدأ بتقدير: وهنّ جنت، أو ولهنّ جنت، ونظيره قراءة من

١. الأنبياء (٢١) الآية ٥٠.

٢. النساء (٤) الآية ٤٣.

٣. النساء (٤) الآية ٤٣.

٤. الأعلى (٨٧) الآية ٤ و ٥.

٥. الرحمن (٥٥) الآية ٦٢ - ٦٤.

٦. الأنعام (٦) الآية ٩٩.

قرأ ﴿وَحُورٌ عَيْنٌ﴾<sup>١</sup> بالرفع بعد قوله تعالى ﴿يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكُأْسٍ مِنْ مَعِينٍ﴾<sup>٢</sup> أي ولهم حور، وأما قراءة السبعة ﴿وَجَنَّاتٌ﴾ بالنصب فبالعطف على ﴿نَبَاتٍ كُلِّ شَيْءٍ﴾ وهو من باب ﴿وَمَلَأْنِيكَهٖ وَرُسُلِهٖ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ﴾<sup>٣</sup>.

السادس عشر: قول ابن السَّيِّد في قوله تعالى ﴿مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾<sup>٤</sup> إن «مَنْ» فاعل بالمصدر، ويرده أن المعنى حينئذٍ ولله على الناس أن يحجَّ المستطيع، فيلزم تأنيث جميع الناس إذا تخلَّف مستطيع عن الحج، وفيه مع فساد المعنى ضعف من جهة الصناعة، لأن الإتيان بالفاعل بعد إضافة المصدر إلى المفعول شاذ، حتى قيل: إنه ضرورة كقوله:

أَفْنَى تِلَادِي وَمَا جَمَعْتُ مِنْ نَشِيٍّ      قَرَعُ الْقَوَاقِيزِ أَفْوَاهُ الْأَبَارِيْقِ

فيمن رواه يرفع أفواه، والحق جواز ذلك في النثر، إلا أنه قليل، ودليل الجواز هذا البيت، فإنه روي بالرفع مع التمكن من النصب وهي الرواية الأخرى، وذلك على أن القواقيز الفاعل، والأفواه مفعول، وصح الوجهان لأن كلا منهما قارع ومقروع، ومن مجيئه في النثر الحديث «وَحَجَّ الْبَيْتِ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا» ولايتأتى فيه ذلك الإشكال، لأنه ليس فيه ذكر الوجوب على الناس، والمشهور في «مَنْ» في الآية أنها بدل من الناس بدل بعض، وجوز الكسائي كونها مبتدأ، فإن كانت موصولة فخيرها محذوف، أو شرطية فالمحذوف جوابها، والتقدير عليهما: من استطاع فليحج، وعليهن فالعموم مُخَصَّصٌ إما بالبدل أو بالجملة.

السابع عشر: قول الزمخشري في قوله تعالى ﴿أَعْجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ

١. الواقعة (٥٦) الآية ١٧ - ٢٣.

٢. الصافات (٣٧) الآية ٤٥.

٣. البقرة (٢) الآية ٩٨.

٤. آل عمران (٣) الآية ٩٧.

فَأَوَارِي سَوَاءَ أَخِي<sup>١</sup> إِنْ انتصاب «أواري» في جواب الاستفهام، ووجه فسادُه أن جواب الشيء مُسَبَّب عنه، والموارة لا تتسبب عن العجز وإنما انتصابه بالعطف على «أكون» ومن هنا امتنع نصب «تصبح» في قوله تعالى ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً<sup>٢</sup>﴾ لأن إصباح الأرض مخضرة لا يتسبب عن رؤية إنزال المطر، بل عن الإنزال نفسه، وقل: إنما لم ينصب لأن «ألم تر» في معنى قد رأيت، أي إنه استفهام تقريرى مثل ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ<sup>٣</sup>﴾ وقل: النصب جائز كما في قوله تعالى ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ<sup>٤</sup>﴾ ولكن قصد هنا إلى العطف على «أنزل» على تأويل تصبح بأصبحت، والصواب القول الأول، وليس «ألم تر» مثل «أفلم يسيرا» لما بيّناه.

الثامن عشر: قول بعضهم في ﴿فَلَوْلَا نَصَرَهمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ قُرْبَاناً آلِهَةً<sup>٥</sup>﴾ إن الأصل اتخذوهم قرباناً، وإن الضمير وقرباناً مفعولان، وآلهة بدل من قرباناً، وقال الزمخشري: إن ذلك فاسد في المعنى، وإن الصواب أن آلهة هو المفعول الثاني، وأن قرباناً حال، ولم يبين وجه فساد المعنى، ووجه أنهم إذا ذموا على اتخاذهم قرباناً من دون الله اقتضى مفهومه الحث على أن يتخذوا الله سبحانه قرباناً، كما أنك إذا قلت «أَتَتَّخِذُ فلاناً معلماً دوني؟» كنت آمراً له أن يتخذك معلماً له دونه، والله تعالى يتقرب إليه بغيره، ولا يتقرب به إلى غيره، سبحانه.

التاسع عشر: قول المبرد في قوله تعالى ﴿أَوْ جَاءُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ<sup>٦</sup>﴾ إن جملة

١. المائدة (٥) الآية ٣١.

٢. الحج (٢٢) الآية ٦٣.

٣. الشرح (٩٤) الآية ١.

٤. الحج (٢٢) الآية ٤٦.

٥. الاحقاف (٤٦) الآية ٢٨.

٦. النساء (٤) الآية ٩٠.



﴿حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ﴾ جملة دعائية، و ردّه الفارسیّ بأنه لا يدعى عليهم بأن تحصر صدورهم عن قتال قومهم، ولك أن تجيب بأن المراد الدعاء عليهم بأن يسلبوا أهلية القتال حتى لا يستطيعوا أن يقاتلوا أحداً ألبتة.

المتهم العشرين: قول أبي الحسن في قوله تعالى ﴿وَلَبِثُوا فِي كَهْنِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةِ سِنِينَ﴾<sup>١</sup> فيمن نون مئة: إنه يجوز كون سنين منصوباً بدلاً من ثلاث، أو مجروراً بدلاً من مئة، والثاني مردود، فإنه إذا أقيم مقام مئة فسد المعنى.

الحادي والعشرون: قول المبرد في ﴿لَوْ كَانَ فِيهَا إِلَهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾<sup>٢</sup>: إن اسم الله تعالى بدل من آلهة، ويرده أن البدل في باب الاستثناء مستثنى موجب له الحكم، أما الأول فلأن الاستثناء إخراج، و «ما قام أحد إلا زيد» مفيدٌ لإخراج زيد، و أما الثاني فلأنه كلما صدق «ما قام أحد إلا زيد» صدق «قام زيد» واسم الله تعالى هنا ليس بمستثنى، ولا موجب له الحكم، أما الأول فلأن الجمع المنكر لا عموم له فيستثنى منه، ولأن المعنى حينئذ: «لو كان فيهما آلهة مستثنى منهم الله لفسدتا» وذلك يقتضي أنه لو كان فيهما آلهة فيهم الله لم تفسدا، وإنما المراد أن الفساد يترتب على تقدير التعدد مطلقاً، و أما أنه ليس بموجب له الحكم فلأنه لو قيل لو كان فيهما الله لفسدتا لم يستقم. وهذا البحث يأتي في مثال سيبويه «لو كان معنا رجل إلا زيد لغلبنا» لأن رجلاً ليس بعام فيستثنى منه، ولأنه لو قيل: «لو كان معنا جماعة مستثنى منهم زيد لغلبنا» اقتضى أنه لو كان معهم جماعة فيهم زيد لم يغلبوا، وهذا وإن كان معنى صحيحاً إلا أن المراد إنما هو أن زيداً وحده كافٍ.

فإن قيل: لا نسلم أن الجمع في الآية والمفرد في المثال غير عامين، لأنهما واقعان في سياق لو، وهي للامتناع، والامتناع انتفاء.

١. الكهف (١٨) الآية ٢٥.

٢. الأنبياء (٢١) الآية ٢٢.

قلت: لو صح ذلك لصح أن يقال لو كان فيهما من أحد، ولو جاءني دينار، ولو جاءني فأكرمه بالنصب لكان كذا وكذا، واللازم ممتنع.

الثاني والعشرون: قولي أبي الحسن الأخفش في «كلمته فاه إلى في» إن انتصاب فاه على إسقاط الخافض، أي من فيه، وردّه المبرد فقال: إنما يتكلم الإنسان من في نفسه لا من في غيره، وقد يكون أبو الحسن إنما قال ذلك في «كلمني فاه إلى في» أو قاله في ذلك وحمله على القلب لفهم المعنى، فلا يرد عليه سؤال أبي العباس، فلنعدل إلى مثال غير هذا.

حكي عن اليزيدي أنه قال في قول العرجي:

أظلمُ إنْ مُصَابِكُمْ رَجُلًا      ردّ السلام تحيةً ظلمُ

إن الصواب رجل بالرفع خبراً لأنّ، وعلى هذا الإعراب يفسد المعنى المراد في البيت، ولا يتحصل له معنى ألبتة، وله حكاية مشهورة بين أهل الأدب: روي عن أبي عثمان المازني أن بعض أهل الذمة بذل له مئة دينار على أن يقرئه كتاب سيبويه، فامتنع من ذلك مع ما كان به من شدة احتياج، فلامه تلميذه المبرد، فأجابه بأن الكتاب مشتمل على ثلاث مائة وكذا كذا آية من كتاب الله تعالى، فلا ينبغي تمكين ذمي من قراءتها. ثم قدّر أن غنّت جارية بحضرة الوائق بهذا البيت، فاختلف الحاضرون في نصب رجل ورفعه، وأصرّت الجارية على النصب، وزعمت أنها قرأته على أبي عثمان كذلك، فأمر الوائق بأشخاصه من البصرة، فلما حرّ أوجب النصب، وشرحه بأن مصابكم بمعنى إصابتكم، ورجلاً مفعوله، وظلم الخبر، ولهذا لا يتم المعنى بدونه، قال: فأخذ اليزيدي في معارضتي، فقلت له: هو كقولك «إن ضربك زيدا ظلم» فاستحسنه الوائق، ثم أمر له بألف دينار، وردّه مكرماً، فقال للمبرد: تركنا لله مئة دينار فعوضنا ألفاً.

باب پنجم از کتاب مغنی توجه به جهاتی که اگر شخص ادیب غفلت از آنها داشته

باشد بر او عیب گرفته می‌شود و آنها عبارت از ده جهت می‌باشد.

### جهت اول:

این که شخص ادیب فقط قواعد عربی را مراعات نماید، نه معنا را. به همین دلیل بیشتر اوقات اشتباه می‌شود و قدم‌ها می‌لغزد، چون قواعد را در نظر می‌گیرند، ولی معنا را مراعات نمی‌کنند.

پس اولین چیزی که بر ادیب لازم است، مراعات معنا است، چه مفرد باشد و چه مرکب. لذا جایز نیست اعراب فواتح سور (ص، یس، الم) بنابر قول کسانی که معنای آن را متشابه و علم آن را مخصوص خدا و پیامبرانش می‌دانند. حکایت شده است که بعضی از اساتید قرائت در شعری که در کتاب مفصل است ترکیب و اعراب آن بیت را برای شاگردانش اشتباه بیان کرده است: «لا یبعد الله التلب و الغارات اذا قال الخمیس<sup>۱</sup>: نعم»؛ دور نگر داند خداوند کوشش و حمله سپاه را هنگامی که سپاه گفت این حیوان چهار پا است به غنیمت گیرید آن را. در این شعر در جست‌وجوی محل شاهد بوده است وی گفت نعم حرف جواب است ولی برای من ظاهر شد که چون این شعر از طایفه کنانه است و آنها نعم جوابیه را (به کسر عین) می‌خوانند و در این شعر به فتح عین است فهمیدم که در این شعر جواب نیست بلکه به معنای حیوان چهار پا است که جمعش انعام می‌آید پس همین نعم خبر برای مبتدای محذوف است ای: «هذه نعم» و دانستم که محل شاهد در شعر همین است و هنگامی که با ابوحیان در جمعی بودیم از من سؤال کرد که کلمه «حقلد» در شعر زهیر عطف به چه چیز است که گفته: «تقی نقی لم یکثر غنیمه بنکهة ذی قربی و لا بحقلد» «بنهکهة» مصدر است ای: «جد و حقلد» (بد

۱. الخمیس به معنی لشکر است چون هر لشکری مرکب از پنج قسم بود: ۱. مقدمة الجیش، ۲. ساقاة الجیش که متأخر است، ۳. قلب الجیش که در وسط است، ۴. میمنه و میسره که در طرف راست و چپ جیش است.

(اخلاق) یعنی: مرد پرهیزگار و پاکی است که زیاد نمی‌کند غنیمت مالی به سبب کوشش که با اقربا دارد، نه هم او مرد بد اخلاقی است. و در جواب ابو حیان گفتیم: تا معنای حَقْلَد را ندانم جواب نمی‌دهم. سپس فکر کردیم و فهمیدیم که به معنای «الشيء الخلق» است. آن گاه گفتیم عطف بر جمله متوهم است که از مفهوم بیت به دست می‌آید. پس ابو حیان جواب را از من بزرگ شمرد.

شایان ذکر است که در بیت، جمله منفی وجود ندارد تا «لا بحقْلَد» عطف بر آن باشد، لذا جای سؤال باقی است. شلوبین گفته: بعضی برای من حکایت کردند که از عالم نحوی که از بزرگان طلبه جزولی بود از اعراب کلاله سؤال شد «وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَالَةً» آن عالم گفت: بگوئید از کلاله چه معنایی اراده شده است؟ گفت: مراد وارثین طبقه دوم که در میان آنان وارثین طبقه اول (پدر، جد، پسر و فرزندان) وجود ندارد. در جواب گفت: بنابراین کلاله تمیز است. توضیح مطلب این که آیه در اصل «و ان كان رجل يورث كلاله» است، فاعل «یرثه» حذف شده و فعل مجهول (یورث) آمده است و نایب فاعل ضمیری است که به «رجل» برمی‌گردد و «کلاله» تمیز است برای فاعل محذوف، اما کلام این مرد نحوی در اصل سؤال (معنای کلاله) صحیح است و نیز این که جواب متوقف بر فهم معنای کلاله است، اما در جوابش خطا رفته، زیرا حذف فاعل و تمیز آوردن برای آن، چنان چه در توجیه او گفته شد، خلاف غرضی است که فاعل به سبب آن حذف شده است.

«تراجع» یعنی رجوع از آن چیزی که فعل برای آن چیز مجهول آورده شده است، یعنی حذف فاعل برای مجمل آوردن فاعل و تمیز آوردن برای رفع اجمال است و این دو با هم منافات دارند. لذا مثل «ضرب اخوک رجلاً» در کلام عرب دیده نشده است. البته علما برای مجهول شدن فعل، علل دیگر هم ذکر کرده‌اند که بر اساس آنها اشکال وارد نمی‌شود. عبارت: «وَأَمَّا قِرَاءَةُ مَنْ قَرَأَ...» جواب از سؤال مقدر است.

توضیح مطلب این که در «یسبح له فیها بالغدو و الأصال رجال» دو قرائت است:

۱. «یسبح» (به کسر باء به صیغه معلوم) در این صورت «رجال» فاعل می‌شود.

۲. (به فتح باء به صورت مجهول) فاعل حذف شده و «رجال» تمیز فاعل محذوف است. پس نقض بز مطلب است و عبارت: «فالذی...» جواب از نقض است. بیان مطلب این که بر فرض تمیز بودن اشکالی وجود ندارد، چون «رجال» متصل به فعل مجهول نیست بلکه در جمله بعد از «یسبح له» تمیز آمده است.

مثل جواب این شخص در تمیز بودن «کلالة» است. بعضی از نحویین در مورد قول شاعر: «ییسط الأضیاف و جهاً رجلاً»، می‌کشانید برای میهمان‌ها صورت خود را که گشاده است نوع گشاده بودن سگ دو دست خود را برای خوردن استخوان، گفته‌اند: تقدیر در بیت دوم «کما ییسط الکلب ذراعیه» است و فعل «ییسط» مجهول را برداشته‌ایم و به جای آن مصدر آورده‌ایم و فاعل فعل حذف شده است و مصدر اسناد به مفعول اسناد داده شده است و نایب فاعل (ذراعیه) محلاً مرفوع و مضاف الیه مصدر واقع شده است و «کلباً» هم تمیز آورده شده برای فاعل مصدر محذوف، همان طوری که در آیه کلالة گفته شد. در این موارد مراعات قواعد نحو شده، ولی از نظر معنا غفلت شده است.

لذا مصنف از آیه چنین جواب می‌دهد: کلالة به تقدیر مضاف است، ای: «ذا کلالة» و مجموع مضاف و مضاف الیه ممکن است حال باشد برای ضمیر «یورث» بنابراین «کان» ناقصه است و «یورث» خبر آن می‌شود، یا «کان» تامه است و «یورث» صفت برای اسم آن احتمال دیگر این که مضاف و مضاف الیه خبر «کان» و «یورث» صفت باشد. بنابر قول کسانی که «کلالة» را به معنای میت گرفته‌اند که از آن پسر و پدر باقی نمانده باشد، کلالة حال است یا صفت و در این صورت احتیاج به تقدیر مضاف نیست و بر اساس این تقدیر اگر «کان» ناقصه باشد کلالة حال از ضمیر «یورث» یا خبر برای

«كان» است. اما کسانی که «کلاله» را تفسیر کرده اند به نزدیکان میّت، کلاله مفعول لاجله خواهد بود، ای: «و ان کان رجل یورث لأجل القرابة».

اما در توجیه شعر مذکور گفته می شود: در اصل «بسط ذراعاه کلباً» بوده و به جای فعل ماضی مصدر آورده شده و به فاعل اضافه شده است که به جای مفعول قلب شده است و «کلباً» هم نصب داده شده است بنا بر مفعولیت و به جای فاعل مقلوب گردیده است، یعنی در اصل باید «بسط الکلّب ذراعیه» باشد، اما فاعل به جای مفعول و مفعول به جای فاعل واقع شده است؛ مثل «حرق الثوب مسمراً» پاره کرد جامه میخ را در حالی که عکس است. پس نصب «کلاً» بر اساس مفعولیت است، نه بنا بر تمیز بودن چنان چه توهم شده بود.

بنابراین من برای شما مثال هایی می آورم که اگر در آنها بر ظاهر اکتفا شود و در معنا دقت نشود، فساد معنا به دست می آید و لذا برای بعضی از ادیبان در آن مثال ها توهماتی به وجود آمده است که در آینده دیده خواهد شد.

مثال اول: آیه «أَصْلَاتُكَ تَأْمُرُكَ أَنْ تَتْرَكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ»

در آیه در ابتداء به ذهن می رسد که جمله «ان نفعل» عطف بر جمله «ان نترك» باشد، در صورتی که این توهم باطل است، چون مقتضی فساد معناست، زیرا بر اساس این فرض «ان نترك» مفعول دوم «تأمر» است که در واقع مأمور به می شود ای: «أصلوتك تأمرک ان تترك ما يعبد ابائنا و ان نفعل فی اموالنا ما نشاء» و لازمه اش این است که پیامبر آنها را امر به این هم می کرده است در حالی که آنها را نسبت به اموال امر نمی کرده است. قول صحیح این است که «ان نفعل» عطف بر «ما» در «ما يعبدون» باشد. پس جمله «ان نفعل» معمول «نترك» است. قرائت دیگری هم در این آیه وجود دارد و آن این که «تفعل» و «تشاء» با تاء خطاب باشد. در این صورت جایز است که عطف بر «ان نترك» باشد، ای: «أصلوتك تأمرک...» و «نفعل فی اموالنا ما نشاء». علت توهم در آیه

این است که چون فعل مضارع با ان به واسطه واو عطف شده و قبلش فعل مضارع با ان ذکر شده است لذا خیال می‌شود که این دو فعل عطف بر هم دیگر هستند، غافل از این که معنا فاسد می‌شود. نظیر این آیه قول شاعر است: «لن ما رأیت أبا یزید مقاتلاً...» تفسیر و ترجمه این شعر در بحث لَمَّا گذشت، اما شاهد در این است که ابتدا خیال می‌شود که دو فعل مضارع (أَدَعَ وَأَشْهَد) که هر دو متکلم و منصوب هستند و واو عاطفه در وسط آنها است عطف بر هم می‌باشند و در مبحث لَمَّا گفته شد که این توهم خطا است، چون «أَدَعَ» منصوب است به لن و «أَشْهَد» عطف بر «قتال» است.

مثال دوم: آیه: «وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي» این آیه نقل قول از حضرت زکریا می‌باشد. ابتدا تصور می‌شود که «من ورائی» متعلق به «خفت» است، اما در این صورت معنا فاسد می‌شود، زیرا در این صورت معنا این است: من ترس دارم موالی را از پشت سرم. در حالی که این معنا مراد نیست بلکه مراد این است که از موالی را که از پشت سر هستند می‌ترسم. پس باید «من ورائی» متعلق به «موالی» باشد. در بحث متعلقات گذشت که اگر اسمای جامد معنای فعل در آنها باشد می‌تواند جار و مجرور تعلق به آنها گردد و در «موالی» معنای ولایت وجود دارد ای: «خفت ولایتهم من بعدی و سوء خلافتهم».

احتمال دیگر این که متعلق به مصدری باشد که مضاف به «موالی» است، ای: «انّی خفت فعل الموالی من ورائی». اما بنابر قرائت عثمان و محمد بن علی و علی بن الحسین علیهم‌السلام: که «خفت» را به فتح خاء و تشدید فاء از ماده «خَفَّ» قرائت کرده‌اند به معنای «قَلَّت» است، ای: «وانّی قَلَّت الموالی من بعدی» بنابر این «من بعدی» متعلق به «خَفَّت» می‌شود و مراد از «ورائی» قَدَام است، ای: «انّی خَفَّت الموالی قَدَامی».

مثال سوم: آیه: «وَلَا تَسْأَمُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيراً أَوْ كَبِيراً إِلَىٰ أَجَلِهِ»؛ ناراحت نشوید از این که حق را بنویسید چه این که صغیر باشد یا کبیر تا وقتش، در این آیه خیال

می شود «الی أجله» متعلق بـ «أن تكتبوه» است و حال این که این توهم فاسد است، زیرا بر اساس این وجه اقتضا دارد که کتابت تا زمان حصول وقت استمرار داشته باشد یعنی الی غایت می شود برای «کتابت» پس باید استمرار داشته باشد. پس باید متعلق به حال باشد که محذوف است، ای: «مستقرأ فی الذمة إلی أجله» پس «مستقرأ» حال از مفعول «تكتبوه» است. نظیر همین آیه ﴿فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِئَةَ عَامٍ﴾ که ابتداء به نظر می رسد که «مِئَةَ» ظرف است برای «اماته» بنابر این که مفعول فیه باشد، در حالی که اگر «اماته» بر معنای وضعی خود باقی باشد ممتنع است که «عام» ظرف برای آن باشد، زیرا «اماته» سلب حیات است که در آن یک بار واقع می شود و در مدت «مِئَةَ عام» امتداد ندارد، ولی حق مطلب این است که معنای «الْبَث» در «اماته» تضمین شده است، ای: «فَأَلْبِثْهُ اللَّهُ بِالموت مِئَةَ عام» در این صورت «مِئَةَ» ظرف است برای «اماته» بدون اشکال به اعتبار معنای «لبث» نه معنای «إلباث»، زیرا معنای «لبث» ثلاثی مجرد به معنای باقی ماندن است و معنای «إلباث» باقی گذاشتن است که از افعالی است که فقط یک بار محقق می شود و استمرار ندارد؛ مثل «اماته» به خلاف «لبث» که استمرار در آن امکان دارد. پس در «اماته» دو تأویل وجود دارد:

۱. معنای «إلباث» در آن معنای «لبث» و این تکلف است. پس بهتر است که ظرف متعلق به «اماته» باشد به اعتبار لحاظ معنای وضعی «اماته» که همان معنای موت می باشد و استمرار موت جایز است، زیرا موت سلب حیات از چیزی است که قابلیت برای حیات داشته باشد، عبارت: «و لو صحَّ...» یعنی اگر تضمین «لبث» به «إلباث» صحیح باشد تضمین معنای موت بـ «اماته» هم صحیح خواهد بود. پس در این هنگام به منزله آیه ﴿قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضُ يَوْمٍ قَالَ بَلْ لَبِثْتُ مِئَةَ عَامٍ﴾ و علت این که به منزله این گفته است، این است که در سوره کهف «لبث» ثلاثی مجرد آمده و در «اماته» ثلاثی مزید است که باید ثلاثی مجرد در آن تضمین شود.



فایده تضمین این که فعل بعد از تضمین بر دو چیز دلالت می‌کند: معنای وضعی و معنای تضمین شده؛ همان طوری که اسمای شرط و استفهام بر دو معنا دلالت می‌کند: ذات و شرط یا استفهام.

حدیث مشهور نبوی: «كُلُّ مَوْلُودٍ يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ حَتَّى يَكُونَ أَبَوَاهُ اللَّذَانِ يَهُودَانِهِ أَوْ نَصْرَانِهِ» نظیر آیه «وَلَا تَسْأَلُوا أَنْ تُكْتَبَوهُ» است که ابتدا خیال می‌شود که حتی غایت برای «یولد» است، اما این طور نیست، زیرا ولادت استمرار ندارد بلکه حتی غایت برای «على الفطرة است» پس باید حتی متعلق به آن چیزی باشد که «على الفطرة» متعلق به آن است، ای: «ثابت على الفطرة و ثابت حتى يكون...» یا «کائن...». پس متعلق به منصوب می‌شود بنابر این که آن منصوب حال از ضمیر مقدر در «یولد» باشد، ای: «یولد کائناً على الفطرة» و جمله «یولد» خبر برای کل است.

**مثال چهارم:** قول جریر بن عطیة: «ترکت بنا لو حالو شئت جادناً...»؛ ترک کردی ما را تشنه و اگر می‌خواستی سیراب می‌کردی ما را - بعد از چرت زدن در شهر کرمان - از آب دهانی که مثل یخ و خالص باشد.

در این شعر آن چه در ابتدا به نظر می‌رسد این است که «بعید» تصغیر بعد متعلق به فعل «جاد» است، در صورتی که متعلق به «بارد» است که از «ثلج» استفاده می‌شود، زیرا مراد شاعر توصیف کردن محبوبه است به این که آب دهانش که به دنبال چرت او به وجود می‌آید مثل برف بارد است. پس در غیر حال چرت زدن به طریق اولی باید سرد باشد. بنابراین «بُعید» متعلق به «بارد» است، نه به «جاد»، چون بر اساس این تقدیر معنای شعر این است: آرزوی او برای جود کردن محبوبه مخصوص است به زمان بعد از چرت زدن در حالی که آرزوی او در تمام حالات است. «لوح» به معنای عطش است.

**مثال پنجم:** آیه «فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيُ» در این آیه ابتدا خیال می‌شود که مع متعلق

به فعل «بلغ» است، در حالی که واقع خلاف این است. زمخشری گفته: تقدیر در آیه «فلما بلغ ان یسعی مع ابيه»، که مع متعلق به «یسعی» است، یعنی چون اسماعیل بالغ شد که می توانست با پدر خود در کارها و حوایج زندگی کوشش کند. وی گفته است: جایز نیست متعلق به «بلغ» باشد، چون بر اساس این تقدیر لازم می آید که پدر و پسر با هم بالغ شده باشند و نیز متعلق به «سعی» هم نیست، زیرا بر اساس این تقدیر اشکال صناعی دارد یعنی صله مصدر مقدم بر مصدر می شود و مراد از صله «معه» است که معمول مصدر «سعی» می باشد. پس ناگزیر باید متعلق به محذوف (یسعی) باشد. و مفسر آن «سعی» مذکور است پس جمله محذوف، مستأنفه می شود که بیان کننده مذکور است. تقدیر: «فلما بلغ الحد الذی یقدر فیه علی السعی». عبارت: «مع من» یعنی چون اسماعیل به حدی که بتواند فعالیت کند رسید گفته شد با چه کسی سعی می کند، فقیل: «مع عطف الناس علیه و هو أبوه» یعنی نیروی او مستحکم نبوده است تا بتواند غیر از شخص مشفق جدیت و کوشش داشته باشد.

مثال ششم: «اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ یَجْعَلُ رِسَالَتَهُ» در این آیه خیال می شود که حیث ظرف مکان برای «اعلم» است، چون معروف همین معنا در استعمال حیث است، ولی این توهّم مردود است، زیرا حیث در این جا مفعول به برای «اعلم» است، نه مفعول فیه، یعنی خداوند «اعلم» است به مکانی که رسالت در آن قرار می گیرد، نه این که آن مکان ظرف برای اعلمیت خدا است. در این صورت منصوب بـ «اعلم» نیست، چون افعّل التفصیل مفعول به را نصب نمی دهد مگر بنابر قول بعضی که گفته اند: اگر تأویل به اسم فاعل شود نصب می دهد، ای: «الله عالم حیث یجعل...» و قول صحیح این که نصب حیث در این آیه به فعل محذوف (یعلم) است و «اعلم» بر آن دلالت می کند، ای: «الله اعلم یعلم حیث...».

مثال هفتم: آیه «فَخَذُوا بَعَّةً مِنَ الطَّيْرِ فَصَرُّهِنَّ إِلَیْكَ»؛ چهار پرنده را بگیر و آنها را

قطعه کن به سوی خود. در این آیه متبادر به ذهن این که جار و مجرور (الیک) متعلق به فعل «امر» (صرهن) است، اما این صحیح نیست، البته اگر معنای «صر» قطع کردن باشد. بلکه متعلق به فعل «خذ» است. در مجمع‌البیان در این آیه چهار قرائت ذکر کرده است: به کسر صاد، به ضم آن، به کسر و تشدید آن و به فتح و تشدید. نیز دو معنا برای «صرهن» نقل کرده است: «اقطعهن» و «اضمهن الیک». صر فعل امر و مأخوذ از صار، بصور به معنای قطع است. و نیز از صار یصیر به معنای مال، یمیل و اگر به معنای دوم گرفته شود «الیک» متعلق به «صرهن» می‌شود. در عبارت: «و علی الوجهین...» مراد از دو وجه این است که متعلق به «خذ» باشد یا به صر. علت وجوب تقدیر مضاف این است که فعل امر به ضمیر مخاطب اسناد داده شده است و جایز نیست که به ضمیر فاعل متعدی شود، چون اتحاد فاعل و مفعول لازم می‌آید و این جایز نیست، مگر در باب ظن؛ مثل: «أَنْ رَأَاهُ أَشْتَعْنِي» که فاعل و مفعول هر دو ضمیر فاعل است و آیه «فَلَا تَحْسَبْنَهُمْ بِمَقَازَةٍ» بنابر قرائتی که در اصل «یحسبون» بوده است فاعل و مفعول ضمیر غایب جمع است و اما در مواردی که فاعل و مفعول را جایز نمی‌دانند باید برای ضمیر مفعول مضاف در تقدیر گرفته شود؛ مثل خذ و صر که متعدی به ضمیر خطاب هستند، ای «خذ الی نفسک» و هم چنین در آیه «وَهُزِّي إِلَيْكِ بِجِذْعِ النَّخْلَةِ» ای: «الی نفسک». عبارت: «و اضمم الیک جناحک» ای: «الی نفسک» و در آیه «أَمْسِكْ عَلَيْكَ» ای: «علی نفسک» و قول شاعر: «هُوَ عَلَیْكَ فَإِنَّ الْأَمْرَ...»، ای: «هُوَ عَلَیْكَ» ای: «علی نفسک». تفسیر شعر در باب عن گذشت.

شاعر دیگر گفته است: «دع عنک نهیاً فی حَجَرَاتِهِ...» ای: «دع عن نفسک» و صح ماضی مجهول است در مثال‌ها ذکر شده باید برای مفعول مضاف در تقدیر گرفته شود. عبارت: «و قول ابن عصفور...» مبتدا و هم خبرش می‌باشد.

خلاصه آن چه گفته این است که کلمه علی و عن در این دو شعر اسم‌اند، نه حرف.

همان طوری که در قول شاعر: «غدت من عليه بعد ما تم ظمؤها...» کلمه علی اسم است به دلیل دخول حرف جرّ بر آن. و قول شاعر دیگر:

فلقد أرانى للرماح دريئة  
من عن يميني مرّة وأمامي

در این شعر هم کلمه غن اسم استعمال شده و من بر آن داخل شده است. پس در دو بیت قبل هم عن و علی اسم استعمال شده اند تا اتحاد فاعل و مفعول لازم نیاید، اما این قول غلط است، زیرا علی اگر اسم باشد به معنای فوق و عن به معنای جانب می آید و این معانی در بیت صحیح نیست، زیرا گفته نمی شود: «هون فوقك ودع جانبك». بر فرض صحت در بیت، در آیه ﴿وَأَضْمُمُ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ﴾ صحیح نیست، زیرا کلمه الی به منزله اسم استعمال نشده است.

مثال هشتم: آیه ﴿يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ﴾ ابتدا به ذهن می آید که «من التّعفف» متعلق بـ «اغنیاء» است، چون در مجاورت هم قرار گرفته اند، ولی با این تقدیر معنای آیه فاسد می شود، زیرا معنای آیه بر اساس این تقدیر این است که جاهلین به حال فقرا گمان می بردند بر این که غنی بودن آنها به واسطه تعفف است. پس در واقع جاهل به حال آنان نبودند و حال این که مراد از آیه این معنا نیست.

توضیح: این آیه درباره اهل صفّه نازل شده است. آنها کسانی بودند که از قبیله های خود جدا شده و در محلی به نام صفّه به دستور حضرت رسول ﷺ به سر می بردند و به دلیل عفت نفس، کسانی که از وضعشان اطلاع نداشتند آنها را اغنیاء می پنداشتند. بنابراین باید «من التّعفف» متعلق به «یحسب» باشد و من معنای علیّت را افاده می دهد.

مثال نهم: آیه: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَكِ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى إِذْ قَالُوا لِنَبِيِّنَا أَوْعِدْ﴾ در این آیه هم ابتدا به ذهن می رسد که اذ متعلق به فعل «الم تر» است و اگر چنین باشد معنا فاسد می شود، زیرا بر اساس این تقدیر «الم تر» به زمان مخصوص که از استفاده می شود اختصاص پیدا می کند، چون اذ ظرف رؤیت خواهد بود، در حالی که «الم تر»

چه به معنای رؤیت باشد یا به معنای علم، مخصوص به زمان «قالوا» نیست. پس باید از متعلق به محذوف باشد، ای: «الم تر إلى قصة الملائم من بنی اسرائیل» و دلیل این تقدیر این است که آیه در مقام تعجب است و تعجب از ذات آنها نیست بلکه از قصه و داستان آنها است.

مثال دهم: آیه «فَن شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنِ اعْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ» متبادر از این هم این است که استثنا متعلق به جمله اخیر است «وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ». در حالی که این طور نیست بلکه استثنا از جمله اول است، یعنی کسی که از آن نهر می آشامد از من نیست، مگر کسی که یک کف از آن می آشامد که او از من است و اگر استثنا از جمله اخیر باشد، عکس آن استفاده می شود، یعنی لازم می آید که «من اعترف...» از من نباشد چون از جمله «فانه منی» استثنا شده است، در حالی که «اعترف» آنها از نهر امر مباحی است.

ابو البقاء که استثنا را متعلق به جمله دوم دانسته اشتباه کرده است. عبارت: «و انی سهل...» جواب از سؤال مقدر است و آن این که اگر استثنا به جمله اول برگردد لازم می آید که بین مستثنا و مستثنای فاصله شود. جواب آن این است که چون جمله دوم مفهوم جمله اول است، مشکلی به وجود نمی آید و مفهوم جمله اول اگر ذکر نشود خللی به وجود نمی آید و مراد در این جا مفهوم مخالف است، مثل: «ان جائک زید فاکرمه» مفهوم مخالف آن و «ان لم یجئ فلا تکرمه» است.

مثال یازدهم: آیه «فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ» در این آیه متبادر این است که الی متعلق به «فاغسلوا» می باشد، در حالی که این قول رد شده است، زیرا فعلی که قبل از الی است با الی انتهای آن معین می گردد، پس باید در آن فعل تکرار باشد تا انتها برای آن متصور گردد؛ مثل: «ضربت الی أن مات» در این جمله باید فعل «ضرب» تکرار داشته باشد تا منتهی به مرگ گردد و لذا جمله «قتلته الی ان مات» صحیح نیست

و فعل غسل هم مثل قتال است که تکرار آن واجب نیست. پس ممکن نیست، زیرا دست از انگشتان تا منکب را شامل می شود و قبل از رسیدن به مرفق غسل آن تکرار نمی شود. پس برای فعل «غسل» پایانی تصور نمی شود. پس برای او غایتی در نظر گرفته نمی شود. پس باید الی متعلق به فعل محذوف باشد ای: «فاسقطوا الوجوب الی المرافق». با این ترتیب وجود غسل مرافق هم از آیه استفاده می شود، زیرا الی برای انتها سقوط وجوب آمده است و به اجماع ثابت شده است که ابتدا سقوط منکب است، نه سر انگشتان، چون حد دست یک طرف منکب است و یک طرف سر انگشت و در جای خود ثابت شده است که معمولاً ما بعد الی داخل در ما قبلش نیست، به خلاف حتی که غالباً داخل است و چون الی برای انتهای سقوط وجوب هست ما بعد آن داخل در سقوط وجوب نیست. پس وجوب غسل مرفق باقی می ماند.

به تعبیر دیگر: سقوط وجوب شامل حال مرفق نمی شود، ای: «فاغسلوا وجوهکم و ایدیکم و اسقطوا الغسل من المناكب الی المرافق» این توجیه بنابراین است که مراد از ید از انامل تا منکب باشد. اما بعضی گفته اند: مراد از ید در عرف شرع فقط کف دست است، به دلیل آیه ﴿فَاقْطِعُوا أَيْدِيَهُمْ﴾ که همه گفته اند: فقط باید گفت دست قطع شود. هم چنین در آیه تیمم در خبر صحیح رسیده است که پیامبر هنگام تیمم بر مسح کف دست اکتفا می گردد و این عمل پیامبر می تواند معنای دست (ید) را حاصل نماید. بنابراین مراد از ید فقط کف دست می شود. پس کلمه «الی المرافق» متعلق به «فاغسلوا» خواهد بود و غایت برای غسل است، اما اگر احتمال اخیر را قبول داشته باشیم باز هم باید برای متعلق الی فعل در تقدیر گرفته شود، چون بنابراین تفسیر مرافق از ید خارج است و آیه، امر به فعل ید است و مرفق نمی تواند غایت آن باشد. پس باید تقدیر «فاغسلوا وجوهکم و ایدیکم و مَدُّوا الغسل الی المرافق».

مخفی نماند که استدلال مصنف بی اساس است، زیرا اگر فعل دارای کمیت باشد

بدون تکرار غایت در آن متصور است و تشبیه غسل به قتل اشتباه است، زیرا در قتل فعل یک دفعه واقع می‌شود، به خلاف غسل که چون دارای کمیت است فعل به تدریج واقع می‌شود. پس اصل استدلال در این جا اشکال دارد. هم چنین استدلال‌های بعدی او و هیچ گونه نیازی به تقدیر اسقط الوجوب نیست تا استدلال‌های بعدی بر وجوب غسل مرفق به وجود آید.

**مثال دوازدهم:** قول ابن درید:

«إن امرئ القیس» جرى إلى مدي فاعتاقه حمامه دون المدي

امرئ القیس رفت به سوی مقصود پس حبس کرد او را مرگش بدون این که به انتهای مقصود برسد.

«جری» ماضی به معنای سری، «مدی» به معنای انتهی، «اعتاق» فعل ماضی، الحِمَام به معنای مرگ.

در این شعر متبادر این است که **الی** متعلق به «جری» است، در حالی که این صحیح نیست، زیرا بر اساس این تقدیر لازم می‌آید که به انتهای مقصود رسیده باشد و این معنا با بیت دوم منافات دارد که می‌گوید: «فاعتاقه...»؛ یعنی پس او را مانع شد. بنابراین باید متعلق «یکون» خاص باشد که بنابر حالیت منصوب است، ای: «جری طالباً الی المدی» نظیر همین شعر است شعری که حجاج را توصیف می‌کند: «ینوی التي فضلها رب العلی لما دحا تربتها علی النبی» «ینوی» به معنای «يقصد» و جمله «التي...» صفت برای کعبه است.

قصد می‌کند کعبه آن چنانی که تفضیل داده است او را پروردگار عالی هنگامی که پهن کرد تربت کعبه را بر بناهای دیگر.

در این شعر «علی النبی» متعلق به «فضلها» است، اما ابتدا به ذهن می‌رسد که متعلق به «دحا» باشد، چون با «فضلها» فاصله دارد، به خلاف «دحا» که به معنای بسط است و

اگر متعلق به دحا باشد معنا فاسد می شود.

مثال سیزدهم: مطلبی که بعضی از نحو یون حکایت کرده اند، و آن این که شنیده شده است استادی به شاگرد گفت: در آیه شریفه ﴿وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا قَيِّمًا﴾ کلمه قیماً صفت برای «عوجاً» است. به او گفتم چگونه «العوج» می تواند متصف به «قیماً» باشد و قاریان بر آخر «عوجاً» وقف کرده اند تا چنین توهمی پیش نیاید و صحیح این است که «قیماً» حال است و در صاحب حال دو قول است:

۱. حال برای اسمی باشد که با عاملش محذوف است، ای: «لم يجعل له عوجاً انزله قیماً» ای: «مستقیماً معتدلاً».

۲. حال از کتاب باشد که در آیه ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا قَيِّمًا﴾ و جمله «لم نجعل» عطف بر جمله قبل ﴿أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ﴾ است. بنابر تقدیر اول ذوالحال محذوف است و بنا بر تقدیر دوم مذکور است و جمله «و لم يجعل» جمله معترضة می شود که بین حال و ذوالحال قرار دارد. بر اساس این تقدیر گفته اند: نمی تواند عطف بر جمله «انزله علی عبده» باشد، زیرا عطف به جمله صله قبل از اكمال لازم می آید، چون قیماً حال از «کتاب» است و کتاب مفعول «انزل» (صله الذی) است و امکان دارد قیماً حال از ضمیر له باشد که مجرور به لا است. این در صورتی است که ضمیر له به کتاب برگردد نه به عبده که مجرور به علی است.

احتمال چهارم این که جمله نفی ﴿وَلَمْ يَجْعَلْ﴾ و قیماً حال باشند برای کتاب بنا بر مبنای کسانی که قائل به تعدد حال می باشند. اما اگر قیاس بر قول فارسی شود که گفته: تعدد خبر در صورتی که یکی مفرد و دیگری جمله باشد جایز نیست، باید در حال هم چنین باشد. بنابراین جمله «لم يجعل» و «قیماً» نمی توانند حال بر کتاب باشند و ممکن نیست که حال را بر نعت قیاس کنیم و بگوییم تعدد در نعت به طور مختلف در جمله و مفرد جایز است؛ مثل: ﴿ذِكْرُ مُبَارَكٍ أَنْزَلْنَاهُ﴾ در این آیه برای «ذکر» دو صفت



آمده است: یکی مفرد (مبارک) و دیگری جمله (انزله) بلکه گفته شده است در آیه ﴿لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى﴾ برای فاعل دو حال آمده است: یکی جمله (انتم سکاری) و دیگری «جنباً». قوله «لَأَنَّ الْحَالَةَ...» علت برای منع است و آن این که حال شباهت بیشتری به خبر دارد پس باید بر خبر قیاس شود، نه بر صفت چون شباهت او به صفت کمتر است. لذا در تعدد حال و خبر اختلاف است و در تعدد صفت همگی اتحاد دارند.

اما جواب از آیه این که «جنباً» عطف بر جمله حالیه است.

احتمال پنجم در آیه این است که جمله منفی ﴿وَلَمْ يَجْعَلْ﴾ حال باشد و «قیماً» بدل از جمله پس مفرد بدل از جمله قرار گرفته است. عکس «عرفت زیداً أبو من» که در این جا جمله «أبو من» بدل از مفرد می باشد.

**مثال چهاردهم:** آیه ﴿فَجَعَلَهُ غُثَاءً أَحْوَى﴾ بعضی گفته اند: جمله «أحوی» صفت برای «غُثَاءً» است، اما این قول به طور مطلق صحیح نیست، زیرا مراد از «غُثَاءً» گیاه خشکیده است و در معنای «أحوی» دو قول است: ۱. سیاه شدن گیاه به دلیل خشکیدن، ۲. سیاه شدن گیاه به سبب شدت سبزی همان طوری که «مدهامتان» هم به همین معنا تفسیر شده است. بنا بر قول اول «أحوی» می تواند صفت «غُثَاءً» باشد و بنابر قول دوم صفت قرار دادن «أحوی» را برای «غُثَاءً» نظیر صفت بودن قیماً برای عوجاً است، چون بین گیاه خشکیده و گیاهی که از شدت سبزی و خرمی سیاه شده تناقض است و در این هنگام باید کلمه «أحوی» حال از «مرعی» باشد که به دلیل رعایت وزن فواصل به تأخیر افتاده است و در اصل «الذی اخرج المرعی» بوده است.

**مثال پانزدهم:** آیه ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِراً نُخْرِجُ مِنْهُ حَبّاً مُتَرَاكِباً وَمِنَ النَّخْلِ مِنَ طَلْعِهَا قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ وَجَنَّاتٍ مِنْ أَعْنَابٍ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ﴾ در این آیه بعضی «جَنَات» را رفع داده اند بنابر این که عطف بر

«قنوان» باشد و قنوان به معنای خوشه است که از میان طلوع بیرون می آید، یعنی از میان گل های باز شده، اما این ترکیب صحیح نیست، چون لازم می آید که «جنات» هم از میان گل ها خارج گردد پس باید جنات مبتدا باشد و خبرش محذوف، ای: «هناک جنات» یا این که خبرش ﴿وَهُمْ﴾ در تقدیر گرفته شود، ای: «و لهم جنات» مخفی نماند که در سوره صافات آیه ﴿يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ﴾ موجود است و در ما بعدش و «حور عین» وجود ندارد و در سوره واقعه آیه ﴿يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ﴾ بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقَ وَكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ \* لَا يُصَدَّعُونَ عَنْهَا وَلَا يُنْزِفُونَ \* وَفَاكِهَةٍ مِمَّا يَتَخَيَّرُونَ \* وَلَحْمِ طَيْرٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ \* وَحُورٌ عِينٌ \* كَأَمْثَالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَكْنُونِ﴾ موجود است شاید مراد مصنف همین آیه باشد و در این آیه هر کس به رفع «حور» قرائت کرده باید بنا بر ابتدا باشد و «لهم» خبرش، ای: «و لهم حور عین» اما بنا بر قرائت قراء سبع در آیه سوره انعام که «جنات» را به نصب قرائت کرده اند باید عطف بر «نبات کل شیء» باشد ای: «فاخر جنا به جنات» پس عطف خاص بر عام خواهد بود، چون «جنات» اخص از نبات (گیاه) است؛ مثل آیه ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ﴾ در این آیه «جبرئیل» و «میکال» عطف بر ملائکه است، یعنی عطف خاص بر عام.

مثال شانزدهم: ابن سید در آیه ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾ گفته: من فاعل مصدر (حج) است ولی این قول مردود است، زیرا بر اساس این تقدیر فساد معنا لازم می آید، زیرا معنای آیه این طور می شود: «يجب على الناس ان يحج المستطيع»؛ بر مردم واجب است این که مستطیع حج کند و اگر حج نکرد باید تمام مردم عاصی باشند، در صورتی که این معنا از آیه اراده نشده است بلکه از نظر قواعد هم ترکیب ضعیفی است، زیرا فاعل آوردن برای مصدری که به مفعول خود اضافه شده (حج البیت) بعد از مضاف الیه ترکیب شاذی است، حتی بعضی گفته اند:

در صورت ضرورت واقع شده است. در قول شاعر مغیره بن أسود: «افنی تلادی و ما جمعت...» «التلاد» بر وزن حساب به معنای بهره‌هایی که از مال به دست می‌آید و «جمعت» از باب تفعیل مبالغه در جمع مال، «النشب» بر وزن فرس به معنای مال اصل، «فرع» مصدر به معنای کوبیدن، «قوافیز» جمع قافوز نام قدحی است، «افواه» جمع فم. در شعر کسی که افواه را به رفع خوانده، باید فاعل بگیرد برای «قرع»، یعنی مصدری که به مفعول خود اضافه شده است، ولی این ترکیب مخصوص ضرورت است. در نثر هم در موارد نادر آمده است. دلیل جوازش نیز همین شعر است، زیرا آنهایی که به رفع «افواه» خوانده‌اند به سبب ضرورت نبوده، چون قرائت نصب هم امکان داشته است. در این شعر نصب «افواه» هم روایت شده است. بنابراین «قوافیز» فاعل «قرع» می‌شود و «افواه» مفعولش و هر دو وجه صحیح است، زیرا در معنای «قرع» (کوبیدن) هر یک از دو چیز است که به هم دیگر کوبیده می‌شود، می‌تواند فاعل یا مفعول باشند، زیرا هر کدام می‌تواند قارع و دیگری مقروع باشد.

از مواردی فاعل مصدر بعد از اضافه مصدر به مفعولش آمده حدیث پیامبر ﷺ است: «حج البيت من استطاع اليه سبيلاً» در این حدیث من فاعل مصدر است و مصدر اضافه به مفعول (بيت) شده است. اشکالی که در آیه از جهت معنا لازم می‌آید در این جا وجود ندارد، چون در این جا وجوب حج اراده نشده است. اما در آیه کلمه من بدل از «الناس» است (بدل بعض از کل)، اما کسانی جایز دانسته است که مبتدا باشد و در این صورت اگر موصول باشد جمله بعدش صله آن خواهد بود و خبرش محذوف است، تقدیر: «من استطاع فليذهب الى الحج». اگر من شرطیه باشد فعل محذوف جواب شرط خواهد بود. عبارت: «و عليهن...» یعنی بنابر وجوه سه گانه عمومیت «الناس» تخصیص می‌خورد بر وجه اول به واسطه بدلیت و بر وجه دوم و سوم به جمله «من استطاع» پس مراد از «الناس» اشخاص مستطیع می‌باشند.

مثال هفدهم: آیه «يَاوَيْلَتَا أَعْجَزْتَ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُوَارِيَ سَوَاءَ أَخِي» زمخشری گفته: نصب فعل «فأواری» به سبب این است که در جواب استفهام قرار گرفته است، ولی این وجه صحیح نیست، زیرا جواب استفهام باید مسبب از استفهام باشد، چنانچه جواب شرط مسبب از فعل شرط است و در این جا «موارات» (پنهان کردن) به سبب عاجز بودن نیست. پس باید نصب «اواری» به واسطه عطف بر «اکون» باشد که با فاء عطف شده است. لذا فعل مضارع «فتصبح» نمی تواند منصوب باشد به دلیل این که جواب استفهام باشد از «الم تر» در آیه شریفه «أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً؟»؛ زیرا خبرای زمین به سبب فعل استفهام «أَلَمْ تَرَ» به وجود نیامده است، بلکه به سبب نفس انزال مطر است.

بعضی علت عدم نصب مضارع را به این می دانند که «الم تر» در واقع به معنای استفهام نیست بلکه به معنای «قد رأیت» است، چون در این جا استفهام برای تقریر است، نه برای طلب فهم؛ مثل آیه «أَلَمْ تَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ» که به معنای «قد شرحت» آمده است. عده ای هم نصب مضارع را در این جا جایز دانسته اند، مثل آیه «أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونَهُمْ قُلُوبٌ» در این آیه «فتكون» منصوب است زیرا جواب استفهام است، اما در آیه مورد بحث نظر او از نصب «تصبح» این است که عطف بر «انزال» باشد بنابر این که تصبح به فعل ماضی (اصبحت) برگردد پس گویا فعل ماضی «اصبحت» عطف بر فعل ماضی شده است، اما قول صحیح همان قول اول است و آیه «أَلَمْ تَرَ» مثل آیه «أَفَلَمْ يَسِيرُوا» نیست، زیرا در «الم تر» فعل سبب از استفهام نیست و در آیه دوم «فتكون» سبب از استفهام است.

مثال هیجدهم: آیه «فَلَوْلَا نَصْرُهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا آلِهَةً بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ وَذَلِكِ إِفْكَهُمُ وَمَا كَانُوا يَفْقَرُونَ» پس چرا جز خدا معبودانی که به آن تقرب می جستند آنها را یاری نکردند بلکه از نظرشان محو و نابود شدند و خدایی آن بت ها

سخنانی بی حقیقت دروغی بود که می دانستند.

بعضی گفته اند: «اتخذوا» در اصل «اتخذوهم» بوده است که در این صورت ضمیر هم مفعول اول می شود و مفعول دوم «قرباناً» است و «آلهة» بدل از قربان است. زمخسری گفته: این ترکیب از نظر معنا صحیح نیست و باید مفعول دوم «آلهة» باشد و «قرباناً» حال است. زمخسری وجه فساد را بیان نکرده است و از نظر مصنف عبارت از این است که اگر برای «اتخذوا» ضمیر هم در تقدیر گرفته شود به نحوی که گفته شد، معنای آیه این است که چرا مشرکین را یاری نکرد، آن چنان خدایانی که مشرکین آنها تقرب جستگان خود گرفتند را در حالی که خدایان می باشند. پس مشرکین مذمت شده اند به سبب این که بت‌ها را قربان گرفته بودند بدون خداوند و بر اساس این تقدیر مفهوم آیه دلالت می کند که آنها باید خدا را قربان می گرفتند، نه بت‌ها همان طوری که جمله «اتَّخَذُوا فَلَاناً مُعَلِّماً دُونِي» که مفهومش این است: تو باید مرا معلم قرار دهی، نه فلانی را و مفهومی که از آیه استفاده می شود باطل است، زیرا خداوند ذاتی است که باید با وسیله‌های دیگر به او تقرب جست نه این که خدا را قربان برای تقرب به غیرش قرار دهیم پس در ترکیب آیه باید گفته شود که مفعول اول در «اتخذوا قرباناً» است و مفعول دوم «آلهة» است، آن هم بدون تقدیر گرفتن چیزی، همان طوری که مشهور گفته اند.

مثال نوزدهم: آیه «إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ أَوْ جَاءُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ أَنْ يَقَاتِلُوكُمْ أَوْ يَاقَاتِلُوكُمْ قَوْمُهُمْ» آمدند به سوی شما در حالی که سینه آنها تنگ بود که قتال کنند شما را یا قتال کنند قومشان را. مبرد گفته است: جمله «و جاءوكم حصرت صدورهم» جمله دعائیه است، یعنی آمدند در حالی که تنگ باد سینه آنها از مقاتله کردن.

فارسی این تفسیر را ذکر کرده است، زیرا مراد از مقاتله قتال مؤمنین و کفار است و

در این صورت اگر قتال با قوم خود (کفار) باشد مقاتله کفار با کفار مطلوب است و باید برای تحققش دعا کرد، نه برای ترکش؛ ولی می توانید جواب دهید به این که مراد از دعا کردن علیه آنان این است که خداوند اهلیت قتال را از آنان سلب نماید تا قدرت قتال با هیچ کس را نداشته باشند.

**مثال بیستم:** وجه این که کلمه «متمم» را مصنف پسوند کرده است این که عدد در این جا صفت است و «عشرین» صیغه مخصوص برای صفت واقع شدن ندارد، به خلاف «احد» که هنگام صفت واحد و اثنین، ثانی و ثلاث، ثالث واقع می شود، اما برای «عشرین» صیغه مخصوصی ذکر نشده است. پس کلمه «متمم» را اضافه کرده است.

ابوالحسن در آیه «وَلْيُثَوِّا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ» گفته است: بنابر قول تنوین «مئة» جایز است که سنین منصوب باشد بدل از ثلاثه یا مجرور بدل از «مئة» چون با وجود تنوین مضاف الیه ثلاثه نیست پس سنین می تواند بدل از آن باشد، اما وجه دوم که سنین بدل از «مئة» باشد مردود است، زیرا در این صورت باید بتواند جانشین او قرار گیرد و اگر جانشین آن باشد معنا فاسد می شود، زیرا تقدیر «وَلْيُثَوِّا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ سِنِينَ» خواهد بود. مخفی نماند که این اشکال در صورتی وارد می شود که مبدل منه لفظاً و معنأ در نیت مطروح باشد و در باب چهارم گفته شد که چنین نیست.

**مثال بیست و یکم:** مبرد در آیه «لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا» گفته است: کلمه «الله» بدل از «الاله» است، اما این توجیه مردود است، بلکه الا صفت است به معنای غیر و تقدیر: «لَوْ كَانَ فِيهِمَا إِلَهَةٌ مِثْلُ اللَّهِ لَفَسَدَتَا لَكُنْهُمَا لَمْ يَفْسُدْ فِلَيْسَ فِيهِمَا غَيْرُ اللَّهِ» و اما بدل واقع شدن «الله» در جایی است که الا برای استثنا باشد و مستثنا موجب باشد و برای آن حکمی ثابت شده باشد، مثل «مَا جَاءَ أَحَدٌ إِلَّا زَيْدٌ» دلیل اول به جهت این است که استثنا اخراج مستثنا از حکم ما قبل است؛ مثل: «مَا قَامَ أَحَدٌ إِلَّا زَيْدٌ» پس «زید» می تواند بدل از «احد» باشد. اما دلیل بر موجب بودن مستثنا در مثال مذکور این که هر

کجا صحیح باشد «ما قام احد الا زيد» صحیح است: «قام زيد». پس حکم مجیء برای «زيد» ثابت است.

اما در آیه شریفه استثنا وجود ندارد و مستثنا موجب نیست، دلیل عدم استثنا:

۱. این که در آیه مستثنا منه که باید عمومیت داشته باشد عمومیت ندارد، چون «الله» جمع «الله» است که جمع نکره است و برای جمع نکره عمومیت ثابت نشده است. اشکال دیگر این که معنای فاسدی از استثنا به دست می‌آید، زیرا معنای آیه بر فرض استثنا این است: اگر در زمین و آسمان خدایانی باشد که «الله» در میان آنها نباشد هر آینه زمین و آسمان فاسد می‌شود. مفهومش این است که اگر خدا در میان آنها باشد زمین و آسمان فاسد نمی‌شود در حالی که مراد از آیه این معنا نیست بلکه مراد از آیه نفی شرک به طور مطلق است. این که بر تعدد «الله» فساد مترتب است مطلقاً و اما این که «الله» موجب نیست به جهت این که باید بتوانیم در جای مستثنا کلام موجب بیاوریم گفته می‌شود: «لو كان فيهما الله لفسدتا» و معنا صحیح باشد؛ مثل «ما جاء احد الا زيدا» که صحیح است: «جاء زيد»، در حالی که «لو كان فيهما الله لفسدتا» صحیح نیست پس با وجود این اشکالات در آیه مذکور «الله» نمی‌تواند بدل باشد.

همین اشکالات در مثال سیبویه «لو كان معنا رجل الا زيد لغلبنا» هم وارد است، زیرا در این جا هم رجل نکره است و با این فرض معنای جماعت را افاده نمی‌دهد و اگر گفته شود: «لو كان معنا جماعة» که زيد از آن جماعت مستثنا باشد هر آینه غالب می‌شویم. مقتضی جمله این است که اگر زيد در آن جماعت باشد هر آینه غلبه نمی‌کنند. اگر چه این معنا صحیحی است اما مراد متکلم نیست، زیرا مرادش از جمله مذکور این است که زيد به تنهایی در غالب شدن کفایت می‌کند و اگر گفته شود که عدم عمومیت را در «الله» و رجل که در آیه و مثال آمده بود قبول نداریم؛ زیرا مفرد نکره و جمع نکره در سیاق نفی (لو) قرار دارد و لو برای امتناع می‌آید. پس به منزله نفی است

و وقوع نکره در سیاق نفی افاده عموم می‌کند، ولی در جواب گفته می‌شود: اگر چه لو برای امتناع است، ولی به جای نفی صریح استعمال نمی‌شود، و گرنه باید جمله «لو کان فیهما من احد» صحیح باشد، یعنی من زاید می‌تواند بعد از لو واقع شود، همان طوری که بعد از حرف نفی واقع می‌شود و نیز باید نصب فعل مضارع بعد لو صحیح باشد در مثل «و لو جائنی فاکرمه» به نصب اکرمه چون در مثل «ما جائنی فاکرمه» منصوب است، در حالی که هیچ یک از این موارد ذکر شده با کلمه لو صحیح نیست.

**مثال بیست و دوم:** قول ابی الحسن اخفش در جمله «کلمتہ فاه الی فی»؛ تکلم کردم او را در حالی که دهان او به سوی دهان من بود. گفته است: منصوب بودن «فاه» (که با الف آمده) بر اسقاط حرف جر است در اصل «من فیه» (مجرور به یاء) است، اما این قول از نظر مبرد مردود است، زیرا بر اساس این تقدیر معنای جمله صحیح نیست، چون معنا «تکلمت» یعنی کلام از دهانم بیرون آمد و «من فاه» عکس را می‌فهماند، یعنی کلام از دهان او درآمد و این دو با هم منافات دارند، چون نمی‌تواند انسان از دهان غیرش تکلم کند و احتمال دارد که اخفش این توجیه را در جمله «کلمنی فاه الی فی» گفته باشد، یا این که مرادش از این توجیه در جمله «کلمتہ...» قلب باشد. پس اصل در جمله «کلمتہ من فی الی فیه» بوده است، یعنی صحبت کردم او را از دهانم به دهانش. پس ضمیر متکلم را قلب به غایب کرده است به جای «من فی»، «فیه» گفته است و به جای «فیه»، «فی»؛ در این صورت اشکال بر طرف می‌شود.

مثال دیگری از بریدی حکایت شده است که در شعر عرجی (منسوب به عرج محلی است در نزدیکی مکه) توجیهی را اختیار کرده است که معنا را فاسد می‌کند: «أظلم أن مصابکم رجلاً...» همزه «أظلم» حرف نداء و «ظلوم» نام زنی است، «مصاب» مصدر میمی، «اهدی» فعل ماضی است؛ یعنی ای ظلوم به درستی که به مصیبت انداختی مردی را که هدیه فرستاده است به سوی شما سلام را و این ظلم



است در حق او.

بریدی گفته: حق این است که در این شعر «رجل» مرفوع باشد، چون خبر برای ان و «مصایبکم» اسم آن است که مقدم بر آن شده است، اما بر اساس این توجیه معنا فاسد می‌شود.

حکایت مشهوری درباره این شعر وجود دارد. از ابو عثمان مازنی روایت کرده‌اند که کافر اهل ذمه حاضر شد صد دینار به او بدهد تا کتاب سیبویه را برای او بخواند و درس بدهد، ولی مازنی قبول نکرد با این که در نهایت فقر زندگی می‌کرد. مبرد (شاگردش) او را سرزنش کرد. مازنی در جواب گفت: کتاب سیبویه مشتمل بر سیصد و چند آیه از قرآن است و سزاوار نیست کافر ذمی از قرائت این کتاب متمکن باشد. بعد از مدتی اتفاق افتاد که در مجلس واثق بالله (خلیفه وقت) کنیز مغنیه به این شعر غنا بخواند. اهل مجلس در رفع و نصب «رجلاً» اختلاف کردند و آن کنیز اصرار بر نصب داشت و معتقد بود که نصب برای عثمان مازنی خوانده شده است. خلیفه دستور داد تا مازنی را از بصره در مجلس حاضر کنند. هنگامی که وی بعد از حضور، نصب «رجلاً» را واجب دانست و نظر خود را شرح داد؛ به این صورت که مصاب مصدر میمی به معنای اصابتکم است و «رجلاً» مفعولش و «ظلم» خبر آن، چون بدون ذکر ظلم معنا تمام نمی‌شود. پس بریدی معارضه را در این توجیه با من شروع کرد. به او گفتم «ان مصایبکم رجلاً ظلم» نظیر این است که بگویی «ان ضربک زیداً ظلم».

واثق این نظریه را پسندید و استحسان کرد. آن گاه دستور داد تا هزار دینار جایزه به او بدهند و او را با احترام به بصره برگردانند. مازنی به مبرد (شاگرد خود) گفت: صد دینار کافر ذمی را برای رضای خدا نگرفتم پس خدا هزار دینار عوض آن به من داد.

## الجهة الثانية:

أن يراعي المعرب معنى صحيحاً، ولا ينظر في صحته في الصناعة، وها أنا مُورِدُ لك أمثلة من ذلك:

أحدها: قول بعضهم في ﴿وَتَمُودًا مَّا أَتَى﴾<sup>١</sup> إن تموداً مفعول مقدم، وهذا ممتنع لأن لـ «ما» النافية الصِّدْرَ، فلا يعمل ما بعدها فيما قبلها، وإنما هو معطوف على «عاداً» أو هو بتقدير: وأهلك تموداً، وإنما جاء:

وَنَحْنُ عَنْ فَضْلِكَ مَا اسْتَعْنَيْنَا فَثَبَّتَ الْأَقْدَامَ إِنْ لَاقِينَا

لأنه شعر، مع أن المعمول ظرف، وأما قراءة عمرو بن فائد ﴿مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ﴾<sup>٢</sup> بتنوين شرٍّ، فـ «ما» بدلٌ من شرٍّ، بتقدير مضاف، أي من شرٍّ شرٍّ ما خلق، وحذف الثاني لدلالة الأول.

الثاني: قول بعضهم في إذ من قوله تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنَادُونَ لَمَقْتُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ﴾<sup>٣</sup> إنها ظرف للمقت الأول، أو الثاني، وكلاهما ممنوع؛ أما امتناع تعليقه بالثاني فلفساد المعنى، لأنهم لم يمقتوا أنفسهم ذلك الوقت، وإنما يمقتونها في الآخرة، ونظيره قول مَنْ زعم في ﴿يَوْمَ تَحِجُّدُ﴾<sup>٤</sup> إنه ظرف ليحذركم، حكاة مكى، قال: وفيه نظر، والصوابُ الجزمُ بأنه خطأ، لأن التحذير في الدنيا لا في الآخرة، ولا يكون مفعولاً به لـ «يحذركم» كما في ﴿وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْآزِفَةِ﴾<sup>٥</sup> لأن يحذر قد استوفى مفعوليته، وإنما هو نصب بمحذوف تقديره اذكروا أو

١. النجم (٥٣) الآية ٥٠ و ٥١.

٢. الفلق (١١٣) الآية ١ و ٢.

٣. غافر (٤٠) الآية ١٠.

٤. آل عمران (٣) الآية ٣٠.

٥. غافر (٤٠) الآية ١٨.

احذروا، و أما امتناع تعليقه بالأول - وهو رأي جماعة منهم الزمخشري - فلاستلزامه الفصل بين المصدر و معموله بالأجنبي، ولهذا قالوا في قوله:

وَهُنَّ وَقُوفٌ يَنْتَظِرْنَ قَضَاءَهُ      بِضَاحِي غَدَاةٍ أَمَرَهُ وَ هُوَ ضَامِرٌ

إن الباء متعلقة بقضائه لا بوقوف ولا ينتظرن، لئلا يفصل بين «قضائه» و «أمره» بالأجنبي، ولا حاجة إلى تقدير ابن السجري وغيره أمره معمولاً لقضى محذوفاً لوجود ما يعمل. ونظير ما لزم الزمخشري هنا ما لزمه إذ علق ﴿يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ﴾<sup>١</sup> بالرجع من قوله تعالى ﴿إِنَّهُ عَلَى رَجْعِهِ لَقَادِرٌ﴾<sup>٢</sup> وإذ علق أياماً بالصيام من قوله تعالى ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ \* أَيَّاماً مَعْدُودَاتٍ﴾<sup>٣</sup> فإن في الأول الفصل بخبر إنَّ وهو لقادر، وفي الثاني الفصل بمعمول كتب وهو كما كتب.

فإن قيل: لعله يقدر «كما كتب» صفة للصيام، فلا يكون متعلقاً بكتب.

قلنا: يلزم محذور آخر، وهو إتباع المصدر قبل أن يكمل معموله، ونظير اللازم له على هذا التقدير ما لزمه إذ قال في قوله تعالى ﴿وَصَدُّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾<sup>٤</sup>: إن المسجد عطف على سبيل الله، وإنه حينئذٍ من جملة معمول المصدر، وقد عطف «كفر» على المصدر قبل مجيئه.

والصواب أن الظروف الثلاثة متعلقة بمحذوف، أي مَقْتَكُمْ إِذْ تُدْعُونَ، وصوموا أياماً، وَيَرْجِعُهُ يَوْمَ تَبْلَى السَّرَائِرَ، ولا ينتصب يوم بقادر، لأن قدرته تعالى لا تتقيد بذلك اليوم ولا بغيره. ونظيره في التعلق بمحذوف ﴿يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَى

١. الطارق (٨٦) الآية ٨ و ٩.

٢. الطارق (٨٦) الآية ٨ و ٩.

٣. البقرة (٢) الآية ٢١٧.

٤. البقرة (٢) الآية ٢١٧.

يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ<sup>١</sup> ألا ترى أن اليوم لو عُلّق ببشرى لم يصح من وجهين: أنه مصدر وأنه اسم للا، وأما ﴿أَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ﴾<sup>٢</sup> فعلى الخلاف في جواز تقدّم منصوب «ليس» عليها.

والصواب أن خفض «المسجد» بباء محذوفة لدلالة ما قبلها عليها، لا بالعطف، ومجموع الجار والمجرور عطف على «به» ولا يكون خفض المسجد بالعطف على الهاء، لأنه لا يعطف على الضمير المخفوض إلا بإعادة الخافض. ومن أمثلة ذلك قول المتنبي:

وفاؤكُمَا كالرَّبيعِ أشجاءُ طاسمُهُ      بأنْ تُسعيدَا والدَّمَعُ أشفاهُ ساجمه

وقد سأل أبو الفتح المتنبي عنه، فأعرب «وفاؤكما كالربيع» مبتدأ وخبره، وعلق الباء بـ «وفاؤكما» فقال له: كيف تخبر عن اسم لم يتم؟ فأنشده قول الشاعر:

لَسْنَا كَمَنْ جَعَلَتْ إِيَادٍ دَارَهَا      تَكَرَّيْتَ تَمْنَعُ حَبَّهَا أَنْ يُحْصَدَا

أى ان «إياد» بدل من «مَنْ» قبل مجيء معمول جعلت وهو دارها، والصواب تعليق دارها وبأن تسعدا بمحذوف، أي جَعَلْتُ، ووفيتما، ومعنى البيت وفاؤكما يا صاحبي بما وعدتاني به من الإسعاد بالبكاء عند ربيع الأحبة إنما يُسَلِّيني إذ كان بدمع ساجم، أي هامل، كما أن الربيع إنما يكون أبعث على الحزن إذا كان دارساً.

الثالث: تعليق جماعة الظروف من قوله تعالى: ﴿لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾<sup>٣</sup> ﴿لَا تُثْرِبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ﴾<sup>٤</sup> ومن قوله عليه الصلاة والسلام: «لا مانع لما أعطيت، ولا مُعْطِي لما مَنَعْتَ» باسم لا، وذلك باطل عند البصريين لأن اسم لـ «لا حينئذٍ مطوّل»

١. الفرقان (٢٥) الآية ٢٢.

٢. هود (١١) الآية ٨.

٣. هود (١١) الآية ٤٣.

٤. يوسف (١٢) الآية ٩٢.

فیجب نصبه و تنوینه، وإنما التعلیقُ فی ذلك بمحذوف إلا عند البغدادیین، وقد مضى.

الرابع: و هو عکس ذلك: تعلیقُ بعضهم الظرفَ من قوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَیْكُمْ﴾<sup>۱</sup> بمحذوف، أي کائن علیکم، وذلك ممتنع عند الجمهور، وإنما هو متعلق بالمذكور وهو الفضل، لأن خبر المبتدأ بعد لولا واجب الحذف، ولهذا لُحن المعري فی قوله:

یذیب الرعب منه کلّ غضب      فلولا الغمْدُ یمسِکهُ لسالا

الخامس: قول بعضهم فی ﴿وَمِنْ ذُرِّیَّتِنَا أُمَّةٌ مُّسْلِمَةٌ لَّكَ﴾<sup>۲</sup>: إن الظرف کان صفة لـ «أمة» ثم قدم علیها فانتصب علی الحال، وهذا یلزم منه الفصل بین العاطف والمعطوف بالحال، وأبو علی لا یجیزه بالظرف، فما الظن بالحال التي هي شبيهة بالمفعول به؟ ومثله قول أبي حیان فی ﴿فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا﴾<sup>۳</sup> إن «أشد» حال کان فی الأصل صفة لذكرًا.

السادس: قول الحوفي: إن الباء من قوله تعالى ﴿فَنَازِرَةٌ بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ﴾<sup>۴</sup> متعلقة بـ «ناظرة»، ويردّه أن الاستفهام له الصدر، ومثله قول ابن عطية فی ﴿قَاتَلَهُمُ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾<sup>۵</sup>: إنَّ أَنَّى ظرفٌ لقَاتَلَهُمُ اللَّهُ، وأيضاً فيلزم كون يؤفكون لاموقع لها حينئذٍ، والصوابُ تعلقهما بما بعدهما.

ونظيرهما قول المفسرين فی ﴿ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ﴾<sup>۶</sup>

۱. النساء (۴) الآية ۸۳.

۲. البقرة (۲) الآية ۱۲۸.

۳. البقرة (۲) الآية ۲۰۰.

۴. النمل (۲۷) الآية ۳۵.

۵. التوبة (۹) الآية ۳۰.

۶. الروم (۳) الآية ۲۵.

إن المعنى إذا أنتم تخرجون من الأرض، فعلقوا ما قبل إذا بما بعدها، حكى ذلك عنهم أبو حاتم في كتاب الوقف والابتداء، وهذا لا يصح في العربية.

وقول بعضهم في ﴿مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا تَقِفُوا أَخَذُوا﴾<sup>١</sup>: إن ملعونين حال من معمول ثقفوا أو أخذوا، ويردّه أن الشرط له الصدر. والصواب أنه منصوب على الذم، وأما قول أبي البقاء إنه حال من فاعل ﴿لَا يُجَاوِرُونَكَ﴾ فمردودٌ، لأن الصحيح أنه لا يستثنى بأداة واحدة دون عطفٍ شيئان.

وقول آخر في ﴿وَكُنَّا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ﴾<sup>٢</sup>: إن في متعلقة بزاهدين المذكور، وهذا ممتنع إذا قدرت ال موصولة وهو الظاهر، لأن معمول الصلة لا يتقدم على الموصول، فيجب حينئذٍ تعلقها بأعني محذوفة، أو بزاهدين محذوفاً مدلولاً عليه بالمذكور، أو بالكون المحذوف الذي تعلق به من الزاهدين، وأما إن قدرت ال للتعريف فواضح.

السابع: قول بعضهم في بيت المتنبي يخاطب الشيب:

ابعدَ بَعِدَتْ بَيَاضاً لَا بَيَاضَ لَهُ      لَأَنْتَ أَسْوَدُ فِي عَيْنِي مِنَ الظُّلَمِ

إن من متعلقة بأسود، وهذا يقتضي كونه اسم تفضيل، وذلك ممتنع في الألوان، والصحيح أن «من الظلم» صفة لأسود، أي أسود كائن من جملة الظلم، وكذا قوله:

يَلْقَاكَ مُرْتَدِيّاً بِأَحْمَرَ مِنْ دَمٍ      ذَهَبَتْ بِحَضْرَتِهِ الطُّلَى وَالْأَكْبَدُ

«من دم» إما تعليل، أي أحمر من أجل التباسه بالدم، أو صفة كأن السيف لكثرة التباسه بالدم صار دمًا.

الثامن: قول بعضهم في «سقياً لك» إن اللام متعلقة بسقياً، ولو كان كذا ل قيل سقياً ياك، فإن سَقَى يتعدى بنفسه.

١. الاحزاب (٣٣) الآية ٦٠ و ٦١.

٢. يوسف (١٢) الآية ٢٠.

فإن قيل: اللام للتقوية مثل ﴿مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ﴾<sup>١</sup>.

فلام التقوية لاتلزم، و من هنا امتنع في ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعْسًا لَهُمْ﴾<sup>٢</sup> كون «الذين» نصباً على الاشتغال، لأن لهم ليس متعلقاً بالمصدر.

التاسع: قول الزمخشري في ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾<sup>٣</sup> إنه من اللَّفِّ والنشر، وإن المعنى منامكم وابتغاءكم من فضله بالليل والنهار، وهذا يقتضي أن يكون النهار معمولاً للابتغاء مع تقديمه عليه، وعطفه على معمول منامكم وهو بالليل، وهذا لا يجوز في الشعر، فيكيف في أفصح الكلام؟ وزعم عصري في تفسير له على سورتَي البقرة و آل عمران في قوله تعالى: ﴿يَجْعَلُونَ أَصَابَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ﴾<sup>٤</sup> أن «من» متعلقة بحذر أو بالموت، وفيهما تقديم معمول المصدر، وفي الثاني أيضاً تقديم معمول المضاف إليه على المضاف وحامله على ذلك أنه لو علَّقه بـ ﴿يَجْعَلُونَ﴾ وهو في موضع المفعول له لزم تعدُّد المفعول له من غير عطف، إذ كان ﴿حَذَرَ الْمَوْتِ﴾ مفعولاً له، وقد أجيب بأن الأول تعليلٌ للجعل مطلقاً، والثاني تعليل له مقيداً بالأول، والمطلق والمقيد غيران، فالمعلل متعدد في المعنى، وإن اتحد في اللفظ، والصواب أن يحمل على أنَّ المنام في الزمانين والابتغاء فيهما.

العاشر: قول بعضهم في ﴿فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ﴾<sup>٥</sup>: إن ما بمعنى مَنْ، ولو كان كذلك لرفع قليل على أنه خبر.

١. البقرة (٢) الآية ٩١.

٢. محمد (٤٧) الآية ٨.

٣. الروم (٣٠) الآية ٢٣.

٤. البقرة (٢) الآية ١٩.

٥. البقرة (٢) الآية ٨٨.

الحادى عشر: قول بعضهم في ﴿وَمَا هُوَ بِمُزْجِجِهِ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرَ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾<sup>١</sup>: إن هو ضمير الشأن، وأن يعمر مبتدأ، وبمزججه خبر، ولو كان كذلك لم يدخل الباء في الخبر.

ونظيره قول آخر في حديث بدء الوحي «ما أنا بقارئ»: إن ما استفهامية مفعولة لقارئ، ودخول الباء في الخبر يأبى ذلك.

الثاني عشر: قول الزمخشري في ﴿أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكَكُمُ الْمَوْتُ﴾<sup>٢</sup> فيمن رفع يدرك: إنه يجوز كون الشرط متصلاً بما قبله، أي ولا تظلمون قليلاً أينما تكونوا، يعنى فيكون الجواب محذوفاً مدلولاً عليه بما قبله، ثم يبتدئ ﴿يُدْرِكَكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُشِيدَةٍ﴾ وهذا مردود بأن سيبويه وغيره من الأئمة نصوا على أنه لا يحذف الجواب إلا وفعل الشرط ماضٍ، تقول «أنت ظالم إن فعلت» ولا تقول «أنت ظالم إن تفعل» إلا في الشعر، وأما قول أبي بكر في كتاب الأصول: إنه يقال «آتيك إن تأتني» فنقله من كتب الكوفيين، وهم يجيزون ذلك، لا على الحذف، بل على أن المتقدم هو الجواب، وهو خطأ عند أصحابنا، لأن الشرط له الصدر.

الثالث عشر: قول بعضهم في ﴿بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا﴾<sup>٣</sup>: إن ﴿أَعْمَالًا﴾ مفعول به، ورده ابن خروف بأن خسر لا يتعدى كنقيضه ربح، ووافقه الصفار مستدلاً بقوله تعالى: ﴿كَرَّةٌ خَاسِرَةٌ﴾<sup>٤</sup> إذ لم يرد أنها خسرت شيئاً، وثلاثتهم ساهون، لان اسم التفضيل لا ينصب المفعول به، ولأن خسر متعد، ففي التنزيل ﴿الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ﴾<sup>٥</sup>، ﴿خَسِرَ

١. البقرة (٢) الآية ٩٦.

٢. النساء (٤) الآية ٧٧ و ٧٨.

٣. الكهف (١٨) الآية ١٠٣.

٤. النازعات (٧٩) الآية ١٢.

٥. الأنعام (٦) الآية ٢٠ و هود (١١) الآية ٢١ والمؤمنون (٢٣) الآية ١٠٣ والزمر (٣٩) الآية ١٥ والشورى

(٤٢) الآية ٤٥.



الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ<sup>۱</sup> و اما خاسرة فكَأَنَّهُ عَلَى النِّسْبِ، أَي ذَاتُ خُسْرٍ، وَ رِيحٌ أَيْضاً يَتَعَدَّى  
 فيقال: رِيحٌ دِينَاراً، وَ قَالَ سيبويه: أَعْمَالاً مُشَبَّهَةً بِالمَفْعُولِ بِهِ، وَ يَرُدُّهُ أَنَّ اسْمَ التَّفْضِيلِ  
 لَا يَشْبَهُ بِاسْمِ الفَاعِلِ، لِأَنَّهُ لَا تَلَحُّقَهُ عِلَامَاتُ الفُرُوعِ إِلَّا بِشَرَطٍ، وَ الصَّوَابُ أَنَّهُ تَمْيِيزٌ.

### جهت دوم:

این که صحت معنا که مراعات شود، بدون رعایت قواعد نحوی؛ عکس آن چه در  
 جهت اول گفتیم برای این گونه موارد هم مثال‌هایی در نظر گرفته شده است:  
 مثال اول: قول بعضی از مفسرین که در آیه ﴿وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَىٰ﴾ و ﴿ثُمَّ دَا فَآ  
 أَبْثَىٰ﴾ گفته‌اند: «ثمود» مفعول «فما ابقی» است که بر آن مقدم شده است، اما این ترکیب  
 از جهت معنا صحیح است و از نظر صناعت اشکال دارد، زیرا ما نافیہ صدر طلب  
 است و مفعول نمی‌تواند بر آن مقدم شود. ترکیب صحیح آن است که عطف بر «عاد»  
 باشد، ای: «اهلک عاد فثمود» و اما در قول شاعر: «و نحن عن فضلک ما استغینا» که  
 «عن فصل» متعلق به استغینا و بر ما نافیہ مقدم شد است، به دلیل ضرورت است و در  
 جار و مجرور این مقدار بخشیده شده است. اما در آیه: ﴿مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ﴾ کلمه ما  
 موصوله است، نه نافیہ و اما قرائت عمرو بن فائد «من شرِّ ما خلق» به تنوین شر، در این  
 صورت ما بدل از شر است به تقدیر مضاف، ای: «من شرِّ ما خلق» و حذف شر دوم به  
 سبب این است که شر اول بر آن دلالت می‌کند.

مثال دوم: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنَادُونَ لَمَقْتُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى  
 الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ﴾ بعضی گفته‌اند: اذ در «اذ تدعون» ظرف است برای «مقت» اول یا  
 دوم، اما متعلق به هر کدام باشد اشکال دارد، زیرا اگر متعلق به دوم باشد معنا فاسد

می شود، چون لازمه اش این است که وقتی کفار به اسلام خوانده می شدند نفس خود را دشمن می داشتند، در حالی که این طور نبوده است بلکه دشمنی آنها با نفسشان در آخرت است که عذاب الهی را مشاهده می کنند. نظیر همین ترکیب را در آیه ﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ گفته اند: بنابر حکایت مکی بعضی یوم را ظرف برای «تجد» می دانند و لازم می آید که در آخرت خداوند آنها را تحذیر کرده باشد، در حالی که این باطل است، زیرا تحذیر آنان در دنیا است، نه در آخرت و در این آیه «یوم» مفعول به واقع نمی شود، چنان چه در سوره مؤمن ﴿وَأَنْذَرُهمْ يَوْمَ الْآزِفَةِ﴾ یوم مفعول به واقع شده است. پس باید «یوم به فعل» محذوف منصوب باشد، ای: «اذکروا یوماً و احذرو یوماً». براساس این تقدیر یوم مفعول به می شود. اما اگر «یوم» در آیه اول متعلق به «مقت» دوم باشد که جماعتی از جمله زمخشری همین نظر را دارد، اشکال صناعی پیش می آید و آن این که بین مصدر و معمولش فاصله می شود، چون طبق این تقدیر «مقت» مصدر است و اذ معمولش و جمله «اکبر» صفت «انفسکم» فاصله می شود که جمله «اجنبی» است.

لذا در قول شاعر: «وهن وقوف ينتظرن قضاء...» گفته اند: بادر «بضاحی» متعلق به «قضاء» است، نه به «وقوف» و نه به «ينتظرن» چون در این صورت بین مصدر و عاملش فاصله نمی شود، به خلاف این که متعلق ب«وقوف» باشد. هم چنین اگر متعلق به «ينتظرون» باشد بین عامل و معمول به اجنبی فاصله می شود و مراد از عامل مصدر (قضاء) است و معمولش «امر» است. بر اساس این توجیه نیازی نیست که ابن شجری و دیگران «امر» را مفعول برای فعل محذوف (قضی) بگیرند، چون عامل در «امر» موجود است. نظیر اشکال بر آیه گذشته، اشکال در آیه ﴿إِنَّهُ عَلَىٰ رَجْعِهِ لَقَادِرٌ﴾ نیز بر زمخشری وارد است، چون ﴿يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ﴾ را متعلق به «رجعه»

می‌داند پس کلمه «لِقَادَر» فصل است بین مصدر (رجعه) و معمولش (یوم تبلی). هم چنین در تفسیر آیه ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ آیاماً مَعْدُودَاتٍ زمخشری «ایاما معدودات» را متعلق به «صیام» گرفته است که بین ایام و معدودات چند جمله فاصله شده است. در آیه اول فصل به خبر ان (لِقَادَر) است و در آیه دوم به معمول «کتب» ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾ است. حال اگر گفته شود که جمله «کتب...» صفت برای مصدر (صیام) است و به اجنبی فاصله نشده، در جواب گفته می‌شود که اشکال از جهت دیگر پیش می‌آید و آن این که صفت مصدر باید بعد از متعلقات مصدر ذکر شود و در ترکیب مذکور جمله «کتب» که تابع صیام است، قبل از متعلقاتش ذکر شده است.

خلاصه این که اگر جمله صفت نباشد فصل به اجنبی می‌شود و اگر صفت باشد تابع صفت قبل از اكمال مصدر آورده می‌شود. نظیر همین اشکال اخیر بر زمخشری در آیه ﴿وَصَدُّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكَفْرٌ بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ وارد می‌شود، چون «المسجد الحرام» را عطف بر «سبیل الله» می‌داند و «عن سبیل الله» معمول مصدر است که صدر باشد. پس باید معطوف بر آن ﴿الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ معمول مصدر و «کفر» عطف بر مصدر باشد، در حالی که معمولش ﴿الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ ذکر نشده است.

بنابراین اشکالات، باید ظروف ثلاثه (اذ ایاماً، یوم) در آیات مذکور متعلق به محذوف باشند. تقدیر در آیه اول: «مقتکم اذ تدعون» در آیه دوم: «و صوموا ایاماً» و در آیه سوم: «یوم تبلی السرائر» و کلمه «لِقَادَر» نمی‌تواند یوم را نصب دهد، زیرا در این صورت باید قدرت خداوند منحصر به همان روز باشد، در حالی که این طور نیست. هم چنین آیه ﴿يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَى يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ﴾ در این آیه اگر «یوم» متعلق به «بشری» باشد از دو جهت صحیح نیست:

۱. معمول مصدر بر آن مقدم می‌شود، چون «بشری» مصدر و «یوم» معمولش

می باشد و بین عامل و معمول فاصله هم وجود دارد.

۲. «بشری» خبر برای لا است و لازم می آید که مابعد لا در ماقبلش عمل نماید و این جایز نیست، چون مانافیه صدر طلب است و اما لانافیه در آن اختلاف است. البته باید «یوم» متعلق به محذوف باشد، ای: «اذکروا یوم یرون...» و در آیه شریفه ﴿أَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ﴾ دو قول است:

الف) «یوم» متعلق به «مصرفاً» باشد که مقدم بر آن شده است. این قول کسانی است که قائل اند لیس می تواند در ماقبل خود عمل کند و خبرش مقدم بر آن شود.  
ب) «یوم» متعلق به محذوف است بنابر قول کسانی که تقدم معمول لیس را جایز نمی دانند، ای: «الا فاذکروا یوماً».

در آیه ﴿وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ قول حق این است که «المسجد» مجرور به باء محذوفه باشد ای «و بالمسجد»، چون ماقبلش بر محذوف دلالت می کند ﴿و كَفَرُ بِهِ﴾، ای: «و کفرأ به و بالمسجد» و مجموع جار و مجرور عطف بر «به» است و نمی تواند جز مسجد به واسطه عطف بر «هاء» «به» باشد، زیرا عطف بر ضمیر مجرور جایز نیست مگر با اعاده حرف جرّ. پس باید مجموع جمله عطف بر به باشد که حرف جر هم ذکر شده است.

مثال آن جایی که بین مصدر و معمولش به اجنبی فاصله شده است قول متنبی است: «وفاؤکما کالربع...» «وفاؤکما» خطاب به دو چشم است که یاری کننده در گریه در حالی که اشک چشم ریزان شفا دهنده تر است، مثل منزلی است که غمگین می کند کهنگی آن منزل ها.

ابوالفتح از متنبی درباره ترکیب این شعر سؤال کرد، متنبی «وفاؤکما» را اعراب رفع داد بنابر این که مبتدا باشد و «کالربع» خبر آن و باء در «بأن تسعدا» را متعلق به «وفاؤکما» دانست. ابو الفتح گفت: چگونه از اسمی که هنوز معنای آن تمام نشده خبر

می‌دهی، چون جمله «بأن تسعدا» متعلق به «وفاؤکما» می‌باشد، اما متنبی در جواب ابوالفتح قول شاعر را انشاد کرد: «لسنا کمن جعلت ایاد دارها...» مثل طایفه ایاد نیستم که قرار داده‌اند خانه‌های خود را در شهر تکریت که منع می‌کند از این که چیده شود دانه‌های آن.

در این شعر ایاد بدل از من است و من موصوله قبل از آن که صله‌اش تمام شود بدل آورده شده است و صله آن «جعلت» و معمولش «دارها» است و بین فعل صله و معمولش «ایاد» برای من موصوله تابع آورده شده است پس همان طوری که در این جا قبل از تکمیل صله بر موصول (من) تابع آورده شده در شعر متنبی هم قبل از اکمال مبتدا خبرش را آورده‌اند.

البته قول صحیح در ترکیب این بیت و بیت متنبی این است که در این بیت «جعلت» نسبت به مفعول اولش (دارها) تعلیق می‌شود. پس «جعلت» مثل فعل لازم است و «ایاد» (بدل من) میان صله و معمول صله واقع نمی‌شود، چون فعل از مفعولش تعلیق شده است و در بیت متنبی جار و مجرور (بأن تستعدانی) متعلق به فعل محذوف است، ای: «وفیتما تستعدانی» بر اساس این ترکیب معنای شعر این است: وفای شما (دو چشم من) به آن چه وعده داده‌اید مرا به آن که عبارت از کمک کردن به گریه در نزد منزل دوستان، همانا باعث تسلی من می‌شود زمانی که به اشک ریزان باشد همان طوری که نظر به منزل برانگیخته‌تر بر حزن است زمانی که کهنه و مندرس باشد.

مثال سوم: آیه «لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ» و «لَا تَثْرِيْبَ عَلَيْكُمْ الْيَوْمَ» و در حدیث: «لا مانع لما اعطيت و لا معطي لمنعت» جماعتی در این موارد چهارگانه گفته‌اند: «الیوم» در آیه اول «علیکم» در آیه دوم «لما» در حدیث متعلق به اسم لا است و این از نظر صناعی نزد بصریون باطل است، زیرا اسم لا در این صورت طولانی

می شود، چون ظرف و جار و مجرور از متعلقاتش می شود و باید اسم لا تنوین و نصب داده شود تا لا با اسم خود مرکب نباشد و ظرف جار و مجرور متعلق به محذوف باشد. تقدیر اول: «لا عاصماً عاصم الیوم و لا تثریب تثریب الیوم و لا مانع مانع لما اعطیت معطى معطى لما منعت...» و اما در نزد بغدادیون که تنوین اسم لا در این هنگام لازم نمی دانند، می تواند ظرف مجرور به اسم لا تعلیق گیرد و در باب دوم قول آنها در «طالعا» جبلاً بدون تنوین بیان شد.

مثال چهارم: آیه «فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ» بعضی «علیکم» را متعلق به محذوف (کائن) می دانند، عکس توجیه گذشته، اما جمهور نحویون آن را متعلق به «فضل» می دانند، زیرا حذف خبر مبتدا بعد از لولا واجب است، ای: «لولا فضل الله علیکم موجود» پس «علیکم باید متعلق به «فضل» باشد وگرنه لازم می آید که خبر لولا (علیکم) مذکور باشد. لذا ابو العلی معری که در شعر «فلولا الغمد یمسکه سالا» خبر لولا (یمسکه) ذکر شده است شعر او را به اشتباه نسبت داده اند قابل توجه است که خبر لولا اگر کون خاصی باشد حذفش واجب است و اگر دلیلی بر حذف نباشد ذکر خبر واجب است و اگر دلیلی باشد جایز الوجهین است.

مثال پنجم: برخی در آیه «وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةٌ مُسْلِمَةٌ لَكَ» گفته اند: ظرف صفت برای «أُمَّة» است که بر آن مقدم شده و نصب داده شده است، اما با قواعد نحوی سازگار نیست، زیرا لازم می آید که بین معطوف «أُمَّةٌ مُسْلِمَةٌ» و معطوف علیه «رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا» جمله حالیه «وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا» فاصله شود و ابو علی فارسی فاصله ظرف را جایز نمی داند. پس فاصله شدن حال که شباهت به مفعول به دارد به طریق اولی جایز نخواهد بود. نظیر همین مطلب است آن چه ابو حیان در آیه (فاذکر الله کذکرکم ابائکم او اشد ذکرا) گفته است که «اشد» حال است و در اصل صفت بوده است و ذو الحال «ذکر» است. در این صورت اشکال مذکور لازم می آید.

مثال ششم: آیه «فَنَظِرَةٌ بِمَ يَرْجِعُ أَلْمُرْسَلُونَ» «بم» در اصل «بما» بوده و حوفی گفته است که باء در «بما» متعلق به «ناظره» است و این مخالف صناعت نحو می‌باشد، زیرا ما در «بم» استفهامیه است و اگر متعلق به «ناظره» باشد از صدارت خارج می‌شود، یعنی ما در «بم» بعد از عامل خود ذکر می‌شود، در صورتی که باید مقدم بر عامل باشد، همین اشکال بر قول ابن عطیه هم وارد است که در آیه «قَاتِلْهُمْ اللَّهُ أَلَمْ يَكُنْ» گفته است: «أَلَمْ يَكُنْ» متعلق به «قاتلهم الله» است، چون استفهامیه است. اگر متعلق به «قاتلهم» باشد بعد از عامل ذکر شده و از نظر معنا هم اشکال دارد، زیرا مراد از «قاتلهم الله» نفرین است و این در همه اوقات است، چه در حال افک باشند یا در غیر آن و اگر متعلق به «قاتلهم الله» باشد نفرین منحصر به «أَلَمْ يَكُنْ» می‌شود و قول حق در این دو آیه این است که جار و مجرور و ظرف در این دو آیه متعلق به «يُؤْفَكُونَ» است و «افک» به معنا کذب است، به معنای هلاکت هم آمده است. نظیر اشکال در این دو آیه تفسیری است که در آیه «ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ» وجود دارد. در این آیه «من الأرض» متعلق به «تخرجون» دانسته‌اند که قبل از جار و مجرور در تقدیر گرفته می‌شود، یعنی متعلق «من الأرض» را قبل از اِذَا در تقدیر گرفته‌اند، ای: «انتم تخرجون من الأرض اذا دعاكم...» این تفسیر را ابو حاتم در کتاب «وقف و الابتداء» نقل کرده است و طبق قواعد صحیح نیست، زیرا اِذَا فجائیه به منزله فاء است که ما بعدش در ما قبل عمل نمی‌کند، بعضی در آیه «مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا ثُقِفُوا أُخِذُوا» گفته‌اند: «ملعونین» حال از نایب فاعل «اخذوا» و «ثقفوا» است، اما این قول مردود است، چون این ما اسم شرط است و «ثقفوا» فعل شرط و معمول فعل شرط بر ادات شرط مقدم نمی‌شود، چون ادات شرط صدر طلب‌اند و حق این است که «ملعونین» منصوب باشد، بر ذمّه، ای: «أَذْمَهُمْ مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا ثُقِفُوا أُخِذُوا» و اما قول ابی البقاء که گفته است «ملعونین» حال از فاعل «يجاورونک» است که در آیه قبل ذکر شده، یعنی

«ثم لا يجاورونك الا قليلاً الملعونين...» این قول مردود است، زیرا بنابر قول صحیح نمی توان به یک حرف از دو چیز بدون عطف استثنا کرد. بر اساس این توجیه لازم می آید که با «الآ قليلاً» از دو امر استثنا شود بدون عطف: فاعل «يجاورونك» و «ملعونين»، بدون این که عطف بر هم باشند و در آیه «وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ» بعضی قائل شده اند که «فيه» متعلق به «زاهدين» است که مذکور در آیه می باشد و این قول بنابر این که ال در «الزاهدين» موصول باشد، ممتنع است، زیرا بر اساس این تقدیر «زاهدين» صله می شود و صله در اسمی که بر موصول مقدم شده عمل نمی کند. پس باید «فيه» متعلق به فعل محذوف باشد، ای: «وَكَانُوا اَعْنَى فِيهِ» و یا متعلق به «زاهدين» محذوف، ای: «وَكَانُوا زَاهِدِينَ فِيهِ» یا متعلق به کون محذوف که من الزاهدين هم به او تعلق می گیرد و اگر ال برای تعریف باشد «فيه» متعلق به «زاهدين» می شود و اشکالی هم ندارد.

مثال هفتم: قول بعضی از ادیبان در بیت متنبی است که خطاب به پیری می گوید: «ابعد بعدت بياضاً لا بياض له...» «ابعد» فعل امر به معنای اهلک، «بعدت» به معنای هلکت است. نابود شو ای پیر....

بعضی گفته اند: «من الظلم» متعلق به «اسود» است این توجیه اقتضا دارد که «اسود» افعّل التفضیل باشد و به من تمام شود، ای: «اسود من الظلم» در حالی که افعّل التفضیل در «الالوان» ممتنع است، مگر به اضافه کردن «اشد»؛ یعنی: «هو اشد سواداً».

شایان ذکر است که شاعر از کوفیون است و آنها افعّل التفضیل را از افعال لون جایز می دانند، اما بر مبنای مصنف قول صحیح این است که «من الظلم» صفت برای اسود: و متعلق به کائن محذوف باشد، ای: «اسود کائن من جملة الظلم». هم چنین شعر دیگر متنبی: «بلقائک مرتدياً باحمر من دم...»؛ ملاقات می کند در حالی که عبا پوشیده بود و شمشیر حمائل کرده که از خون، سرخ شده و نابود کننده باشد، گردن ها و جگرهای



دشمنان را که بیهوده کشته شده باشند.

در این شعر جایز نیست که «من دم» متعلق به احمر باشد، چون من برای تعلیل است، ای: «أحمر من أجل التباسه بالدم» یا این که «من دم» صفت برای احمر باشد؛ یعنی شمشیر از خون ساخته شده. در این صورت از باب مبالغه است.

مثال نهم: قول زمخشری در مورد آیه ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾؛ خدا خواب شما را در شب و طلب کردن روزی شما را در روز قرار داده است. که این آیه را از موارد لف و نشر مرتب قرار داده است، یعنی دو ظرف در آیه (لیل و نهار) را متعلق به «ابتغاء» و منامکم دانسته است و تقدیر: «منامکم باللیل و ابغائکم بالنهار» ولی این توجیه از نظر معنا صحیح است، اما از نظر قواعد صحیح نیست، زیرا «النهار» معمول «ابتغاء» می‌شود و لازم می‌آید که معمول مصدر مقدم شود. اشکال دیگر این که لازم می‌آید که «النهار» عطف بر معمول «منامکم» (اللیل) شود و این جایز نیست، چون مقتضای عطف این است که «النهار» هم معمول «منامکم» باشد در حالی که معمول «ابتغاء» است و این چنین ترکیبی در حال ضرورت جایز نیست. پس در افصح کلام (قرآن) به طریق اولی جایز نیست. پس باید دو ظرف با دو متعلق مشترک باشند، یعنی «لیل» و «نهار» دو ظرف برای «مقام» و «ابتغاء».

مخفی نماند که گفته مصنف به قول زمخشری بر می‌گردد و در آیه ﴿يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ﴾ قاضی القضاات بهاء الدین عصری گمان کرده است که «من الصواعق» متعلق به «حذر» یا متعلق به «موت» است. در این توجیه دو اشکال وارد است:

۱. مقدم شدن معمول مصدر، چون «حذر» مصدر است که اضافه به «موت» شده است.

۲. اگر متعلق به «موت» باشد، تقدم معمول مضاف الیه بر مضاف لازم می‌آید، چون

«موت» مضاف اليه است و فرض اين است که من الصواعق متعلق به «موت» باشد پس معمولش حساب می شود و تقدم معمول مضاف اليه بر مضاف جايز نيست و آن چه باعث اين توجيه شده اين است که اگر متعلق به «يجعلون» باشد به منزله مفعول له لازم می آيد که فعل دو مفعول له داشته باشد، بدون اين که عطف بر هم باشند که عبارت اند از «حذر الموت» و «من الصواعق». بعضی جواب داده اند که، اولاً: «من الصواعق» مفعول له است به طور مطلق و دوم «حذر الموت» برای فعلی که مقيد به مفعول له اول باشد، يعنی جعلی که از صواعق باشد. پس هر يك از دو مفعول له متعلق به فعلی است، چون مطلق و مقيد با هم فرق دارند. پس فعل معلل به دو تا است و اگر چه در لفظ واحدند.

البته مصنف در باب چهارم در اموری که اسم به اضافه کسب می کند گفت: استعمال تشبيه و جمع (غير) عربی غير فصیح نيست، اما در اين جا تشبيه (غير ان) آورده است.

مثال دهم: برخی در آیه ﴿فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ﴾ گفته است که ما به معنای من است، ای: «فقليلًا من يؤمنون»، اما صحيح نيست، چون «قليلًا» بايد خبر مبتداء باشد، ای: «من يؤمنون قليل»، در حالی که «فقليلًا» منصوب است.

مثال يازدهم: بعضی در آیه ﴿يَوْمَ أُحْذَرُ لَوْ يَعْمَرُ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا هُوَ بِمُزَحِّزِهِ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يُعْمَرَ﴾ گفته است که هو در «ما هو» ضمير شأن است و «ان يعمر» مبتدا و مزحزحه خبر ما استفهاميه است: «ای شیء هو بمزحزحه من النار»، ولی اين توجيه مردود است، زیرا باء زائده در «بمزحزحه» داخل بر خبر، موجب شده است در حالی که مخصوص خبر منفي است. نظير همين قول در توجيه حديث رسول الله ﷺ «بدئ الوحي ما أنا بقارئ» گفته شده است، يعنی وحی الهی شروع شد و من قادر به خواندن نبودم. گفته اند در اين حديث ما استفهاميه و مفعول «قاری» است، اما اين صحيح

نیست، چون باء زایده داخل بر «قاری» شده و مانع از بودن ما استفهامیه است و چون در صورت استفهام کلام مثبت است و باء زایده در کلام مثبت نمی‌آید، باید ما را نافیہ بگیریم.

مثال دوازدهم: قول زمخشری در آیه «أَيُّنَا تَكُونُوا يُدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشَيَّدَةٍ» گفته است: بنابر قول کسانی که «یدرک» را نصب داده‌اند جایز است شرط متصل به ما قبلش باشد، یعنی آن چه در آیه ما قبل ذکر شده: «لَا تُظْلَمُونَ فَتِيلاً \* أَيُّنَا تَكُونُوا» بنابراین جواب محذوف است که جمله مقدم بر شرط بر آن دلالت دارد ای: «اینما تکنونو، لا تظلموا فتیلاً»؛ هر کجا باشید ظلم گردیده نمی‌شوید به مقدار نخ هسته خرما پس جمله «یدرککم الموت» جمله مستقلی است، ولی این توجیه مردود است، چون سیبویه و بزرگان تصریح کرده‌اند که جواب شرط زمانی حذف می‌شود که فعل شرط ماضی باشد؛ مثل: «انت ظالم ان فعلت کذا» ای: «فانت ظالم کذا» در این مثال شرط، فعل ماضی و جوابش حذف شده است و اگر شرط فعل مضارع باشد؛ مثل: «انت ظالم ان تفعل» حذف جواب جایز نیست، مگر در صورتی که ضرورت اقتضا کند.

اما قول ابی بکر در کتاب الاصول که گفته: عرب‌ها جمله «آتیک ان تأتینی» را تلفظ کرده‌اند و در این جمله فعل شرط مضارع است و جواب شرط محذوف، ای: «ان تأتینی آتیک» پس جواب این است که جمله مذکور را از کوفیون نقل کرده است و آنها جمله مذکور را جایز می‌دانند، چون جواب شرط مقدم شده است و تقدم جواب را جایز می‌دانند، اما نزد اصحاب بصریون تقدم جواب جایز نیست، چون شرط از صدارت می‌افتد.

مثال سیزدهم: بعضی از بزرگان در آیه «قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالاً \* الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ» گفته‌اند: «اعمالاً» مفعول به است برای «اخرین» این توجیه را رد کرده

است، به جهت این که «خسر» لازم است و مفعول نمی گیرد؛ مثل نقيضش (ريح). صفار هم موافق است و استدلال کرده است آیه ﴿تِلْكَ إِذًا كَرَّةٌ خَاسِرَةٌ﴾؛ کفار گفتند مرگ تکرار زیان باری است. معنای خاسره این است که خودش زیان آور است، نه این که چیزی را زیان آور می کند، اما از نظر مصنف قول هر سه نفر از روی غفلت است. اما قول اول: به جهت این که افعال التفضیل مفعول نمی گیرد و لو این که متعدی باشد.

اما قول دوم: چون «خسر» متعدی استعمال شده است؛ مثل: ﴿الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ و آیه ﴿خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ﴾ در اول مفعول به «انفسهم» و در دوم «الدنيا» است.

اما قول سوم (صفار): در آیه «كَرَّةٌ خَاسِرَةٌ» اسم فاعل برای نسبت آمده است، ای: كَرَّةٌ ذات «خسر» پس مراد از اسم فاعل معنای وصفیت نیست بلکه مراد معنای نسبت است و گاهی ضد خسر (ريح) متعدی استعمال می شود؛ مانند: «زيد ریح دیناراً» و بر هر تقدیر کلمه «اعمالاً» مفعول به برای «اخسرین» نیست و لذا سیبویه گفته: «اعمالاً» شبیه به مفعول به است. قول او هم مردود است، زیرا در صفت مشابه شباهت به اسم فاعل دارد و اسم را بر شباهت به مفعول نصب می دهد، ولی افعال التفضیل که شباهت به اسم فاعل ندارد، نمی تواند اسمی را بنا بر شباهت به مفعول نصب دهد و عدم شباهت برای این است که افعال التفضیل علامت تأنیث و جمع و تشبیه که در اسم فاعل است می آید به طور مطلق قبول نمی کند، مگر در موارد مخصوص و حق این است که «اعمالاً» تمیز است.

#### الجهة الثالثة:

أن يخرج على ما لم يثبت في العربية، وذلك إنما يقع عن جهل أو غفلة، فلنذكر

منه أمثلة:

أحدها: قول أبي عبيدة في ﴿كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ﴾<sup>١</sup>: إن الكاف حرف قسم، وإن المعنى: الأنفال لله والرسول والذي أخرجك، وقد شفع ابن الشجري على مكّي في حكايته هذا القول وسكوته عنه، قال: ولو أن قائلًا قال «كأنه لأفعلن» لاستحق أن يبصق في وجهه.

ويبطل هذه المقالة أربعة أمور: أن الكاف لم تجئ بمعنى واو القسم، وإطلاق «ما» على الله سبحانه وتعالى، وربط الموصول بالظاهر وهو فاعل أخرج، وباب ذلك الشعر كقوله:

فيا رب ليلى أنت في كل موطن  
وأنت الذي في رحمة الله أطمع  
ووصله بأول السورة مع تباعد ما بينهما.

وقد يجاب عن الثاني بأنه قد جاء نحو ﴿وَالسَّاءِ وَمَا بَنَاهَا﴾<sup>٢</sup> وعنه أنه قال: الجواب ﴿يُجَادِلُونَكَ﴾<sup>٣</sup> ويردّه عدم توكيده، وفي الآية أقوال آخر. ثانيها: أن الكاف مبتدأ، وخبره ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾<sup>٤</sup> ويفسده اقترائه بالفاء، وخلوّه من رابط، وتباعد ما بينهما.

وثالثها: أنها نعت مصدر محذوف، أي يجادلونك في الحق الذي هو إخراجك من بيتك جدالاً مثل جدال إخراجك، وهذا فيه تشبيه الشيء بنفسه. ورابعها - وهو أقرب مما قبله - : أنها نعت مصدر أيضاً، ولكن التقدير: قل الأنفال ثابتة لله والرسول مع كراهيتهم ثبوتاً مثل ثبوت إخراج ربك إياك من بيتك وهم

١. الأنفال (٨) الآية ٥.

٢. الشمس (٩١) الآية ٥.

٣. الأنفال (٨) الآية ٦.

٤. الأنفال (٨) الآية ١.

كارهون.

و خامسها - وهو أقرب من الرابع - : أنها نعت لحقاً، أي أولئك هم المؤمنون حقاً كما أخرجك، والذي سهّل هذا تقاربهما، و وصف الإخراج بالحق في الآية. و سادسها - وهو أقرب من الخامس - : أنها خبر لمحذوف، أي هذه الحال كحال إخراجك، أي إن حالهم في كراهية ما رأيت من تنفيلك العُزاة مثلُ حالهم في كراهية خروجك من بيتك للحرب، و في الآية أقوال آخرُ منتشرة.

المثال الثاني: قول ابن مهران في كتاب الشواذ فيمن قرأ ﴿إِنَّ الْبَقَرَةَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا﴾<sup>١</sup> بتشديد التاء إن العرب تزيد تاء على التاء الزائدة في أول الماضي، وأنشد:

تَتَقَطَّعَتْ بِي دُونَكَ الْأَسْبَابُ<sup>٢</sup> .....

ولا حقيقة لهذا البيت ولا لهذا القاعدة، وإنما أصل القراءة ﴿إِنَّ الْبَقَرَةَ﴾ بناء الوحدة، ثم أدغمت في تاء تشابهة، فهو إدغام من كلمتين.

الثالث: قول بعضهم في ﴿وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾<sup>٣</sup> : إن الأصل: «وما لنا وأن لا نقاتل» أي «ما لنا وترك القتال» كما تقول «مالك وزيداً» ولم يثبت في العربية حذف واو المفعول معه.

الرابع: قول محمد بن مسعود الزكي في كتابه البدیع - وهو كتاب خالف فيه أقوال النحويين في أمور كثيرة - : إن الذي و أن المصدرية يتقارضان، فتقع الذي مصدرية كقوله:

أَتَقَرَّحُ أَكْبَادُ الْمَجْبِينِ كَالَّذِي أَرَى كِيدِي مِنْ حُبِّ مَيَّةٍ تَقَرَّحُ  
و تقع أن بمعنى الذي كقولهم «زيدٌ أعقلُ من أن يكذب» أي: من الذي يكذب.

١. البقرة (٢) الآية ٧.

٢. لم نعر على صدره ولا على قائله.

٣. البقرة (٢) الآية ٢٤٦.

فأما وقوع الذي مصدرية فقال به يونس والفرّاء والفارسي، وارتضاه ابن خروف وابن مالك، وجعلوا منه ﴿ذَلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهَ عِبَادَهُ﴾<sup>١</sup>. ﴿وَحُضِّمْتُ كَالَّذِي خَاضُوا﴾<sup>٢</sup>.

وأما عكسه فلم أعرف له قائلاً، والذي جرّاه عليه إشكال هذا الكلام، فإن ظاهره تفضيل زيد في العقل على الكذب، وهذا لامعنى له، ونظائر هذا التركيب كثيرة مشهورة الاستعمال، وقلّ من يتنبه لإشكالها، وظهر لي فيها توجيهان، أحدهما: أن يكون في الكلام تأويل على تأويل، فيؤول أن والفعل بالمصدر ويؤول المصدر بالوصف، فيؤول إلى المعنى الذي أراده، ولكن بتوجيه يقبله العلماء، ألا ترى أنه قيل في قوله تعالى ﴿وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى﴾<sup>٣</sup>: إن التقدير ما كان افتراء، ومعنى هذا ما كان مُفْتَرَى. وقال أبو الحسن في قوله تعالى ﴿ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا﴾<sup>٤</sup>: إن المعنى ثم يعودون للقول، والقول في تأويل المُقول، أي يعودون للمقول فيهن لفظ الظهار، وذلك هو الموافق لقول جمهور العلماء: إنَّ العودَ الموجب للكفارة العود إلى المرأة، لا العود إلى القول نفسه، كما يقول أهل الظاهر، وبعد فهذا الوجه عندي ضعيف، لأن التفضيل على الناقص لا فضل فيه، وعليه قوله:

إذا أنتَ فضلتَ امرأً ذا براعةٍ      على ناقصٍ كان المديحُ من النقص  
التوجيه الثاني: أنَّ «أعقل» ضَمَّنَ معنى أبعد، فمعنى المثال زيدٌ أبعد الناس من الكذب لفضله من غيره، فمن المذكورة ليست الجارة للمفضول، بل متعلقة بأفعل، لما تضمنه من معنى البعد، لا ما فيه من المعنى الوضعي، والمفضل عليه متروك أبداً مع

١. الشورى (٤٢) الآية ٢٣.

٢. التوبة (٩) الآية ٦٩.

٣. يونس (١٠) الآية ٢٧.

٤. المجادلة (٥٨) الآية ٣.

أفعل هذا لقصد التعميم، ولولا خشية الإسهاب لأوردت لك أمثلة كثيرة من هذا الباب لتقف منها على العجب العجائب.

### جهت سوم:

شخص ادیب عبارت‌ها را بر قواعدی توجیه نکند که صحت آن قواعد در علوم عربیه ثابت نشده باشد. این مسئله گاهی بر اثر جهل به قواعد اتفاق می افتد و زمانی بر اثر غفلت پیش می آید. بنابراین لازم است که از آن موارد هم مثال‌هایی ذکر شود:

**مثال اول:** قول ابو عبیده در آیه ﴿كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ﴾ که گفته است کاف در «کما» از حروف قسم است و جواب قسم محذوف است و آیه ﴿قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ بر آن دلالت می‌کند و تقدیر این که انفال برای خدا و رسول خدا است، قسم به آن چنان کسی که تو را از خانه‌ات به حق بیرون کرد. ابن شجری این قول را شنیع دانسته است. هنگامی که مکی این قول را برای او نقل کرد و خودش ساکت ماند و چیزی برای رد قول ابی عبیده نگفت، ابن شجری گفت: اگر قائلی بگویند «کالله لأفعلن» که کاف را حرف قسم قرار دهد باید آب دهان در صورتش انداخت.

به هر حال قول ابی عبیده در چهار مورد باطل است.

۱. این که کاف به معنای «او» قسم استعمال نشده است.

۲. اطلاق ما موصوله به خداوند دیده نشده است، چون او مراد از ما در «کما»، خداوند می‌داند.

۳. ربط دادن موصول به اسم ظاهر که فاعل «اخرج» باشد باید با ذکر ضمیر باشد، یعنی اگر مراد از ما ربك باشد باید گفته شود: «كما أخرج هو» اسم ظاهر فقط در حالت ضرورت می‌آید؛ مثل: «فيا رب ليلي...» در این شعر مراد از «الذی» در «انت الذی» اسم ظاهر (الله) است و قاعدتاً باید «فی رحمته» گفته می‌شد، اما از باب ضرورت «الله» را



ذکر کرده است.

۴. باید آیه به اول سوره ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ وصل گردد و وصل بعید به نظر می‌رسد، چون فاصل بین قسم و جوابش زیاد است. ممکن است از اشکال دوم جواب داده شود که در آیه ﴿وَالسَّمَاءِ وَمَا بَيْنَاهَا﴾ کلمه ما بر خدا اطلاق شده است. از چهارم نیز جواب داده است به این که جواب قسم می‌تواند آیه ﴿مُجَادِلُونَكَ﴾ باشد، اما اگر جواب بود باید بانون تأکید (یجادلونک) می‌آمد. در این آیه اقوال دیگر هم وجود دارد که آن چه نقل شد قول اول بود. قول دوم: کاف به معنای اسم مبتدا استعمال شده باشد و خبرش جمله «فاتقوا الله» باشد، اما این قول دو اشکال دارد:

۱. جمله «فاتقوا الله» مقرون به فاء است و جمله خبر مقرون به فاء نمی‌شود، مگر در جایی که مبتدا شبیه به شرط باشد.

۲. جمله باید رابط با مبتدا داشته باشد و در این جا رابط ندارد.

قول سوم: کاف اسم و صفت برای مصدر محذوف باشد و تقدیر: «یجادلونک فی الذی هو اخراجک من بیتک جدالاً مثل جدال اخراجک». مراد از مصدر محذوف «جدالاً» می‌باشد. این قول هم مردود است، زیرا در این قول جدال تشبیه به جدال شده است و تشبیه شیء بنفسه جایز نیست.

قول چهارم که اقرب از اقوال قبلی هست: کاف صفت برای مصدر (ثبوتاً) است تقدیر: «قل الانفال ثابتة لله والرسول مع کراهتم ثبوتاً مثل ثبوت اخراج ربک ایاک و هم کارهون» و این ترکیب اقرب از وجه سوم است، چون تشبیه بنفسه لازم نمی‌آید. قول پنجم: کاف صفت برای حقاً باشد، ای: «اولئک هم المؤمنون حقاً کما اخراجک» و این ترکیب از ما قبلش اقرب است، زیرا در این صورت، موصوف در آیه ما قبل وجود دارد و نزدیک به صفت است و دیگر این که کلمه حق (موصوف) ذکر

شده است.

قول ششم: كاف خبر برای مبتدای محذوف باشد، ای: «هذه الحال كحال اخراجك». تقریر این وجه این است که این آیات در باره جنگ بدر نازل شده است و مراد از «كما اخرجك ربك من بيتك بالحق...» خروج از منزل برای جنگ با کفار است که جمعی از مؤمنین کراحت داشتند. عبارت: «هذه الحال» اشاره به حالت تقسیم انفال است که رسول الله از روی مصلحت به بعضی بیشتر می دادند، به همین جهت سؤال از انفال شد. معنای آیه این است که این حال مثل حال خروج از منزل بود در کراحت داشتن. در توجیه این آیه اقوال دیگر هم وجود دارد.

«التنفيل» مصدر باب تفعیل به معنای «اعطای» نفل است و «الغزاة» جمع غازی به معنای جنگ کننده است.

مثال دوم: قول ابن مهران در کتاب شواذ است که در آیه ﴿إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهُ عَلَيْنَا وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ﴾ در این آیه بعضی به تشدید تاء «تشابهة» خوانده اند که مرکب از دو تاء است. وی گفته است که عرب ها در اول فعل ماضی که تاء زایده دارد، تاء دیگر را اضافه کرده اند؛ مانند قول شاعر: «تَقَطَّعْتُ بِي دُونَكَ الْأَسْبَابُ» که در اصل «تقطعت» از باب تفعیل بوده و تاء دیگر بر آن اضافه شده است، اما این بیت شناخته شده نیست، لذا نمی توان مطلبی را با آن ثابت کرد و نیز اصل قاعده هم منشأ و دلیلی ندارد. وجه قرائت مذکور این است که در اصل کلمه بقره با تاء بوده است که در تاء تشابه ادغام شده و تاء آخر کلمه بقره و اول کلمه تشابه در هم مشدد شده است (البقره تشابه). پس دو تاء از دو کلمه است، ولی خیال می شود از یک کلمه است.

مثال سوم: بعضی در آیه ﴿وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ﴾ گفته اند: در اصل «ما لنا أن لا نقاتل» بوده است، ای: «ما لنا و ترك القتال» پس جمله «لا نقاتل» مفعول معه می شود، مثل «ما لنا و زیداً» بنابر این واو (مفعول معه) در آیه حذف شده است. البته این توجیه مردود

است، زیرا حذف واو مفعول معه ثابت نشده است.

**مثال چهارم:** قول محمد بن مسعود زکی در کتاب البدیع است که در موارد متعددی در آن کتاب با اقوال نحوین مخالفت کرده است. وی گفته: کلمه «الذی» و «ان» مصدریّه در موارد فراوانی از هم دیگر به جای هم استعمال می‌شوند. پس «الذی» مصدریه واقع می‌شود؛ مانند قول شاعر: «أَتَقْرَحُ أَكْبَادَ الْمُحِبِّينَ كَالَّذِي...»؛

آیا جریحه دار می‌کنی جگرهای دوستان را مثل این که ببینم جریحه دار می‌شود کبد من از حبّ میّه.

در این شعر گفته است: «الذی» به جای «ان» مصدریّه می‌باشد، ای: «کأن أری کبدی» بر اساس این تقدیر صله «الذی» جمله کبدی «من حبّ میّه» است و «تقرح» و «أری» جمله معترضه‌اند که بین حروف مصدر و صله‌اش قرار گرفته‌اند. گاهی ان به معنای «الذی» می‌آید: «زید أعقل الناس من أن یکذب» ای: «من الذی یکذب».

ادعای او به دو اثر بر می‌گردد:

الف) «الذی» به جای آن استعمال می‌شود.

ب) عکسش.

ادعای اول او را یونس، فراء و فارسی قبول دارند. ابن خروف و ابن مالک هم این قول را پسندیده‌اند و آیه «وَوَضَعْنَاهُ كَالَّذِي خَاضُوا» را از همین موارد می‌دانند که «الذی» به جای ان مصدریّه آمده است.

اما برای ادعای دوم در میان نحوین قائلی پیدا نکردیم و مثالی که ذکر شد آن نمی‌تواند به جای «الذی» بنشیند و ظاهراً ابن مسعود که قائل به این قول شده، به دلیل اشکالی است که بر مثال مذکور وارد آمده است، زیرا ظاهر عبارت «زید اعقل من ان یکذب» این است که به مقتضای افعال التفضیل «زید» تفضیل داده شده است بر مصدری که از «ان یکذب» بیرون می‌آید و تفضیل بر مصدر صحیح نیست. جملات

دیگری هم وجود دارد که اشکال بر آنها وارد است و کمتر کسی متوجه آنها شده است. پس باید دفع شود. برای من دو توجیه وجود دارد:

توجیه اول: باید در جمله «ان یکذب» سه تأویل اجرا گردد: فعل مضارع به مصدر برگردد، مصدر به اسم فاعل تأویل شود و اسم فاعل به ذات برگردد، یعنی مراد از «یکذب»، کذب و مراد از «کذب» کاذب و مراد از کاذب، ذا کاذب است که ابن مسعود اراده کرده، ای: «زید اعقل من الذی هو کاذب» اما این توجیه باید طوری باشد که علما قبول داشته باشند، نه آن طوری که ابن مسعود گفته است. لذا در آیه «وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَىٰ» فعل مضارع تأویل به مصدر رفته است، ای: «ما کان هذا افتراءً، «ماکان هذا مفتری» می باشد.

ابوالحسن اخفش در آیه «ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا» گفته است: «لما قالوا» تأویل به مصدر «قول» و «قول». تأویل به وصف «مقول» می رود، ای: «ثم يعودون المقول فیهن»؛ پس از آن که شخص اظهار کننده کفارہ داد به همسر ظاهر شده رجوع می کند. با این توجیه معنای آیه موافق قول جمهور فقها می شود، چون آیه مذکور برای تعیین کفارہ ظاهر آمده است و وجوب کفارہ هنگامی است که به زنهای ظاهر شده مراجعه نمایند و تأویل آیه، این معنا را افاده می دهد و اگر تأویل مذکور نباشد دلالت می کند بر وجوب کفارہ هنگامی که عود کند از قولی که در حال ظاهر گفته اند، یعنی زمانی که صیغه ظاهر را بار دیگر بگوید. البته هیچ کس از فقها به این فتوا نداده اند مگر آنهایی که اهل ظاهرند.

بعد از این تحقیقات گفته می شود اصل توجیه در مثال «زید أعقل من أن یکذب» ضعیف است، زیرا تقدیر: «زید أعقل من الکاذب» است و تفضیل باید بر شخص کامل باشد، نه شخص ناقص، همان طوری که شاعر گفته:

إذا أنت فضلت امرأة ذا براعة  
على ناقص كان المدح من النقص

هر زمانی که با (صیغه افعال التفضیل) مردی که صاحب مقام و شهرت است بر شخص ناقص از کمال تفضیل دادید این فقط مدح از نقض خواهد بود (در حدی که شخص ممدوح در او نقضی وجود ندارد، نه این که در او کمال باشد).

توجیه دوم: این که در «اعقل» معنای «أبعد» لحاظ بشود، ای: «زیداً بعد من أن یکذب» ای: «أبعد الناس من الکذب لفضله من غیره» پس من در «من غیره» برای افعال التفضیل نیامده است بلکه متعلق به «أبعد» است، چون ماده بَعْدَ با من متعدی می شود، نه با صیغه افعال التفضیل تا اسم بعدش مفضل علیه باشد، بلکه در مواردی مثل: «زید أبعد الناس» که افعال التفضیل به اضافه آمده است مفضل علیه دائماً متروک است، چون مفضل «علیه الناس» است که عمومیت دارد به جهت طولانی نشدن کلام، از ذکر مثال های دیگر خودداری می کنیم.

#### الجهة الرابعة:

أن يخرج على الأمور البعيدة والأوجه الضعيفة، ويترك الوجه القريب والقوي، فإن كان لم يظهر له إلا ذاك فله عذر، وإن ذكر الجميع فإن قصّد بيان المحتمل أو تدريب الطالب فحسن، إلا في ألفاظ التنزيل، فلا يجوز أن يخرج إلا على ما يغلب على الظن إرادته، فإن لم يغلب شيء فليذكر الأوجه المحتملة من غير تعسف، وإن أراد مجرد الإغراب على الناس وتكثير الأوجه فصعب شديد، وسأضرب لك أمثلة مما خرّجوه على الأمور المستبعدة لتجنبها وأمثالها.

أحدها: قول جماعة في «وَقِيلَ»<sup>۱</sup>: إنه عطفٌ على لفظ «السَّاعَةِ»<sup>۲</sup> فيمن خفّض، وعلى محلها فيمن نصب، مع ما بينهما من التباعد.

۱. الزخرف (۴۳) الآية ۸۸.

۲. الزخرف (۴۳) الآية ۸۵.

وَأَبْعُدْ مِنْهُ قَوْلُ أَبِي عَمْرٍو فِي قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ﴾<sup>١</sup>: إِنْ خَبِرَهُ  
﴿أُولَئِكَ يُنَادُونَ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ﴾<sup>٢</sup>.

وَأَبْعُدْ مِنْ هَذَا قَوْلُ الْكُوفِيِّينَ وَالزَّجَاجِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿صَ وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ﴾<sup>٣</sup>:  
إِنْ جَوَابُهُ ﴿إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ﴾<sup>٤</sup>.

وَقَوْلُ بَعْضِهِمْ فِي ﴿وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾<sup>٥</sup> إِنَّهُ عَطَفَ عَلَى ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ  
إِسْحَاقَ﴾<sup>٦</sup>.

وَقَوْلُ الزَّمَخْشَرِيِّ فِي ﴿وَكُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقَرٌّ﴾<sup>٧</sup> فَيَمْنُ جَرَّ «مُسْتَقَرٌّ»: إِنْ «كَلَّا» عَطَفَ  
عَلَى «السَّاعَةِ»<sup>٨</sup>.

وَأَبْعُدْ مِنْهُ قَوْلُهُ فِي ﴿وَفِي مُوسَى إِذْ أَرْسَلْنَاهُ﴾<sup>٩</sup>: إِنَّهُ عَطَفَ عَلَى ﴿وَفِي الْأَرْضِ  
آيَاتٌ﴾<sup>١٠</sup>.

وَأَبْعُدْ مِنْ هَذَا قَوْلُهُ فِي ﴿فَاسْتَفْتِهِمُ الرِّبَّكَ الْبَنَاتُ﴾<sup>١١</sup>: إِنَّهُ عَطَفَ عَلَى ﴿فَاسْتَفْتِهِمْ  
أَهُمْ أَشَدُّ خَلْقًا﴾ قَالَ: هُوَ مَعْطُوفٌ عَلَى مِثْلِهِ فِي أَوَّلِ السُّورَةِ وَإِنَّ تَبَاعَدَتْ بَيْنَهُمَا  
الْمَسَافَةُ، انْتَهَى.

١. فصلت (٤١) الآية ٤١.

٢. فصلت (٤١) الآية ٤٤.

٣. ص (٣٨) الآية ١.

٤. ص (٣٨) الآية ٦٤.

٥. الأنعام (٦) الآية ١٥٤.

٦. الأنعام (٦) الآية ٨٤.

٧. القمر (٥٤) الآية ٩.

٨. القمر (٥٤) الآية ٤٧.

٩. الذاريات (٥١) الآية ٣٩.

١٠. الذاريات (٥١) الآية ٢٠.

١١. الصافات (٣٧) الآية ١١ و ١٤٩.

و الصواب خلاف ذلك كله.

فأما «و قيله» فيمن خفض، فقول: الواو للقسم و ما بعده الجواب، واختاره الزمخشري، و أما من نصب، فقول: عطف على «سِرَّهم» أو على مفعول محذوف معمول لـ «يكتبون» أو لـ «يعلمون»، أي يكتبون ذلك، أو يعلمون الحق، أو أنه مصدر لقال محذوفاً، أو نصب على إسقاط حرف القسم، واختاره الزمخشري.

و اما «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ» فقول: الذين بدل من الذين في «إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ» والخبر «لَا يَخْفَوْنَ» واختاره الزمخشري، وقيل: مبتدأ خبره مذكور، ولكن حذف رابطه، ثم اختلف في تعيينه، فقول: هو «مَا يُقَالُ لَكَ» أي في شأنهم، وقيل: هو «وَلَمَّا جَاءَهُمْ» أي كفروا به، وقيل «لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ» أي لا يأتيه منهم، وهو بعيد، لأن الظاهر أن «لَا يَأْتِيهِ» من جملة خبر إنه.

و أما «صَ وَالْقُرْآنِ» الآية، فقول: الجواب محذوف، أي «إِنَّهُ لَمُعْجَزٌ» بدليل الثناء عليه بقوله «ذِي الذِّكْرِ» أو «إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ» بدلى «وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ» أو «ما الأمر كما زعموا» بدليل «وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سَاحِرٌ كَذَّابٌ» وقيل: مذكور، فقال الأخفش «إِنْ كُلُّ الْإِكْذَبِ الرُّسُلُ»، وقال الغراء وثعلب «ص» لأن معناها صدق الله، ويرده أن الجواب لا يتقدم، فإن أريد أنه دليل الجواب فقريب، وقيل «كَمْ أَهْلَكْنَا» الآية، وحذفت اللام للطول.

و أما «ثُمَّ آتَيْنَا» فعطف على «ذَلِكُمْ وَصَاكُم بِهِ» و ثم لترتيب الإخبار، لالترتيب الزمان، أي ثم أخبركم بأنا آتينا موسى الكتاب.

و أما «وَكُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقَرٌّ» فمبتدأ حذف خبره، أي وكل أمر مستقر عند الله واقع، أو ذكر وهو «حِكْمَةٌ بِاللُّغَةِ» وما بينهما اعتراض، وقول بعضهم: الخبر «مستقر» وخفض على الجوار حمل على ما لم يثبت في الخبر.

و أما «وَفِي مُوسَى» فعطف على «فيها» من «وَوَدَّعَيْنَا فِيهَا آيَةً لِلَّذِينَ يَخَافُونَ

## الْعَذَابُ الْأَلِيمُ

الثاني: قول بعضهم في ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا﴾<sup>١</sup>: إن الوقف على «فلا جناح» وإن ما بعده إغراء ليفيد صريحاً مطلوبة التطوف بالصفة والمروة، ويردّه أن إغراء الغائب ضعيف كقول بعضهم وقد بلغه أن إنساناً يُهدّده «عليه رجلاً ليسني» أي ليلزم رجلاً غيري، والذي فسّرت به عائشة رضي الله عنها خلاف ذلك، وقصتها مع عروة بن الزبير رضي الله تعالى عنهم في ذلك مسطورة في صحيح البخاري. ثم الإيجاب لا يتوقّف على كون «عليه» إغراء، بل كلمة «على» تقتضي ذلك مطلقاً.

و أما قول بعضهم في ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً﴾<sup>٢</sup>: إن الوقف قبل «عليكم» وإن «عليكم» إغراء فحسن، وبه يتخلص من إشكال ظاهر في الآية مُحوج للتأويل.

الثالث: قول بعضهم في ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ﴾<sup>٣</sup>: إن «أهل» منصوب على الاختصاص، وهذا ضعيف لوقوعه بعد ضمير الخطاب مثل «بك الله نرجو الفضل» وإنما الأكثر أن يقع بعد ضمير التكلم كالحديث «نحن معاشر الأنبياء لانورث» والصواب أنه مُنادى.

الرابع: قول الزمخشري في ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَاداً﴾<sup>٤</sup> إنه يجوز كون «تجعلوا» منصوباً في جواب الترجى أعني ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾<sup>٥</sup> على حدّ النصب في قراءة حفص

١. البقرة (٢) الآية ١٥٨.

٢. الأنعام (٦) الآية ١٥١.

٣. الأحزاب (٣٣) الآية ٣٣.

٤. البقرة (٢) الآية ٢١ و ٢٢.

٥. البقرة (٢) الآية ٢١ و ٢٢.



﴿فَاطَّلَعَ﴾<sup>۱</sup> و هذا لا يجيزه بصري، ويتأولون قراءة حفص: إما على أنه جواب للأمر وهو ﴿إِنَّ لِي صَرْحًا﴾ أو على العطف على الأسباب، على حد قوله:

ولبس عباةً وتقرَّ عيني      أحبَّ إليَّ من لبس الشفوف

أو على معنى ما يقع موقع أبلغ، وهو أن أبلغ، على حد قوله:

بلايى أني لست ملاك ما مضى      ولا سابقاً شيئاً إذا كان جائياً

ثم إن ثبت قول الفراء إن جواب الترجى منصوب كجواب التمني فهو قليل، فكيف تخرج عليه القراءة المجمع عليها؟

وهذا كتخريجه قوله تعالى ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾<sup>۲</sup> على أن الاستثناء منقطع، وأنه جاء على البدل الواقع في اللغة التيمية، وقد مضى البحث فيها.

ونظيرُ هذا على العكس قولُ الكرمانی فی ﴿وَمَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ﴾<sup>۳</sup> إن «من» نصب على الاستثناء و«نفسه» توكيد، فحمل قراءة السبعة على النصب في مثل «ما قام أحدٌ إلا زيداً» كما حمل الزمخشري قراءتهم على البدل في مثل «ما فيها أحدٌ إلا حمارٌ» وإنما تأتي قراءة الجماعة على أفصح الوجهين، الا ترى إلى إجماعهم على الرفع في ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ﴾<sup>۴</sup> وأن أكثرهم قرأ به في ﴿مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ﴾<sup>۵</sup> وأنه لم يقرأ أحد بالبدل في ﴿وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَىٰ إِلَّا أَتْبَعًا وَجْهَ رَبِّهِ الْأَعْلَى﴾<sup>۶</sup> لأنه منقطع.

۱. غافر (۴۰) الآية ۳۶ و ۳۷.

۲. النمل (۲۷) الآية ۶۵.

۳. البقرة (۲) الآية ۱۳۰.

۴. النور (۲۴) الآية ۶.

۵. النساء (۴) الآية ۶۶.

۶. الليل (۹۲) الآية ۱۹ و ۲۰.

وقد قيل: إن بعضهم قرأ به في ﴿مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتَّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا﴾<sup>١</sup> وإجماع الجماعة على خلافه.

ونظير حمل الكرمانى النفس على التوكيدي موضع لم يحسن فيه ذلك قول بعضهم في قوله تعالى ﴿وَالْمُطَلَّاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ﴾<sup>٢</sup>: إن الباء زائدة، و«أنفسهن» توكيد للنون، وإنما لغة الأكثرين في توكيد الضمير المرفوع المتصل بالنفس أو العين أن يكون بعد التوكيد بالمنفصل نحو «قُتِمْتُمْ أَنْتُمْ أَنْفُسُكُمْ».

الخامس: قول بعضهم في ﴿لَتَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ﴾<sup>٣</sup>: إن اللام للأمر، والفعل مجزوم، والصواب أنها لام العلة والفعل منصوب، لضعف أمر المخاطب باللام كقوله: لَتَقُمَّ أَنْتَ يَا بَنَ خَيْرِ قُرَيْشٍ فَلَتَقُضَى حَوَائِجُ الْمُسْلِمِينَ

السادس: قول التبريزي في قراءة يحيى بن يعمر ﴿تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ﴾<sup>٤</sup> بالرفع: إن أصله أَحَسَّنُوا، فحذفت الواو اجتزاء عنها بالضمّة، كما قال:

إذا ما شاءَ ضَرُّوا مِنْ أَرَادُوا ولا يألُوهم أحدٌ ضَرَارًا

واجتماع حذف الواو وإطلاق الذي على الجماعة كقوله:

وإنَّ الذي حانتِ بفلجٍ دماؤُهُم هم القوم كلَّ القوم يا أمَّ خالد

ليس بالسهل، والأول قول الجماعة: إنه بتقدير مبتدأ، أي هو أحسن، وقد جاءت منه مواضع، حتى إن أهل الكوفة يقيسونه، والاتفاق على أنه قياس مع أي كقوله:

إذا ما لقبت بني مالك فسَلِّمْ على أيُّهُمْ أَفْضَلُ

١. النساء (٤) الآية ١٥٧.

٢. البقرة (٢) الآية ٢٢٨.

٣. الزخرف (٤٣) الآية ١٢ و ١٣.

٤. الانعام (٦) الآية ١٥٤.

و أما قول بعضهم في قراءة ابن محيصن ﴿لَمَنْ أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضَاعَةَ﴾<sup>١</sup>: إن الأصل أن يتموا بالجمع فتحسن، لأن الجمع على معنى مَنْ، مثل ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ﴾<sup>٢</sup> ولكن أظهر منه قول الجماعة: إنه قد جاء على إهمال أن الناصبة حملا على أختها ما المصدرية.

السابع: قول بعضهم في قوله تعالى ﴿وَإِنْ تَصَبَّرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئاً﴾<sup>٣</sup> فيمن قرأ بتشديد الراء وضمها: إنه على حد قوله:

يا أقرع بن حابس يا أقرع  
إنك إن يصرع أخوك تُصرع

فخرج القراءة المتواترة على شيء لا يجوز إلا في الشعر، والصواب أنه مجزوم. و أن الضمة إتياع كالضمة في قولك لم يشد ولم يرّد وقوله تعالى ﴿عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾<sup>٤</sup> إذا قدر «لا يضرركم» جواباً لاسم الفعل، فإن قدر استثناءً فالضمة إعراب، بل قد امتنع الزمخشري من تخريج التنزيل على رفع الجواب مع مضي فعل الشرط فقال في قوله تعالى ﴿وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ﴾<sup>٥</sup> لا يجوز أن تكون ما شرطية لرفع تود، هذا مع تصريحه في «المفصل» بجواز الوجهين في نحو «إن قام زيد أقوم» ولكنه لما رأى الرفع مرجوحاً لم يستسهل تخريج القراءة المتفق عليها عليه، يوضح لك هذا أنه جوز ذلك في قراءة شاذة مع كون فعل الشرط مضارعاً، وذلك على تأويله بالماضي، فقال: قرئ ﴿أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ﴾<sup>٦</sup> برفع يدرك، فقيل: هو على حذف الفاء، ويجوز أن يقال: إنه محمول على ما يقع موقعه،

١. البقرة (٢) الآية ٢٣٣.

٢. يونس (١٠) الآية ٤٢.

٣. آل عمران (٣) الآية ١٢٠.

٤. المائدة (٥) الآية ١٠٥.

٥. آل عمران (٣) الآية ٣٠.

٦. النساء (٤) الآية ٧٨.

وهو أينما كنتم، كما حمل:

مشائيم ليسوا مصلحين عشيرة ولا ناعبٍ إلا يبين غرابها

على ما يقع موقع:

..... ليسوا مصلحين .....  
.....

وهو ليسوا بمصلحين، وقد يرى كثير من الناس قول الزمخشري في هذا المواضع متناقضاً، والصواب ما بينت لك، قال: ويجوز أن يتصل بقوله ﴿وَلَا تُظَلُّونَ﴾ اهـ وقد مضى رده.

الثامن: قول ابن حبيب: إن ﴿بِسْمِ اللَّهِ﴾<sup>١</sup> خبر، و﴿الْحَمْدُ﴾ مبتدأ، و﴿اللَّهُ﴾ حال، والصواب أن ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ مبتدأ وخبر، و﴿بِسْمِ اللَّهِ﴾ على ما تقدم في إعرابها.  
التاسع: قول بعضهم إن أصل «بسم» كسر السين أو ضمها على لغة من قال بِسْمٍ أو سُمٍ، ثم سكنت السين، لئلا يتوالى كسرات، أو لئلا يخرجوا من كسر إلى ضم، والأولى قول الجماعة إن السكون أصل، وهي لغة الأكثرين، وهم اللذين يبتدئون اسما بهمزة الوصل.

العاشر: قول بعضهم في ﴿الرَّحِيمِ﴾ من البسمة: إنه وصل بنية الوقف فالتقى ساكنان الميم ولام الحمد فكسرت الميم لالتقائهما. وممن جوز ذلك ابن عطية، ونظير هذا قول جماعة منهم المبرد إن حركة راء «أكبر» من قول المؤذن «الله أكبر، الله أكبر» فتحة، وإنه وصل بنية الوقف، ثم اختلفوا، ف قيل: هي حركة الساكنين، وإنما لم يكسروا حفظاً للتفخيم اللام كما في ﴿أَعْلَمَ لِلَّهِ﴾<sup>٢</sup> وقيل: هي حركة الهمزة نقلت، وكل هذا خروج عن الظاهر لغير داع، والصواب أن كسرة الميم إعرابية، وأن حركة الراء ضمة إعرابية، وليس لهمزة الوصل ثبوت في الدَّرَج فتنتقل حركتها إلا في ندور.

١. الفاتحة (١) الآية ١.

٢. آل عمران (٣) الآية ١ و ٢.

الحادي عشر: قول الجماعة في قوله تعالى ﴿تَبَيَّنَتِ الْجِنَّ أَنْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾<sup>١</sup> أَلْغَيْبَ مَا لِبُثُوَا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ<sup>٢</sup>؛ إن فيه حذف مضافين، والمعنى علمت ضعفاء الجن أن لو كان رؤساؤهم، وهذا معنى حسن، إلا أن فيه دعوى حذف مضافين لم يظهر الدليل عليهما، والأولى أن «تبين» بمعنى وضح، وأن وصلتها بدل اشتغال من الجن، أي وضح الناس أن الجن لو كانوا إلخ.

الثاني عشر: قول بعضهم في ﴿عَيْنًا فِيهَا تُسَمَّى﴾<sup>٣</sup>؛ إن الوقف على «تسمى» هنا أي عيناً مسماة معروفة، وإن ﴿سَلْسِيلاً﴾<sup>٤</sup> جملة أمرية أي: اسأل طريقاً موصلة إليها. ودون هذا في البعد قول آخر: إنه علم مركب كُتِبَ شراً، والأظهر أنه اسم مفرد مبالغة في السلسال، كما أن السلسال مبالغة في السليس، ثم يحتمل أنه نكرة، ويحتمل أنه علم منقول وُصِفَ لأنه اسم لماء، وتقدم ذكر العين لا يوجب تأنيثه كما تقول «هذه واسط» بالصرف، ويبعد أن يقال: صرف للتناسب كـ ﴿قَوَارِيرًا﴾<sup>٥</sup> لتوافقهم على صرفه.

الثالث عشر: قول مكي وغيره في قوله تعالى ﴿وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾<sup>٦</sup>؛ إن زهرة حال من الهاء في به أو من «ما»، وإن التثنية حذف للساكنين مثل قوله:

فألفيته غير مستعتب      ولا ذاكر الله إلا قليلا

وإن جر الحياة على أنه بدل من ما، والصواب أن «زهرة» مفعول بتقدير جعلنا

١. سبأ (٣٤) الآية ١٤.

٢. الانسان (٧٦) الآية ١٥ - ١٨.

٣. الانسان (٧٦) الآية ١٨.

٤. الانسان (٧٦) الآية ١٨.

٥. طه (٢٠) الآية ١٣١.

لهم أو آتيناهم، ودليل ذلك ذكر التمتع، أو بتقدير أذم، لأن المقام يقتضيه، أو بتقدير أعني بياناً لما أو للضمير، أو بدل من أزواج، إما بتقدير ذوي زهرة، أو على أنهم جعلوا نفس الزهرة مجازاً للمبالغة، وقال الفراء هو تمييز لما أو للهاء، وهذا على مذهب الكوفيين في تعريف التمييز، وقيل: بدل من ما، ورُدَّ بأن «لِنَفْتَنَهُمْ» من صلة «مَتَّعَنَا» فيلزم الفصل بين أبعاض الصلة بأجنبي، وبأن الموصول لا ينتبع قبل كمال صلته، وبأنه لا يقال «مررت بزيد أخاك» على البدل، لأن العامل في المبدل منه لا يتوجه إليه بنفسه، وقيل: من الهاء. وفيه ما ذكر، وزيادة الإبدال من العائد، وبعضهم يمنعه بناء على أن المبدل منه في نية الطرح فيبقى الموصول بلا عائد في التقدير، وقد مرَّ أن الزمخشري منع في «أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ»<sup>١</sup> أن يكون بدلاً من الهاء في «أَمَرْتَنِي بِهِ» ورددناه عليه، ولو لزم إعطاء منوي الطرح حكم المطروح لزم إعطاء منوي التأخير حكم المؤخر، فكان يمتنع «ضَرَبَ زَيْدًا غُلَامُهُ» ويرد ذلك قوله تعالى: «وَإِذِ ابْتَلَى إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ»<sup>٢</sup> والإجماع على جوازه.

#### جهت چهارم:

اگر شخص ادیب که جمله را بر وجوه ضعیف حمل کرده و وجوه قریب و قوی را ترک نموده به دلیل این باشد که وجوه دیگر برای او ظاهر نشده است، در این صورت معذور است و اگر متوجه وجوه دیگر سم باشد و ذکر احتمالات قوی و ضعیف، جهت تمرین طلاب باشد، در این صورت کار صحیح و نیکویی انجام داده است.

«تدریب» به معنای باز کردن راه است. مگر در آیات قرآن که باید وجوهی که غلبه بر ظن دارد ذکر کند و اگر در میان وجوه احتمالی ظن به چیزی تعلق نگرفت، قهراً باید

١. المائدة (٥) الآية ١٧.

٢. البقرة (٢) الآية ١٢٤.

وجوهی که باعث تعسف نیست ذکر نماید و ذکر وجوه بعید سزاوار نیست. عبارت: «و ان اراد مجرد الاعراب...» عطف بر «فان قصد بیان المحتمل» است، یعنی اگر مرادش از وجوه بعید، تنها اعراب باشد، این برای مردم سخت است و برای جاهایی که بر امور مستبعد حمل کرده‌اند مثال‌هایی آورده خواهد شد تا از ترکیب‌ها و امثال آن اجتناب شود.

**مثال اول:** آیه «قِيلَ يَا رَبِّ إِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ» کلمه «قيل» در این جا مصدر است و در نزد کسانی که به جرّ قرائت کرده‌اند عطف بر «الساعة» می‌شود که در آیه قبل «عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ» ذکر شده است. اما بنابر قرائت نصب «قيل» عطف بر محل «الساعة» است، چون محلاً مفعول «علم» است. تقدیر: «و عنده علم الساعة و علم قبله» ای: قوله. این وجه بعید است، چون بین معطوف فاصله زیادی شده است. بعیدتر از این وجه قول ابن عمرو در آیه «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ» که گفته است «الذين» اسم آن و «كفروا» صله موصول و «بالذكر» متعلق به كفروا و خبر آن در آخر آیه «يُنَادُونَ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ» چهل آیه بین آن و خبرش فاصله شده است. از این هم بعیدتر قول کوفیون و زجاج است که در آیه «وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ» گفته‌اند: «و القرآن» قسم است و جواب آن جمله «ان ذلك لحق تخاصم» است که ۶۲ آیه بعد ذکر شده است و نیز قول بعض دیگر که گفته‌اند: آیه «يَرْجِعْ إِلَيْنَا مُوسَى» عطف بر آیه ۸۵ همین سوره است که هفتاد آیه فاصله دارد. هم چنین زمخشری در آیه «وَكُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقَرٌّ» گفته است: «كل» عطف بر «القمر» است: «إِقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ» و از این بعیدتر در آیه «وَفِي مُوسَى إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ» است که گفته است: عطف بر آیه همین سوره است: «وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ». بعیدتر از این ترکیب قول زمخشری است که در آیه «فَاسْتَفْتِهِمُ الرِّبَّكَ الْبَنَاتُ \* وَهُمْ الْبَنُونَ» گفته: عطف بر آیه دهم همین سوره است: «فَاسْتَفْتِهِمُ أَهْمُ أَشَدُّ خَلْقًا». پایان کلام زمخشری.

اما البته در تمام آن چه ذکر شد قول حق بر خلاف آن می باشد.

آیه اول: بنابر قرائت جرّ گفته شده است که واو در آن قسم است. پس مجرور به واو قسم و جمله «انّ هؤلاء» جواب قسم می باشد. و بنابر قرائت نصب عطف بر «سرّ هم» که در هشت آیه جلوتر ذکر شده می باشد. قول سوم عطف بر مفعول محذوف است: «يكتسبون ذلك و ليعلمون الحق» قيل «مفعول «يكتسبون» (ذلك) و یا مفعول «ليعلموا» (الحق) عطف بر همین مفعول است. البته این توجیه هم مثل سابق است. قول چهارم مفعول مطلق برای فعل محذوف است، ای: «قال قيله». قول پنجم این است که در اصل «و بقیله» بوده، باء جاره حذف شده و منصوب گردیده است. زمخشری این وجه را انتخاب کرده است.

آیه دوم: «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا» در توجیهش وجوهی ذکر شده است:

۱. «الذين» بدل از «الذين» در آیه «إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ» است. پس اسم ان «الذين» و خبرش «لَا يَخْفُونَ» محذوف است، ای: «ان الذين كفروا لا يخفون» این وجه را زمخشری اختیار کرده است.

۲. «الذين» مبتدا و خبرش مذکور است، اما رابط خبر محذوف است و در تعیین جمله خبر اختلاف است: جمله «ما يقال لك» باشد ای: «ما يقال لك في شأنهم» یا «لما جائهم» ای: «ان الذين كفروا بالذكر لما جائهم».

۳. جمله «لا يأتيه الباطل» ای: «لا يأتيه الباطل منهم» اما این احتمال بعید است، زیرا آن چه از ظاهر آیه به دست می آید این است که «لا يأتيه الباطل» جزء خبر ان است. آیه سوم: «ص وَالْقُرْآنِ» گفته شده که واو و القرآن واو قسم است و در باره جواب قسم چند قول است:

الف) محذوف باشد ای: «و القرآن انه لمعجز». دلیل بر حذف این جواب جمله «ذی الذکر» است.



ب) «وانك لمن المرسلين» باشد به دلیل «و عجبا ان جائهم منذر منهم».

ج) جمله «ما الا امر الا كما زعموا»، قسم به قرآن که نیست امر آن طور که گمان کرده‌اند، به دلیل آیه «وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سَاحِرٌ كَذَّابٌ».

د) جواب قسم مذکور باشد.

اخفش گفته است در آیه «إِنْ كُلُّ إِلَّا كَذَبَ الرُّسُلَ» و بنابر قول فراء «ص» به معنای صدق است و جواب قسم می‌باشد، اما این قول مردود است، زیرا لازم می‌آید که جواب قسم مقدم شود مگر این که «ص» دلیل بر جواب قسم باشد که در این صورت وجه قریبی خواهد بود، ای: «ص و القرآن صدق الله».

ه) جواب قسم جمله «کم اهلکنا» می‌باشد و در اصل «کم اهلکنا لکم» بوده است که «لکم» حذف شده تا جمله طولانی نشود.

اما توجیه صحیح در آیه «ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ»: عطف است بر آیه «ذَلِكُمْ وَصَاكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ» عبارت: «و ثم للترتیب» جواب از سؤال مقدر است و آن این که زمان پیامبر اسلام است و زمان «آتینا موسی الکتاب» چندین هزار سال جلوتر است، پس چگونه با ثم عطف شده‌اند، در جواب گفته می‌شود که ثم برای ترتیب در اخبار آمده است، نه برای ترتیب زمان، ای: «ثم اخبرکم بانا اتینا موسی الکتاب» پس معطوف علیه اخبار است و معطوف «ایضاء».

اما توجیه صحیح در آیه «وَكَذَّبُوا وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ وَكُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقَرٌّ» جمله «فكل امر» مبتدا و خبرش محذوف است، ای: «فكل امر واقع عند الله». احتمال دیگر این که خبر، مذکور باشد که عبارت از «حکمة بالغه» است که در آیه ششم ذکر شده است و «جمله و لقد جائهم من الانباء...» معترضه است بین مبتدا و خبرش.

بعضی گفته‌اند: خبر مستقر است و اما مجرور بودن کل به دلیل این است که مجاور با کلمه مجرور واقع شده است. در «و کل امر مستقر» مستقر جر داده شد، چون در

جوار امر است که مجرور به اضافه می باشد، اما این قول ضعیف است، چون جرّ خبر بر مجاورت ثابت نشده است. و اما توجیه در آیه «و الذاریات» این که «فی موسی» عطف بر «وفیها» است که در آیه ما قبل ﴿وَتَرْكُنَا فِيهَا﴾ ذکر شده است.

**مثال دوم:** بعضی در آیه ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا﴾ گفته اند: باید وقف بر «فلا جناح» شود و جمله «ان يطوف» استیناف است که برای اغراء آمده است و مراد از اغراء، وادار کردن بر فعل است تا با صراحت مطلوبیت طواف و سعی بین صفا و مروه را افاده دهد، اما این وجه مردود است، زیرا اغراء بر فعل در مخاطب استعمال می شود، نه در فعل غایب و اغراء درباره غایب ضعیف است؛ مثل: «علیه رجلاً لیسنی»؛ باید کسی دیگر را بگیرد که نیستم من آن کس این جمله اغراء در غایب است برای کسی که متکلم را تهدید کرده بود و نیز تفسیری که عایشه برای آیه آورده خلاف آن چیزی است که اینها گفته اند. حکایت او با عروه بن زبیر در کتاب صحیح بخاری مشهور است.

خلاصه این که عروه از عایشه پرسید: که از آیه وجوب سعی بین صفا و مروه استفاده نمی شود، چون کلمه «و لا جناح» ترخیص فعل را می رساند، نه وجوبش را. خلاصه آن چه عایشه گفته این است که در زمان جاهلیت دو بت در صفا و مروه وجود داشته است که مردم هنگام سعی آنها را عبادت می کردند و بعد از این که اسلام آمد از پیامبر پرسیدند: آیا سعی بین صفا و مروه جایز است و این که آیا گناه کار نیستیم؟ خداوند به تناسب سؤال فرمود «و لا جناح» و تفسیر وقف بر «و لا جناح» جایز است. دلیل دیگر بر ضعف این قول این که «علیه» برای اغراء استعمال نشده بلکه کلمه «علی» دلالت بر اغراء می کند، چه این که بعدش ضمیر مخاطب باشد یا ضمیر غایب و نیز دلالت آیه بر وجوب طواف متوقف بر اغراء نیست. اما قول بعضی که در آیه ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً﴾ گفته اند: وقف بر «حرم» است و

«علیکم ربکم» بعد از وقف دلالت بر اغراء می‌کند، قول پسندیده‌ای است و همین توجیه ما را از اشکالی که بر ظاهر آیه مورد بحث هست و نیز از تأویل آیه، نجات می‌دهد که اصل اشکال در حواشی آمده است.

**مثال سوم:** «إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً»  
 عده‌ای گفته‌اند: «اهل» منصوب بنابر اختصاص است، ای: «اعنی اهل البیت» او «اخص اهل البیت»، اما این وجه ضعیف است، زیرا اسم منصوب بنابر اختصاص بعد از ضمیر خطاب واقع نمی‌شود، مثل: قول شاعر: «بک الله نرجو الفضل» در این جا «الله نظیر اهل البیت» است که بعد از ضمیر خطاب واقع شده است. اگر اختصاص باشد ضعیف است. آن چه اکثر نحویون درباره اختصاص گفته‌اند این است که بعد از ضمیر متکلم آورده می‌شود، مثل: «نحن معاشر الأنبياء لانورث» کلمه «أنبياء» منصوب بنابر اختصاص است، ای: «أعنی الأنبياء». لذا حق این است که «اهل البیت» منصوب باشد، بنابر تقدیر حرف نداء، ای: «یا اهل البیت» و «یا الله». در دوم مرفوع است، زیرا منادای مفرد مضموم می‌باشد.

**مثال چهارم:** زمخشری در آیه «فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أُنْدَاداً» گفته است که جایز است «یجعلون» منصوب باشد در جواب «لعلکم» که در آیه «يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ» می‌باشد. همان طوری که در آیه «يَا هَٰؤُلَاءِ عَلَى الطِّينِ فَاجْعَلْ لِي صَرْحًا لَعَلِّي أُطْعَمُ إِلَىٰ إِلَهِ مُوسَى» بنابر قرائت حفص که «فاطلع» را منصوب خوانده است، جواب از «لعلی» می‌باشد، ای: «لعلی ابلغ الاسباب و لعلی اطلع علی إله موسى» ولی این وجه را بصریون قبول ندارند و قرائت حفص را تأویل می‌کنند بر این که چون جواب امر (ابن لی) واقع شده، منصوب است.

احتمال دیگر این که عطف بر «اسباب» است، مثل قول «میسوم للبس عباة و تقر عینی» که فعل مضارع «تقر» عطف بر «لبس» است. در این موارد فعل مضارع تأویل به

مصدر می رود و مصدر عطف بر اسم می شود.

احتمال دیگر این که عطف بر «ابلق» باشد به عنوان عطف بر توهّم به این که نصب «ابلق» به آن محذوف است، چنان چه در شعر: «بدا لی انّی لست مدرک ما مضی ولا سابق...» نیز همین طور است. معنا و ترکیب آن در باب عطف گذشت و گفته شد که «لا سابق» عطف بر خبر لیس (مدرک) است به توهّم مجرور بودنش به باء جاره، چون خبر لیس غالباً مجرور به باء زائده است. اگر گفته شود فراء جواب ترجی را منصوب می دانند پس در این جا مضارع منصوب است، چون جواب ترجی قرار گرفته، ولی قول فراء قول نادری است قرائت نصب نمی تواند حمل بر آن شود، چون این قرائت مجمع علیه است و این توجیه نظیر توجیه آیه «قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ» می باشد؛ گفته اند: «الّا» برای استثنای منقطع آمده است، چون کلمه «الله» از اول داخل در مستثنا منه نبوده و در عین حال گفته است: مستثنا بدل از فاعل «يعلم» است، در حالی که بدل واقع شدن در استثنای منقطع وجود ندارد مگر در لغت بنی تمیم. بحث در مورد این آیه در اواخر باب سوم گذشت.

نظیر این توجیه، توجیهی است که در آیه «وَمَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ» کرده اند و آن این که من منصوب است بنابر استثنا و «نفسه» تأکید است برای من و مستثنا منه من در «من یرغب» است که به صورت استفهام انکاری آمده است که در حکم جمله نافیه است. پس مثل «ما قام احد الا زید» است و در این مثال نحو یون اتفاق دارند بر رفع مستثنا بنابر بدلیت، اما در این توجیه حمل بر نصب شده است، عکس توجیه سابق که حمل بر رفع شده بود. قاعدتاً باید حمل بر نصب می شد. در هر دو توجیه قول نادری اتخاذ شده است؛ چنان چه زمخشری «الا الله» را در آیه قبل حمل بر بدل کرده و گفته است که آیه مثل جمله «ما فیها احد الا حمار» است و «الا حمار» را بدل از احد گرفته است، در صورتی که قرائت جماعت (رفع مستثنی) باید بر

فصیح‌ترین دو وجه حمل شود و آن این که استثنا را متصل بگیرند، نه منقطع؛ چنان چه در آیه «وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ» اجماع کرده‌اند به رفع مستثنا (انفسهم)، چون مستثنای منفی باید مرفوع باشد، بدل از «شهداء» و این که قرائت اجماع بر قرائت رفع در «إِلَّا اللَّهُ» کرده‌اند می‌رساند که آنها پیروی از قول مشهور نموده‌اند، یعنی استثنا را متصل گرفته‌اند، همان طوری که در آیه «مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ» به رفع «قلیل» قرائت کرده‌اند. در آیه «وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَىٰ إِلَّا أَتْبَاعًا وَجْهَ رَبِّهِ» مستثنا را به رفع نخوانده‌اند که بدل باشد، چون در این آیه استثنا منقطع است. گفته شده است که بعضی در آیه «مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا أَتْبَاعَ الظَّنِّ» که استثنا منقطع است به رفع «اتباع» خوانده‌اند بنابر بدلیت، اما اجماع قراء بر خلاف رفع است. نظیر قول کرمانی که در آیه «إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ» کلمه نفسه را حمل بر تأکید کرده است.

یا برخی از مفسران در آیه «وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ» گفته‌اند: باء زاید است و «انفسهن» تأکید برای ضمیر جمع در «یتربصن» است، اما این قول مردود است، زیرا هرگاه ضمیر متصل مرفوع، تأکید آورده می‌شود به نفس و عین، باید ضمیر منفصل آورده شود؛ مثل: «قمتم انتم انفسکم».

مثال پنجم: بعضی در آیه «لَتَسْتَوُوا عَلَىٰ ظُهُورِهِ» گفته‌اند: لام در «لتستووا» برای امر حاضر است که بر خلاف استعمال مشهور مثل امر غایب آمده است. ضعف این وجه به جهت این است که امر حاضر بدون لام می‌آید بر وزن «استووا» پس وجه فصیح این است که لام باید برای علت باشد و فعل مضارع منصوب است به آن مقدره‌ای: «لان تستووا». استعمال امر حاضر نیز با لام نادر است؛ مثل قول شاعر: «لتقم انت یابن خیر قریش فلتقض..» در این شعر «لتقم» و «لتقض» امر حاضر مثل امر غایب با لام استعمال شده است و این استعمال نادر، قابل قیاس در تنزیل نیست.

مثال ششم: قول تبریزی در آیه ﴿ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾ بعضی مثل یحیی بن معمر کلمه «احسن» را به رفع خوانده است. قول تبریزی در وجه رفع این است که «احسن» در اصل «احسنوا» بوده است و او حذف شده و ضمه در آن باقی مانده است؛ همان طوری که در شعر آمده است:

إذا ما شاء ضرّوا من أرادوا ولا يألونهم      أحد ضراراً لا يألونهم أمر ضرارا

در این شعر «شاء» به ضم همزه قرائت شده، در اصل «شاءوا» بوده است و ضمه دلالت بر حذف و او می کند، اما این وجه ضعیف است، چون اگر «احسنوا» با و جمع بوده است، لذا باید «الذین» هم جمع آورده می شد پس این قول از دو جهت ضعیف است: ۱. اطلاق «الذی» بر «الذین» ۲. حذف و او که هر دو از امور مشکله می باشد و وجه تبریزی هر دو را در بر دارد، اما اطلاق «الذی» بر «الذین» گاهی استعمال می شود؛ مثل: قول شاعر: «ان الذی جائت بقلع دماهم» در این جا مراد از «الذی»، «الذین» است. پس بهتر است که «احسن» بنابر قرائت رفع خبر مبتدای محذوف باشد، ای: «هو احسن» برخی نیز همین قول را گفته اند. نظیر این توجیه موارد زیادی هست، به طوری که اهل کوفه حذف مبتدا را در مواردی مثل این جا را قیاس می دانند ولی در جایی که افعّل التفضیل همراه ای باشد حذف مبتدا را به طور اتفاق قیاسی می دانند مثل: «فسلم علی ایهم افضل» ای: «هو افضل» و در آیه «لمن یتم الرضاعة» ابن محیص گفته: در اصل «ان یتموا» بوده است. و او حذف شده و ضمه بر حذف دلالت می کند. این توجیه نیکو است، زیرا کلمه من می تواند به معنای جمع بیاید و ضمیر جمع در «أَنْ یتموا» به من بر می گردد، اما اظهر این است که ان در «یتم» عمل نکرده و زاید واقع شده است. پس قرائت رفع به این دلیل است. همان طوری که ما مصدریه گاهی مهمل واقع می شود.

مثال هفتم: عده ای در آیه ﴿إِنْ تَسْتَكْبِرُوا فَسَخَرْنَا لَكُمُ السَّيِّئَاتِ يَنصُرُوها

وَأِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئاً» گفته‌اند: در این آیه در «لا یضرکم» دو قرائت است:

۱. به سکون راء مأخوذ از «ضارّ یضارّ ضيراً» بدون تشدید به معنای «ضرّ» بنابراین قرائت مضارع مجزوم است، زیرا جواب شرط است.

۲. تشدید راء مضموم مأخوذ از «ضَرَّ یَضِرُّ ضِراً» در این صورت طبق قاعده باید فعل مضارع مجزوم به فتح راء باشد، چنان چه قاعده در مضاعف همین است. قول بعضی در این آیه این است که «یضر» مجزوم نشده است، چون گاهی جواب شرط مجزوم نیست، مثل: «إِنَّكَ إِنْ يَصْرَعُ أَخُوكَ تَصْرَعُ» اگر برادر تو به زمین خورد پس تو هم به زمین می‌خوری. فعل «تصرع» مرفوع است بدون جزم پس در آیه هم چنین است، ولی ضعف این قول به این دلیل است که آیه شریفه بر وجه نادر حمل می‌گردد. پس باید گفت ضمه برای اعراب نیامده است بلکه به پیروی از حرف ما قبل است؛ مثل: «یَشدّ و لم یرد» که دال به تبع شین در اول و به تبع راء در دوم مضموم گردیده است و اگر جمله «لا یضرکم»، مستأنفه باشد ضمه، ضمه اعراب خواهد بود بلکه بنابر قول زمخشری در صورتی که فعل شرط مضارع باشد جزم واجب و اگر شرط ماضی باشد جزم جواب واجب نیست و در آیه «وَمَا عَمِلْتُ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا» که شرط فعل ماضی است و جواب تودّ، گفته است: کسانی که «تودّ» را به رفع خوانده‌اند باید ما در «ما عملت» را غیر شرطیه بدانند، چون بنابر شرطیه باید جواب شرط مجزوم باشد با این که در کتاب مفصل در جایی که شرط ماضی باشد دو وجه جایز می‌داند: جزم جواب و رفعش. علت عدم تجویز دو وجه در آیه این است که قرائت رفع مجمع علیه است و حمل آن بر این که جواب شرط است حمل بر وجه ضعیف و نادر می‌شود، زیرا اگرچه وجه رفع جواب شرط جایز است، ولی از وجوه نادر می‌باشد. زمخشری قرائت نادر را حمل بر اقوال نادر می‌کند، نه قرائت متفق علیه را.

از مواردی که قرائت نادره حمل بر وجه نادره کرده است آیه ﴿أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكَكُمُ الْمَوْتُ﴾ در این جا با این که رفع مضارع وجه نادره هست قرائت رفع هم قرائت نادره است حمل بر وجه نادره است که گفته است در «یدرککم» دو احتمال است:

۱. این که جواب شرط نباشد و در اصل جمله اسمیه جواب باشد (فهو یدرککم).
۲. این که «تکون» تأویل به ماضی رود پس شرط فعل ماضی است و تقدیر: «اینما کنتم یدرککم الموت» علت این تأویل این که در این جا توهم می شود که باید فعل ماضی به جای مضارع باشد همان طوری که در قول شاعر: «مِثَائِمُ لَيْسُوا مُصْلِحِينَ عَشِيرَةٍ وَلَا نَاعِبُ إِلَّا بَيْنَ غَرَابِهَا» جمله «لَا نَائِبُ» عطف بر خبر «لَيْسُوا» (مصلحین) است، به توهم این که خبر «لِيس» مجرور به باء جاره است. پس معطوف هم مجرور است و تعدادی از مردم گفته های زمخشری را تناقض می دانند، ولی با توجیه مذکور تناقض نیست. زمخشری در این جا احتمال دیگر هم آورده است و آن این که جواب شرط محذوف است و جمله «یدرککم الموت» مستأنفه می شود و تقدیر: «اینما تَکُونُوا لَا تَظْلَمُوا یدرککم الموت» اما سابقاً گفته شد که این وجه مردود است، چون اگر شرط مضارع باشد جواب شرط حذف نمی شود.

مثال هشتم: ابن حبیب در «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ \* الْحَمْدُ لِلَّهِ» گفته است: «الحمد» مبتدا و «لله» حال، ای: «الحمد حالکونه لله» و «بسم الله» خبر برای مبتدا است. تقدیر: «الحمد حالکونه لله کائن بسم الله» ولی این وجه بعیدی است و «الحمد لله» مبتدا و خبر است و «بسم الله» همان اعرابی را دارد که گذشت.

مثال نهم: عده ای در «بسم الله» گفته اند: اصل در اسم، «بسم بکسر سین» بوده است و «بُسم»، به ضم سین البته بنابر لغت آنهایی که در اسم، بسم و بُسم گفته اند و بعد از



دخول باء، سین ساکن شده است، چون اگر کسره باقی بماند دو کسره متوالی ثقیل است و اگر ضمه باقی بماند از کسره به ضمه ثقیل است، و لذا ساکن شده است، اما وجه بهتر این است که سکون در سین اصلی بوده و در اصل «اسم» بوده است، چون یکی از لغات مشهور است و با دخول باء، همزه وصل به درج کلام ساقط شده است، چون همزه وصل است.

**مثال دهم:** برخی در کلمه «الرحیم» در «بسم الله الرحمن الرحیم» گفته‌اند: که اگر به کلمه «الحمد» وصل شود در نیت وقف است، یعنی حکم وقف در میم «الرحیم» و همزه «الحمد» اجرا می‌شود. پس هر دو به مقتضای وقف ساکن است و برای رفع التقاء ساکنین «میم» کسره داده می‌شود و کسره میم برای رفع التقاء ساکنین، است نه کسره اعراب. از جمله کسانی که این وجه را قبول دارد ابن عطیه است.

عده‌ای هم از جمله مبرز این توجیه را در «الله اکبر» گفته‌اند هنگامی که مؤذن دو «الله اکبر» را به هم وصل می‌کند گفته‌اند: حرکت راء «اکبر» باید فتح باشد، زیرا اگر به کلمه بعد وصل شود به نیت وقف است و در حال وقف راء ساکن می‌شود، الف «الله» ساقط می‌شود و راء و لام هر دو ساکن‌اند و برای دفع التقای ساکنین لام حرکت داده می‌شود و حرکت لام مطابق قاعده باید کسره باشد، ولی در این مورد چون لام باید تفخیم شود و در تفخیم لام باید ما قبلش مفتوح باشد و ترقیق لام در صورتی است که ما قبل لام کسره و ضمه داشته باشد. قول دیگر این که حرکت «میم» در «الرحیم» و «راء» در «اکبر» حرکت همزه است که حذف شده و بعد از حذف فتحه، نقل داده شده است به راء و میم، اما تمام این بحث‌ها خروج از ظاهر است، بدون این که انگیزه‌ای داشته باشد.

قول حق این است که کسره میم در «الرحیم» اعراب است، چون صفت است برای «الله» که مضاف الیه «اسم» است و اگر «الله اکبر» وصل به «الله» شود باید مضموم

باشد، چون خبر برای مبتدا است. عبارت: «و ليس لهزمة الوصل...» جواب قول دوم است که حرکت میم را از همزه محذوفه می دانست.

توضیح این که: همزه وصل، ثبوتی ندارد و فقط برای این مسئله آورده می شود که ابتدا به ساکن امکان ندارد.

مثال یازدهم: دسته ای از مفسرین در آیه «فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنَّ أَنْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ» گفته اند: هنگامی که سلیمان بر روی زمین افتاد برای اجنه ظاهر شد که اگر غیب می دانستند در عذاب درنگ نمی کردند. در مورد این آیه گفته اند: دو مضاف حذف شده است: مضاف به «الجن» ای: «تبینت ضعفاء من الجن» ۲. مضاف به اسم «کان»، ای: «لو کان رؤسائهم» و «تبینت» به معنای «علمت» است، یعنی دانستند که ضعفای جن اگر رؤسای جن غیب می دانستند... و معنای آیه بر این تقدیر نیکو است، ولی اشکال این است که حذف دو مضاف بدون دلیل جایز نیست. پس توجیه بهتر این که «تبینت» به معنای «وضح» است و ان با صله اش «لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ» به تأویل مصدر می رود و بدل اشمال از جن است، ای: «وضح للناس ان الجن...».

مثال دوازدهم: بعضی از مفسرین در آیه «عَيْنًا فِيهَا تُسَمَّى سَلْسِيلًا» گفته اند: باید وقف بر «تسمی» شود و جمله بعدش مرکب از فعل امر «سل» و «سببلا» است. ای: «عیناً مسماة معروفة»؛ چشمه ای که معروف است. ای: «اسأل سببلاً موصلة إليها». وجه دیگر این که «سلسبیل» علم و مرکب از دو کلمه است مثل «تأبط شراً». از این توجیه به دست می آید که «سل» فعل امر است و «سبیل» به معنای راه و مجموع علم برای چشمه بهشتی واقع شده است، ولی اظهر این که اسم مفرد و مأخوذ از «سَلِس» (شراب روان) است. امکان دارد که اسم نکره یا معرفه باشد؛ (علم منقول). در صورت دوم (علم باشد) باید غیر منصرف باشد، چون در آن علمیت و تأنیث جمع شده است و

مراد تأنیث معنوی است، چون علم برای عین است که مؤنث معنوی است، ولی چون در این جا نام برای «ماء» است و «ماء» مذکر می‌باشد، مذکر و منصرف است، نه غیر منصرف و ذکر عین باعث تأنیث «سلسبیل» نمی‌شود، همان طوری که واسطه علم برای شهری است به اعتبار مدینه و نمی‌تواند مؤنث و غیر منصرف باشد، ولی کلمه «سلسبیل» به لحاظ «ماء» مذکر باشد و بلحاظ عین، مؤنث؛ چنان چه واسطه به لحاظ «بلد» مذکر و به لحاظ «أرض» مؤنث است. ممکن است به لحاظ این دو جهت منصرف و غیر منصرف باشد. البته بعید به نظر می‌رسد که منصرف بودن «سلسبیل» به لحاظ تناسب آخر آیه‌ها باشد، مثل «قواریراً». علت دیگر این که قرأء سبعة بالاتفاق سلسبیل را منصرف قرائت کرده‌اند و اگر برای تناسب بود، باید بعضی از قرأء غیر منصرف (بدون تنوین) قرائت می‌کردند.

مثال سیزدهم: قول مکی و دیگران در آیه «وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ» کلمه زهرة در این جا به معنای زینت است و در اصل به معنای شکوفه می‌آید. در این آیه مکی گفته: جمله «زهرة الحياة الدنيا» حال از ضمیر «به» یا از «ماء» در «ما مَتَّعْنَا» است و در اصل «زهرة» بوده، و تنوین به سبب التقای ساکنین حذف شده و به جای تنوین، فتحه استعمال شده است. بنابراین جرّ «الحياة» به سبب اضافه نیست بلکه بدل از کلمه ما است، اما این وجه ضعیف است، زیرا براساس این ترکیب فعل بین ابعاض صله واقع نمی‌شود، چون صله جمله «مَتَّعْنَا» است و جمله «ولنفتنهم» متعلق به آن می‌باشد و اگر «زهرة» حال باشد فاصله می‌شود بین فعل و متعلش و نیز اتباع موصول قبل از اتمام صله لازم می‌آید و مراد از موصول، ما است. پس حق این است که «زهرة» مفعول و فعل آن مقدر باشد، ای: «جعلنا لهم زهرة الحياة» یا «وآتیناهم زهرة الحياة» دلیل بر این تقدیر جمله «ما مَتَّعْنَا بِهِ» است، چون «تمتع» به معنای اعطای نعمت است. احتمال دیگر این که

فعل مقدر «ذم» باشد، ای: «أذم زهرة الحياة»، چون مقام اقتضای مذمت دارد. احتمال چهارم این که فعل «أعنى» در تقدیر گرفته شود و این فعل با مفعول خود بیان از کلمه ما و یا بیان از ضمیر به است. و امکان دارد مفعول نباشد بلکه بدل از «ازواج» باشد. بر اساس این تقدیر باید مضاف در تقدیر گرفته شود ای: «ذوی زهرة»، یعنی از ازواجی که صاحبان زینت هستند و ممکن است از باب «زید عدل» بدون تقدیر ذی که از باب مبالغه مجازاً بر ازواج اطلاق شده است.

اما قول فراء این است که «زهرة» تمیز برای ما یا برای ضمیر به است. این قول بر مبنای کوفیون که برای اسم معرفه هم تمیز می آورند صحیح است، اما بنابر قول غیر کوفیون صحیح نیست. بعضی گفته اند: «زهرة» بدل از ما است، ولی این قول مردود است، زیرا سه اشکال لازم می آید:

۱. فصل بین ابعاض صله ما می شود، زیرا جمله «متّعنا» صله ما است و «لنفتنهم» متعلق به آن است. پس بدل موصول (زهرة) صله می شود.

۲. اتباع موصول قبل از اکمال صله.

۳. عامل مبدل منه نمی تواند در بدل عمل نماید و چون عامل در ما «تمدّن» است که به واسطه الی در ما عمل کرده است و اگر در زهرة عمل کند باید بدون الی باشد، در حالی که بدون حرف جر عمل نمی کند. لذا در جمله «مررت بزید أخاك» کلمه «أخاك» نمی تواند بدل از «زید» باشد، چون «مررت» نمی تواند بدون حرف جر در آن عمل کند.

بعضی گفته اند: «زهرة» بدل از ضمیر به است. در این صورت هر سه اشکال مذکور وارد است. علاوه بر آنها اشکال چهارمی هم وارد می شود، یعنی بدل از ضمیر رابط می شود در حالی که بعضی منع کرده اند، زیرا مبدل منه در نیت است و اگر ضمیر طرح شود رابط برای جمله یا موصول باقی نمی ماند و مراد از طرح سقوط است و لذا زمخشری در آیه «أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدُوا إِلَهَهُ» جمله «أمرتنی» را بدل از به نمی داند

چون ضمیر به رابط در جمله است.

اما این اشکال مردود است، زیرا چیزی که در نیت طرح باشد حکم مطروحه را ندارد، همان طوری که اگر کلمه در نیت تأخیر باشد حکم متأخر را ندارد و الا در مثال «ضرب زیداً غلامه» که «زید» مفعول است در نیت متأخر از غلامه نباید ضمیر به غلام برگردد، در حالی که اجماع بر جوازش می‌باشد. هم‌چنین در آیه ﴿وَإِذْ أَبْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ﴾ «ابراهیم» مفعول مقدم و ربه فاعل است، همان‌طور که در مثال گفته شد.

### تنبیه

وقد یكون الموضع لا یتخرج إلا علی وجه مرجوح، فلا حرج علی مخرّجه، كقراءة ابن عامر وعاصم ﴿وَكَذَٰلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ﴾<sup>۱</sup> فقيل: الفعل ماض مبني للمفعول، وفيه ضعف من جهات: إسكان آخر الماضي، وإنابة ضمير المصدر مع أنه مفهوم من الفعل، وإنابة غير المفعول به مع وجوده، وقيل: مضارع أصله ننجي بسكون ثانيه، وفيه ضعف، لأن النون عند الجيم تخفى ولا تدغم، وقد زعم قوم أنها أدغمت فيها قليلاً وأن منه أترج وإجاصة وإجانة، وقيل: مضارع وأصله ننجي بفتح ثانيه وتشديد ثالثه ثم حذفت النون الثانية، ويضعفه أنه لا يجوز في مضارع تبتأت ونقبت ونزلت ونحوهن إذا ابتدأت بالنون أن تحذف النون الثانية إلا في ندور كقراءة بعضهم ﴿وَنُزِّلَ الْمَلَائِكَةُ تَنْزِيلًا﴾<sup>۲</sup>.

### یک تنبیه

در بعضی موارد جمله قابل توجیه بر وجه صحیح نیست و باید ترکیب

۱. الانبیاء (۲۱) الآیه ۸۸.

۲. الفرقان (۲۵) الآیه ۲۵.

کلام بر وجه مرجوح واقع شود و بر توجیه کننده حرجی وجود ندارد، مثل قرائت ابن عامر و عاصم. در آیه ﴿وَنَجِّنَاهُ مِنَ الْغَمِّ وَكَذَلِكَ نُنَجِّي الْمُؤْمِنِينَ﴾ قرائت مشهور «نَجَّی» متکلم مع الغیر است، اما قرائت عامر و عاصم بنون واحده (نُجَّی) است و گفته شده است «نَجَّی» ماضی مجهول است. این قول از چند جهت ضعیف است:

۱. ساکن بودن آخر فعل با این که باید مفتوح باشد؛
  ۲. باید نایب فاعل ضمیر مصدر باشد، با این که ضمیر مصدر از فعل مفهوم می شود؛
  ۳. با وجود مفعول به غیر، مفعول نایب فاعل واقع می شود، در حالی که در این صورت فقط باید مفعول به، نایب فاعل باشد.
- بعضی گفته اند: در اصل «ننجی»، از باب افعال پس نون دوم که ساکن است در «جیم» ادغام شده است. این وجه منسوب به ابوعلی و زمخشری است، ولی مردود است، زیرا نون ساکنه که بعدش جیم باشد با اخفا ذکر می شود، نه ادغام. گروهی گمان کرده اند که در بعضی موارد ادغام می شود، از جمله کلمات اترج، اجاصه و اجانه که در اصل «اترنج» و «انجاصه» و «انجانه» بوده است، پس نون قلب به جیم می شود و جیم ادغام می گردد. اجاصه نوعی گلابی است، اجانه حریم نخل و اترج از مرکبات است؛ مثل ترنج و لیمو.

قول دیگر این که در اصل «ننجی» مضارع باب تفعیل است، به ضم نون اول و فتح ثانی و نون دوم حذف شده است (نجی). این وجه هم ضعیف است، زیرا در جایی که اول فعل ماضی نون باشد (مثل نبات و نزلت) اگر مضارع این افعال اولش نون باشد مثل (ننبتی، ننقی، ننزل) حرف مضارع حذف نمی شود مگر در موارد شاذ مثل: «و نزل الملائکه تنزیلاً» که در اصل «نزل» بوده است.

## الجهة الخامسة:

أن يترك بعض ما يحتمله اللفظ من الأوجه الظاهرة. ولنورد مسائل من ذلك ليتمرن بها الطالب مرتبة على الأبواب ليسهل كشفها:

## باب المبتدأ

مسألة: يجوز في الضمير المنفصل من نحو ﴿إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾<sup>١</sup> ثلاثة أوجه: الفصل وهو أرجحها، والابتداء وهو أضعفها، ويختص بلغة تميم، والتوكيد. مسألة: يجوز في الاسم المفتوح به من نحو قوله «هَذَا أَكْرَمَتُهُ» الابتداء والمفعولية. ومثله «كَمْ رَجُلٍ لَقَيْتَهُ» و«مَنْ أَكْرَمَتُهُ؟» لكن في هاتين يقدر الفعل مؤخراً، ومثلهما «رُبَّ رَجُلٍ صَالِحٍ لَقَيْتَهُ».

مسألة: يجوز في المرفوع من نحو ﴿أَفَى اللَّهِ شَكٌّ؟﴾<sup>٢</sup> و«مَا فِي الدَّارِ زَيْدٌ» الابتدائية والفاعلية، وهي أرجح لأن الأصل عدم التقديم والتأخير، ومثله كلمتا «عُرِفَ»<sup>٣</sup> في سورة الزمر، لأن الظرف الأول معتمد على المخبر عنه، والثاني على الموصوف، إذ «الغرف» الأولى موصوفة بما بعدها، وكذا «نار» في قول الخنساء:

وإن صخرًا لتأتم الهداة به      كأنه علم في رأسه نار

ومثله الاسم التالي للوصف في نحو «زَيْدٌ قَائِمٌ أَبَوْهُ» و«أَقَائِمُ زَيْدٌ» لما ذكرنا ولأن الأب إذا قدر فاعلاً كان خبر زيد مفرداً، وهو الأصل في الخير، ومثله

١. البقرة (٢) الآية ١٢٧ وآل عمران (٣) الآية ٥٣.

٢. إبراهيم (١٤) الآية ١٠.

٣. الزمر (٣٩) الآية ٢٠.

﴿ظُلُمَاتٌ﴾ من قوله تعالى ﴿أَوْ كَصَيِّبٍ مِّنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ﴾<sup>١</sup> لأن الأصل في الصفة الأفراد، فإن قلت «أقائم أنت» فكذلك عند البصريين، وأوجب الكوفيون في ذلك الابتدائية، ووافقهم ابن الحاجب، ووههم إذ نقل في أماليه الإجماع على ذلك، وحجتهم أن المضممر المرتفع بالفعل لا يجاوره منفصلاً عنه، لا يقال «قام أنا» والجواب أنه إنما انفصل مع الوصف لثلا يجهل معناه، لأنه يكون معه مستتراً، بخلافه مع الفعل فإنه يكون بارزاً كقمتُ أو قمتَ، ولأن طلب الوصف لمعموله دون طلب الفعل، فلذلك احتمل معه الفصل، ولأن المرفوع بالوصف سدّ في اللفظ مسدّ واجب الفصل وهو الخبر، بخلاف فاعل الفعل، ومما يقطع به على بطلان مذهبهم قوله تعالى ﴿أَرَأَيْبُ أَنْتَ عَنْ آلِهَتِي﴾<sup>٢</sup> وقول الشاعر:

خليلي ما واف بعهدى أنتما إذالم تكونوا لي على من أقاطع

فإن القول بأن الضمير مبتدأ كما زعم الزمخشري في الآية مؤدّ إلى فصل العامل من معموله بالأجنبي، والقول بذلك في البيت مؤدّ إلى الإخبار عن الاثنين بالواحد، ويجوز في نحو «ما في الدار زيدٌ» وجه ثالث عند ابن عصفور، ونقله عن أكثر البصريين، وهو أن يكون المرفوع اسماً لما الحجازية، والظرف في موضع نصب على الخبرية، والمشهور وجوب بطلان العمل عند تقدم الخبر ولو ظرفاً.

مسألة: يجوز في نحو «أخوه» من قولك «زيدٌ ضُربَ في الدار أخوه» أن يكون فاعلاً بالظرف، لاعتماده على ذي الحال، وهو ضمير زيد المقدر في ضُربَ، وأن يكون نائباً عن فاعل ضُربَ على تقديره خالياً من الضمير، وأن يكون مبتدأ خبره الظرف والجملة حال، والفراء والزمخشري يريان هذا الوجه شاذاً رديئاً، لخلو الجملة الاسمية الحالية من الواو، ويوجبان الفاعلية في نحو «جاء زيدٌ عليه جبة»

١. البقرة (٢) الآية ١٩.

٢. مريم (١٩) الآية ٤٦.



وليس كما زعما، والأوجهُ الثلاثة في قوله تعالى ﴿وَكَايُنْ مِنْ نَبِيٍّ قَاتَلَ مَعَهُ رِبِّيُّونَ كَثِيرٌ﴾<sup>١</sup> قيل: وإذا قرئ بتشديد قتل لزم ارتفاع ربيون بالفعل، يعني لأن التكرير لا ينصرف إلى الواحد، وليس بشيء، لأن النبي هنا متعدّد لا واحد بدليل كآين، وإنما أفرد الضمير بحسب لفظها.

مسألة: «زيدٌ نعم الرجل» يتعين في زيد الابتداء، و«نعم الرجل زيد» قيل: كذلك، وعليهما فالرابط العموم، أو إعادة المبتدأ بمعناه، على الخلاف في الألف واللام للجنس هي أم للعهد، وقيل: يجوز أيضاً أن يكون خبراً لمحذوف وجوباً، أي الممدوحُ زيدٌ، وقال ابن عصفور: يجوز فيه وجه ثالث وهو أن يكون مبتدأ حذف خبره وجوباً، أي زيد الممدوح، و ردّ بأنه لم يسدّ شيء مسدّه.

مسألة: «حبذا زيد» يحتمل زيد - على القول بأنَّ حبَّ فعل وذا فاعل - أن يكون مبتدأ مخبراً عنه بحبذا، والرابط الإشارة، وأن يكون خبراً لمحذوف، ويجوز على قول ابن عصفور السابق أن يكون مبتدأ حذف خبره، ولم يقل به هنا، لأنه يرى أن حبذا اسم، وقيل: بدل من ذا، ويرده أنه لا يحل محل الأول، وأنه لا يجوز الاستغناء عنه، وقيل: عطف بيان، ويرده قوله:

وحبدا نفحاتٌ من يمانية      تأتيك من قبل الريان أحيانا

ولا تبين المعرفة بالنكرة باتفاق، وإذا قيل حبذا اسم للمحبوب فهو مبتدأ وزيد خبر، أو بالعكس عند مَنْ يجيز في قولك «زيدٌ الفاضل» وجهين وإذا قيل بأن حبذا كله فعل فزيد فاعل، وهذا أضعف ما قيل، لجواز حذف المخصوص كقوله:

ألا حبّذا لولا الحياءُ وربما      منحتُ الهوى ما ليس بالمتقاربِ

مسألة: يجوز في نحو ﴿فَصَبْرٌ جَمِيلٌ﴾<sup>٢</sup> ابتدائية كل منهما وخبرية الآخر، أي شأني

١. آل عمران (٣) الآية ١٤٦.

٢. يوسف (١٢) الآية ١٨ و ٨٣.

صبر جميل، أو صبر جميل أمثل من غيره.  
والفاعل لا يحذف.

### باب كان وما جرى مجراها

مسألة يجوز في كان من نحو ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٌ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ﴾<sup>١</sup> ونحو «زيد كان له مال» نقصان كان، وتمامها، وزيادتها وهو أضعفها، قال ابن عصفور: باب زيادتها الشَّعْرُ، والظرف متعلق بها على التمام، وباستقرار محذوف مرفوع على الزيادة، ومنصوب على النقصان، إلا إن قدرت الناقصة شأنية فالاستقرار مرفوع لأنه خبر المبتدأ.

مسألة: ﴿فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ﴾<sup>٢</sup> يحتمل في كان الأوجه الثلاثة، إلا أن الناقصة لا تكون شأنية، لأجل الاستفهام، ولتقدم الخبر، وكيف حال على التمام، وخبر كان على النقصان، وللمبتدأ على الزيادة.

مسألة: ﴿وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحِيًّا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا﴾<sup>٣</sup> تحتمل «كان» الأوجه الثلاثة، فعلى الناقصة الخبر إما لبشر، ووحياً استثناء مفرغ من الأحوال، فمعناه موحياً أو موحياً، أو من وراء حجاب، بتقدير: أو موصلاً ذلك من وراء حجاب، وأو يرسل تقديراً وإرسالاً، أي أو ذا إرسال، وإما وحياً والتفريع في الإخبار، أي ما كان تكليمهم إلا إيحاً أو إيصالاً من وراء حجاب أو إرسالاً، وجعل ذلك توكيماً على حذف مضاف، و«لبشر» على هذا تبيين، وعلى التمام والزيادة فالتفريع في الأحوال المقدرة في الضمير المستتر في «لبشر».

١. ق (٥٠) الآية ٣٧.

٢. النمل (٢٧) الآية ٥١.

٣. الشورى (٤٢) الآية ٥١.

مسألة: «أَيْنَ كَانَ زَيْدٌ قَائِماً» يَحْتَمِلُ الْأُجُوهَ الثَّلَاثَةَ، وَعَلَى النِّقْصَانِ فَالْخَبَرُ إِمَّا قَائِماً وَأَيْنَ ظَرَفٌ لَهُ، أَوْ أَيْنَ فَيَتَعَلَّقُ بِحَذُوفٍ وَقَائِماً حَالٌ، وَعَلَى الزِّيَادَةِ وَالتَّمَامِ فَقَائِماً حَالٌ، وَأَيْنَ ظَرَفٌ لَهُ، وَيَجُوزُ كَوْنُهُ ظَرَفاً لَكَانَ إِنْ قَدَرْتَ تَامَةً.

مسألة: يَجُوزُ فِي نَحْوِ «زَيْدٌ عَسَى أَنْ يَقُومَ» نَقْصَانُ عَسَى فَاسْمُهَا مُسْتَتَرٌ، وَتَمَامُهَا فَأَنْ وَالْفِعْلُ مَرْفُوعٌ الْمَحَلُّ بِهَا.

مسألة: يَجُوزُ الْوُجُوهَانِ فِي «عَسَى أَنْ يَقُومَ زَيْدٌ» فَعَلَى النِّقْصَانِ زَيْدٌ اسْمُهَا وَفِي يَقُومُ ضَمِيرُهُ، وَعَلَى التَّمَامِ لَا إِضْمَارَ، وَكُلُّ شَيْءٍ فِي مَحَلِّهِ، وَيَتَعَيَّنُ التَّمَامُ فِي نَحْوِ «عَسَى أَنْ يَقُومَ زَيْدٌ فِي الدَّارِ» وَ«عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَاماً مَحْمُوداً»<sup>١</sup> لِثَلَاثِ يَلْزَمُ فَصْلُ صِلَةٍ أَنْ مِنْ مَعْمُولِهَا بِالْأَجْنَبِيِّ وَهُوَ اسْمُ عَسَى.

مسألة: «وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ»<sup>٢</sup> تَحْتَمِلُ مَا الْحِجَازِيَّةُ وَالتَّمِيمِيَّةُ، وَأَوْجِبَ الْفَارَسِيُّ وَالزَّمَخْشَرِيُّ الْحِجَازِيَّةَ ظَنّاً أَنَّ الْمَقْتَضِيَّ لَزِيَادَةِ الْبَاءِ نَصَبُ الْخَبَرِ، وَإِنَّمَا الْمَقْتَضِي نَفْيُهُ، لِامْتِنَاعِ الْبَاءِ فِي «كَانَ زَيْدٌ قَائِماً» وَجَوَازِهَا فِي:

وَإِنْ مَدَّتِ الْأَيْدَى إِلَى الزَّادِ لَمْ أَكُنْ بِأَعْجَلَهُمْ إِذْ أَجْشَعَ الْقَوْمَ أَعْجَلَ

وَفِي «مَا إِنْ زَيْدٌ بِقَائِمٍ».

مسألة: «لَا رَجُلٌ وَلَا امْرَأَةٌ فِي الدَّارِ» إِنْ رَفَعْتَ الْأَسْمِينَ فَهُمَا مُبْتَدَأَانِ عَلَى الْأَرْجَحِ، أَوْ اسْمَانِ لـ «لَا» الْحِجَازِيَّةِ، فَإِنْ قُلْتَ «لَا زَيْدٌ وَلَا عَمْرُؤُ فِي الدَّارِ» تَعَيَّنَ الْأَوَّلُ، لِأَنَّ «لَا» إِنَّمَا تَعْمَلُ فِي النِّكَرَاتِ، فَإِنْ قُلْتَ «لَا رَجُلٌ فِي الدَّارِ» تَعَيَّنَ الثَّانِي، لِأَنَّ لَا إِذَا لَمْ تَتَكَرَّرْ يَجِبُ أَنْ تَعْمَلَ، وَنَحْوُ «فَلَا رَفَتْ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ»<sup>٣</sup> إِنْ فَتَحْتَ الثَّلَاثَةَ فَالظَّرَفُ خَبَرٌ لِلْجَمِيعِ عِنْدَ سَيَبَوِيهِ،

١. الاسراء (١٧) الآية ٧٩.

٢. الأنعام (٦) الآية ١٣٢.

٣. البقرة (٢) الآية ١٩٧.

ولواحد عند غيره، ويقدر للآخرين ظرفان، لأن «لا» المركبة عند غيره عاملة في الخبر، ولا يتوارد عاملان على معمول واحد، فكيف عوامل؟ وإن رفعت الأولين فإن قدرت «لا» معهما حجازية تعين عند الجميع إضمار خبرين إن قدرت «لا» الثانية كالأولى وخبراً واحداً إن قدرتها مؤكدة لها و قدرت الرفع بالعطف، وإنما وجب التقدير في الوجهين لاختلاف خبري الحجازية والتبرئة بالنصب والرفع، فلا يكون خبر واحد لهما، وإن قدرت الرفع بالابتداء فيهما - على أنهما مهملتان - قدرت عند غير سيبويه خبراً واحداً للأولين أو للثالث كما تقدر في «زيد وعمر و قائم» خبراً للأول أو للثاني، ولم يحتج لذلك عند سيبويه.

#### باب المنصوبات المتشابهة

ما يحتمل المصدرية والمفعولية. من ذلك نحو ﴿وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا﴾<sup>١</sup>، ﴿وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا﴾<sup>٢</sup> أي ظلماً مّا أو خيراً مّا، أي لا يُنقصونه مثل ﴿وَلَمْ تَظْلِمْ مِنْهُ شَيْئًا﴾<sup>٣</sup> و من ذلك ﴿ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا﴾<sup>٤</sup> أي نقصاً أو خيراً، وأما ﴿وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا﴾<sup>٥</sup> فمصدر، لاستيفاء ضرّ مفعوله، وأما ﴿فَمَنْ عَنِ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ﴾<sup>٦</sup> فشيء قبل ارتفاعه مصدر أيضاً، لامفعول به، لأن عفا لا يتعدّى.

ما يحتمل المصدرية والظرفية والحالية. من ذلك «سرتُ طويلاً» أي سيراً طويلاً، أو

١. النساء (٤) الآية ٧٧.

٢. النساء (٤) الآية ١٢٤.

٣. الكهف (١٨) الآية ٣٣.

٤. التوبة (٩) الآية ٤.

٥. التوبة (٩) الآية ٣٩.

٦. البقرة (٢) الآية ١٧٨.

زمناً طويلاً، أو سرته طويلاً، ومنه ﴿وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ﴾<sup>١</sup> أي إزلافاً غير بعيد أو زمناً غير بعيد، أو أزلفتها الجنة - أي الإزلاف - في حالة كونه غير بعيد إلا أن هذه الحال مؤكدة، وقد يجعل حالاً من الجنة فالأصل غير بعيدة، وهي أيضاً حال مؤكدة، ويكون التذكير على هذا مثله في ﴿لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ﴾<sup>٢</sup>.

ما يحتمل المصدرية والحالية. «جاء زيد ركضاً» أي يركض ركضاً، أو عامله «جاء» على حد «قعدت جلوساً» أو التقدير جاء راكضاً، وهو قول سيبويه، ويؤيده قوله تعالى ﴿أَتَيْنَا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً قَالَتْ أَأْتِينَا طَائِعِينَ﴾<sup>٣</sup> فجاءت الحال في موضع المصدر السابق ذكره.

ما يحتمل المصدرية والحالية والمفعول لأجله. من ذلك ﴿يُرِيكُمْ أَلْبَرَقَ خَوْفاً وَطَمَعاً﴾<sup>٤</sup> أي فتخافون خوفاً وتطمعون طمعاً، وابن مالك يمنع حذف عامل المصدر المؤكد إلا فيما استثني، أو خائفين وطماعين، أو لأجل الخوف والطمع، فإن قلنا «لا يشترط اتحاد فاعلي الفعل والمصدر لمعلل» وهو اختيار ابن خروف، فواضح، وإن قيل باشرطه فوجهه أن «يرىكم» بمعنى يجعلكم ترون، والتعليل باعتبار الرؤية لا الإراءة، أو الأصل إخافة وإطماعاً، وحذف الزوائد.

ونقول «جاء زيد رغبةً» أي يرغب رغبة، أو مجيء رغبة، أو راغباً، أو للرغبة، وابن مالك يمنع الأول، لما مر، وابن الحاجب يمنع الثاني، لأنه يؤدي إلى إخراج الأبواب عن حقائقها، إذ يصح في «ضربته يوم الجمعة» أن يقدر ضرب يوم الجمعة، قلت: وهو حذف بلا دليل، إذ لم تدع إليه ضرورة، وقال المتنبي:

١. ق (٥٠) الآية ٣١.

٢. الشورى (٤٢) الآية ١٧.

٣. فصلت (٤١) الآية ١١.

٤. الرعد (١٣) الآية ١٢.

أبلى الهوى أسفاً يومَ التَّوى بدني ووفرق الهجر بين الجفن والوسن  
والتقدير آسَفُ أسفاً، ثم اعترض بذلك بين الفاعل والمفعول به، أو إبلاء أسفٍ،  
أو لأجل الأسف، فمن لم يشترط اتحاد الفاعل فلا إشكال، و أما من اشترطه فهو على  
إسقاط لام العلة توسعاً، كما في قوله تعالى: ﴿وَيَبْتَغُونَهَا عِوَجًا﴾<sup>١</sup> أو الاتحاد موجود  
تقديراً، إما على أن الفعل المعلل مطاوع أبلى محذوفاً، أي فبليتُ أسفاً، ولا تقدر فبلي  
بدني، لأن الاختلاف حاصل، إذ الأسف فعل النفس لا البدن، أو لأن الهوى لما حصل  
بتسببه كان كأنه قال: أبليت بالهوى بدني.

ما يحتمل المفعول به والمفعول معه. نحو «أكرمْتَكَ وزيداً» يجوز كونه عطفاً على  
المفعول به وكونه مفعولاً معه، ونحو «أكرمْتُكَ وهذا» يحتملها وكونه معطوفاً على  
الفاعل، لحصول الفصل بالمفعول، وقد أجزى في «حسبُكَ وزيداً درهمٌ» كونُ «زيد»  
مفعولاً معه وكونه مفعولاً به بإضمار يُحسب، وهو الصحيح، لأنّه لا يعمل في المفعول  
معه إلا ما كان من جنس ما يعمل في المفعول به؛ ويجوز جره، ف قيل: بالعطف،  
وقيل: بإضمار حسب أخرى وهو الصواب، ورفعُهُ بتقدير حسب فحذفت و خلفها  
المضاف اليه ورووا بالأوجه الثلاثة قوله:

إذا كانتِ الهيجاءُ وانشَقَّتِ العصا      فحسبُكَ والضحَّاكُ سيفٌ مهنَّدٌ

### باب الاستثناء

يجوز في نحو «ما ضَرَبْتُ أحداً إلا زَيْداً» كونُ زيد بدلاً من المستثنى منه، وهو  
أرْجَحُها، وكونه منصوباً على الاستثناء، وكونُ إلا وما بعدها نعتاً، وهو أضعفها، ومثله  
«ليس زَيْدٌ شيئاً لا يُعْبَأُ بِهِ» فإن جئت بـ «ما» مكان «ليس» بطل كونه بدلاً، لأنها

لا تعمل في الموجب.

مسألة: يجوز في نحو «قَامَ القَوْمُ حاشاك، و حاشاه» كون الضمير منصوباً، و كونه مجروراً، فإن قلت «حاشاي» تعين الجر، أو «حاشاني» تعين النصب، وكذا القول في خلا وعدا.

مسألة: يجوز في نحو «ما أَحَدٌ يَقُولُ ذَلِكَ إِلَّا زِيد» كون زيد بدلاً من أحد وهو المختار و كونه بدلاً من ضميره، و أن ينصب على الاستثناء، فارتفاعه من وجهين، وانتصابه من وجه، فإن قلت «ما رأيت أحداً يقول ذلك إلا زيد» فبالعكس، و من مجيئه مرفوعاً قوله:

في ليلة لا نرى بها أحداً يحكي علينا إلا كواكبها

و «على» هنا بمعنى عن، أو ضمّن يحكي معنى يَنمُّ أو يشنع.

ما يحتمل الحالية والتمييز. من ذلك «كَرَّمْ زَيْدٌ ضَيْفًا» إن قدرت أن الضيف غير زيد فهو تمييز محول عن الفاعل، يمتنع أن تدخل عليه من، وإن قُدِّرَ نفسه احتمل الحال والتمييز، وعند قصد التمييز فالأحسن إدخال من، و من ذلك «هذا خاتمٌ حديدًا» والأرجح التمييز للسلامة به من جمود الحال، ولزومها، أي عدم انتقالها، ووقوعها من نكرة، و خيرٌ منهما الخفضُ بالإضافة.

من الحال ما يحتمل كونه من الفاعل و كونه من المفعول. نحو «ضَرَبْتُ زَيْدًا ضَاحِكًا» ونحو «وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً»<sup>١</sup> و تجويز الزمخشري الوجهين في «أَدْخُلُوا فِي السَّلَامِ كَافَّةً»<sup>٢</sup> وهم، لأن كافة مختص بمن يعقل، و وهمة في قوله تعالى «وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ»<sup>٣</sup> إذ قَدَّر «كافة» نعتاً لمصدر محذوف - أي إرساله كافة -

١. التوبة (٩) الآية ٣٦.

٢. البقرة (٢) الآية ٢٠٨.

٣. سبأ (٣٤) الآية ٢٨.

أشد، لأنه أضاف إلى استعماله فيما لا يعقل إخراجه عما التزم فيه من الحالية،  
ووهمه في خطبة المفصل إذ قال «محيط بكافة الأبواب» أشد وأشد، لإخراجه إياه  
عن النصب البتة.

من الحال ما يحتمل باعتبار عامله وجهين. نحو «وهذا بغلي شيخاً»<sup>١</sup> يحتمل أن  
عامله معنى التنبيه أو معنى الإشارة، وعلى الأول فيجوز «ها قائماً ذا زيد» قال:  
ها بيتاً ذا صريح النص فاصغ له      وطع فطاعة مهد بضمه اشد  
وعلى الثاني يمتنع، وأما التقديم عليهما معاً فيمتنع على كل تقدير.

من الحال ما يحتمل التعدد والتداخل. نحو «جاء زيداً ركباً ضاحكاً» فالتعدد على أن  
يكون عاملها جاء، وصاحبهما زيد، والتداخل على أن الأولى من زيد وعاملها جاء،  
والثانية من ضمير الأولى وهي العامل، وذلك واجب عند مَنْ مَنَعَ تعدد الحال، وأما  
«لقيته مَصْعِداً مُنْحِداً» فمن التعدد، لكن مع اختلاف الصاحب، ويستحيل التداخل،  
ويجب كون الأولى من المفعول والثانية من الفاعل قليلاً للفصل، ولا يحمل على  
العكس إلا بدليل كقوله:

خَرَجْتُ بِهَا أَمْشِي تَجُرُّ وَرَاعَنَا      عَلَى أَثَرَيْنَا ذِيلَ مَرَطٍ مَرَحَلٍ  
وَمِنَ الْأَوَّلِ قَوْلُهُ:

عَهْدْتُ سُعَادَ ذَاتِ هَوَى مُعْنَى      فَرِذْتُ، وَعَادَ سُلُونًا هَوَاهَا

#### باب اعراب الفعل

مسألة «ما تأتينا فتحدثنا» لك رفع تحدث على العطف فيكون شريكاً في النفي،  
أو الاستئناف فتكون مثبتاً، أي فأنت تحدثنا الآن بدلاً عن ذلك، ونصبه بإضمار



«أَنَّ»، و له معنيان: نفي السبب فينتفي المسبب، ونفي الثاني فقط، فَإِنْ جُئْتُ بِـ «لَنْ» مكانَ «مَا» فللنصب وجهان: إضمار «أَنَّ» والعطف، وللرفع وجه وهو القطع، وَإِنْ جُئْتُ بِـ «لَمْ» فللنصب وجه وهو إضمار أَنَّ، وللرفع وجه وهو الاستثناف ولك الجزم بالعطف، وَإِنْ قُلْتُ «مَا أَنْتِ آتٍ فتحدثنا» فلا جزم ولا رفع بالعطف، لعدم تقدم الفعل، وإنما هو على القَطْع.

مسألة: «هَلْ تَأْتِينِي فَأَكْرِمُكَ» الرفع على وجهين، والنصب على الإضمار، و«هَلْ زِيدَ أَخُوكَ فَتَكْرِمُهُ» لا يرفع على العطف، بل على الاستثناف، و«هَلْ لَكَ التَّفَاتُ إِلَيْهِ فَتَكْرِمُهُ» الرفع على الاستثناف، والنصب إما على الجواب أو على العطف على التفات، وإضمارُ «أَنَّ» واجبٌ على الأول وجائز على الثاني، وكالمثال سواء ﴿قُلُوا أَنْ لَنَا كَرَّةٌ فَتَكُونُ﴾<sup>١</sup> إِنْ سُلِّمَ كُون «لو» للتمني.

مسألة: «لَيْتَنِي أَجِدُ مَالًا فَأَنْفِقَ مِنْهُ» الرفع على وجهين، والنصب على إضمار «أَنَّ» و«لَيْتَ لِي مَالًا فَأَنْفِقَ مِنْهُ» يمتنع الرفع على العطف.

مسألة: «لِيَقُمَ زَيْدٌ فَتَكْرِمُهُ» الرفع على القطع، والجزم بالعطف والنصب على الإضمار.

مسألة: نحو ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا﴾<sup>٢</sup> يحتمل الجزم بالعطف، والنصب، على الإضمار، مثل ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونْ لَهُمْ قُلُوبٌ﴾<sup>٣</sup> ونحو ﴿وَإِنْ تَوَمَّنُوا وَتَتَّقُوا يُؤْتِكُمْ أُجُورَكُمْ﴾<sup>٤</sup> يحتمل «تتقوا» الجزم بالعطف، وهو الراجح، والنصب بإضمار «أَنَّ» على حد قوله:

١. الشعراء (٢٦) الآية ١٠٢.

٢. يوسف (١٢) الآية ١٠٩.

٣. الحج (٢٢) الآية ٤٦.

٤. محمد (٤٧) الآية ٣٦.

وَمَنْ يَقْتَرِبْ مِنَّا وَيَخْضَعْ نُؤْوِهِ ولا يخش ظملاً ما أقام ولا هضمًا

## باب الموصول

مسألة: يجوز في نحو «ماذا صَنَعْتَ، وماذا صنعته» ما مضى شرحه، وقوله تعالى: ﴿مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ﴾<sup>١</sup> ماذا: مفعول مطلق، لا مفعول به، لأن أجاب لا يتعدى إلى الثاني بنفسه بل بالباء، وإسقاط الجار ليس بقياس، ولا يكون «ماذا» مبتدأ وخبراً، لأن التقدير حينئذٍ: ما الذي أجبتهم به، ثم حذف العائد المجرور من غير شرط حذفه، والأكثر في نحو «مَنْ ذا لقيتَ» كونُ ذا للإشارة خبراً، و«لقيتَ»: جملة حالية، ويقلُّ كونُ ذا موصولة، ولقيت صلة، وبعضهم لا يجيزه، ومن الكثير ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ﴾<sup>٢</sup> إذا لا يدخل موصول على موصول إلا شاذاً كقراءة زيد بن علي ﴿وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾<sup>٣</sup> بفتح الميم واللام.

مسألة: ﴿فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ﴾<sup>٤</sup> ما مصدرية، أي بالأمر، أو موصول اسمي أي بالذي تؤمره على حد قولهم:

أمرتك الخير فافعل ما أمرت به فقد تركتك ذا مال وذانشب  
و أما من قال «أمرتك بكذا» وهو الأكثر فيشكل، لأن شرط حذف العائد المجرور بالحرف أن يكون الموصول مخفوضاً بمثله معنى ومتعلقاً نحو ﴿وَيَشْرَبُ بِمَا تُشْرَبُونَ﴾<sup>٥</sup> أي منه، وقد يقال: إن «اصدع» بمعنى أوامر، وأما ﴿فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا

١. القصص (٢٨) الآية ٦٥.

٢. البقرة (٢) الآية ٢٥٥.

٣. البقرة (٢) الآية ٢١.

٤. الحجر (١٥) الآية ٩٤.

٥. المؤمنون (٢٣) الآية ٣٣.

كَذَّبُوا<sup>١</sup> في الأعراف فيحتمل أن يكون الأصل بما كذبوه فلا إشكال، أو بما كذبوا به، ويؤيده التصريح به في سورة يونس، وإنما جاز مع اختلاف المتعلق، لأن ﴿مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا﴾ بمنزلة كذبوا في المعنى، و أما ﴿ذَلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهُ عِبَادَهُ﴾<sup>٢</sup> فقيل: الذي مصدرية، أي ذلك تبشير الله، وقيل: الأصل يبشر به، ثم حذف الجار توسعاً فانصب الضمير ثم حذف.

مسألة: يجوز في نحو ﴿تَمَاماً عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ﴾<sup>٣</sup> كون الذي موصولاً اسماً فيحتاج إلى تقدير عائد، أي زيادة على العلم الذي أحسنه، وكونه موصولاً حرفياً، فلا يحتاج لعائد، أي تماماً على إحسانه، وكونه نكرة موصوفة فلا يحتاج إلى صلة، ويكون «أحسن» حينئذ اسم تفضيل، لا فعلاً ماضياً، وفتحته إعراب لابتداء، وهي علامة الجر، وهذا الوجهان كوفيان، وبعض البصريين يوافق على الثاني.

مسألة: نحو «أعجبني ما صنعت» يجوز فيه كون ما بمعنى الذي، وكونها نكرة موصوفة، وعليهما فالعائد محذوف، وكونها مصدرية فلا عائد، ونحو ﴿حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾<sup>٤</sup> يحتمل الموصولة والموصوفة دون المصدرية، لأن المعاني لا ينفق منها، وكذا ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾<sup>٥</sup> فإن ذهبت إلى تأويل «ما تحبون» و «ما رزقناهم» بالحب والرزق وتأويل هذين بالمحجوب والمرزوق فقد تعسفت عن غير مُحجوج إلى ذلك، وقال أبوحيان: لم يثبت مجيء «ما» نكرة موصوفة، ولا دليل في «مررت بما مُعجب لك» لاحتمال الزيادة، ولو ثبت نحو «سرّني ما مُعجب لك» لثبت ذلك،

١. الأعراف (٧) الآية ١٠٧.

٢. الشورى (٤٢) الآية ٢٣.

٣. الانعام (٦) الآية ١٥٤.

٤. آل عمران (٣) الآية ٩٢.

٥. البقرة (٢) الآية ٣ و الانفال (٨) الآية ٣ و الحج (٢٢) الآية ٣٥.

انتهى. ولا أعلمهم زادوا «ما» بعد الباء إلا ومعناها السببية، نحو ﴿فَمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ﴾<sup>١</sup>، ﴿فَمَا رَحْمَةٌ مِنْ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ﴾<sup>٢</sup>.

مسألة: إذا قلت: «أعجبني مَنْ جاءك» احتمال كون مَنْ موصولة أو موصوفة، وقد جُوزا في ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ﴾<sup>٣</sup> و ضَعَّفَ أبو البقاء الموصولة، لأنها تتناول قوماً بأعيانهم، والمعنى على الإيهام، وأجيب بأنها نزلت في عبد الله بن أبي وأصحابه.

### باب التوابع

مسألة: نحو ﴿أَمَّا رَبِّ الْعَالَمِينَ \* رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ﴾<sup>٤</sup> يحتمل بدل الكل من الكل، وعطف البيان، ومثله ﴿قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ﴾، ﴿رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ﴾<sup>٥</sup>؛ ﴿فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ أَنَا دَمَرْنَاهُمْ﴾<sup>٦</sup> فيمن فتح الهمزة، ويحتمل هذا تقدير مبتدأ أيضاً، أي هي أَنَا دمرناهم.

مسألة: نحو ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾<sup>٧</sup> يجوز فيه كون «الأعلى» صفة للاسم أو صفة للرب، وأما نحو «جاءني غلامٌ زيدٌ الطريف» فالصفة للمضاف، ولا تكون للمضاف إليه إلا بدليل، لأن المضاف إليه إنما جيء به لغرض التخصيص ولم يؤت به لذاته وعكسه:

١. المائدة (٥) الآية ١٣.

٢. آل عمران (٣) الآية ١٥٩.

٣. البقرة (٢) الآية ٨.

٤. الأعراف (٧) الآية ١٢١ و ١٢٢ والشعراء (٢٦) الآية ٤٦ و ٤٧.

٥. البقرة (٢) الآية ١٣٣.

٦. النمل (٢٧) الآية ٥١.

٧. الأعلى (٨٧) الآية ١.

وكلُّ فتى يَتَقَيَّ فائزاً<sup>١</sup>

فالصفة للمضاف إليه، لأن المضاف إنما جيء به لقصد التعميم، لا للحكم عليه، ولذلك ضعف قوله:

وكلُّ أخٍ مُفارقة أخوه      لعمر أبيك إلا الفرقدان

مسألة: نحو ﴿هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾ \* الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ<sup>٢</sup> و «مررت بالرجل الذي فعل» يجوز في الموصول أن يكون تابعاً أو بإضمار أعني أو أمدح أو هو، وعلى التبعية فهو نعت لا بدل إلا إذا تعذر، نحو ﴿وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ﴾ \* الَّذِي جَمَعَ مَالاً<sup>٣</sup> لأن النكرة لا توصف بالمعرفة.

## باب حروف الجر

مسألة: نحو «زيدٌ كعمرو» تحتمل الكاف فيه عند المعربين الحرفية فتتعلق باستقرار، وقيل: لا تتعلق.

والاسمية فتكون مرفوعة المحل وما بعدها جر بالإضافة ولا تقدير بالاتفاق.

و نحو «جاء الذي كزيد» تتعين الحرفية، لأن الوصل بالمتضايين ممتنع.

مسألة: «زيدٌ على السطح» يحتمل «على» الوجهين، وعليهما فهي متعلقة باستقرار محذوف.

مسألة: قيل في نحو ﴿وَالضُّحَى﴾ \* وَاللَّيْلِ<sup>٤</sup>: إن الواو تحتمل العاطفة والقسمية، والصواب الأول، وإلا لاحتاج كل إلى الجواب، ومما يوضحه الفاء في أوائل سورتي

١. لم نعر على تتمته ولا على قائله.

٢. البقرة (٢) الآية ٢ و ٣.

٣. الهمزة (١٠٤) الآية ١ و ٢.

٤. الضحى (٩٣) الآية ١.

## المرسلات والنازعات.

### باب في مسائل مفردة

مسألة: نحو ﴿يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ﴾<sup>١</sup> فيمن فتح الباء يحتمل كون النائب عن الفاعل الظرف الأول - وهو الأولى - أو الثاني أو الثالث، ونحو ﴿نَمَّ نَفَخَ فِيهِ أُخْرَى﴾<sup>٢</sup> النائب الظرف أو الوصف، وفي هذا ضعف، لضعف قولهم «سير عليه طویل».

مسألة: «تَجَلَّى الشَّمْسُ» يحتمل كون تجلّى ماضياً تُرکت التاء من آخره لمجازية التأنيث، وكونه مضارعاً أصله تتجلّى ثم حذف إحدى التاءين على حد قوله تعالى: ﴿نَارًا تَلَطَّى﴾<sup>٣</sup> ولا يجوز في هذا كونه ماضياً، وإلا لقل «تَلَطَّتْ»، لأن التأنيث واجب مع المجازي إذا كان ضميراً متصلاً، وبما ذكرنا من الوجهين في المثال الأول تعلم فساد قول من استدل على جواز نحو «قَامَ هُنْدٌ» في الشعر بقوله:

تمنى ابتنائي أن يعيش أبوهما      وهل أنا إلا من ربعة أو مضر  
لجواز أن يكون أصله تتمنى.

### جهت پنجم:

شخص ادیب باید بعضی از وجوهی که در کلام ظاهر بوده ترک کند و لازم است که در این جهت چند مسئله به ترتیب ابواب ایراد گردد تا به دست آوردنش آسان باشد و تمرینی برای طلاب باشد.

١. النور (٢٤) الآية ٣٦.

٢. الزمر (٣٩) الآية ٦٨.

٣. الليل (٩٢) الآية ١٤.

## باب مبتدا

الف) در ضمیر منفصل که در جمله ﴿إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ هست سه وجه جایز است:

۱. ضمیر، متصل باشد بین مبتدا (اسم ان) و خبرش (العلیم).

۲. مبتدا باشد و «علیم» خبرش و مجموع، خبر ان.

۳. تأکید برای ان باشد.

وجه اول ارجح و وجه دوم ضعیف است.

ب) در مثال «هذا اکرمته» که اول جمله اسم اشاره است، دو وجه جایز است:

۱. مبتدا و جمله «اکرمته» خبرش باشد.

۲. مفعول فعل مقدر باشد؛ مثل آن جایی که اول جمله اسم صدر طلب باشد؛ مانند:

«کم رجل لقیته» و «من اکرمته» و «رب رجل صالح اکرمته». در دو مثال اول من و کم

استفهامیه است و استفهام باید در صدر باشد. در مثال سوم مجرور به رب است و

«رب» صدر طلب است. اگر در این سه مورد اسم را مفعول بگیریم باید فعل مقدر بعد

از اسم ها تقدیر گرفته شود. پس تقدیر در اول «من اکرمته» و در بقیه نیز همین طور

است. این مسئله از مصادیق باب اشتغال می شود.

ج) در اسم مرفوعی که در مثال ﴿أَفِی اللّٰهِ شَکٌّ﴾، و «ما فی الدار زید» بعد از جار و

مجرور ذکر شده است، دو وجه جایز است:

۱. مبتدا باشد و جار و مجرور خبر مقدم،

۲. فاعل جار و مجرور باشد. پس جار و مجرور مبتدا و اسم بعدش فاعل بی نیاز

کننده از خبر است. این وجه رجحان دارد، زیرا اصل عدم تقدیم و تأخیر است، در آیه

﴿لَکِنِ الَّذِیْنَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ هُمْ غُرَفٌ مِّنْ فَوْقِهَا غُرْفٌ مَّیِّسَةٌ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ در

دو کلمه «غرف» که بعد از لهم و «من فوقها» واقع شده دو وجه است:

۱. فاعل جار و مجرور و ظرف باشند و لهم و «من فوقها» مبتداء باشند و در این جا اسم مخبر عنه (الذین) بر آنها مقدم شده است و در «غرف» دوم نیز شرط مبتدا بودن وجود دارد، زیرا نکره موصوفه است، ای: «غرف موصوفه من فوقها» پس می تواند مبتدا باشد و نیز «من فوقها» هم می تواند مبتدا و ظرف فاعلش.

۲. دو کلمه «غرف» مبتدای مؤخر و جار و مجرور و ظرف (لهم و من فوقها) خبر مقدم باشد. در شعر خنساء کلمه نار مثل «غرف» دارای دو وجه جواز است:

«کانه علم فی رأسه نار» به همان توضیحی که گفته شد.

اما اگر بعد از وصف اسم ظاهر بیاید؛ مثل «أقائم أبوه و قائم زید» همین دو وجه جایز است. در این جا هم این که «أقائم» مبتدا و «أبوه» فاعل باشد بهتر است، زیرا اصل عدم تقدیم و تأخیر است. علت دیگر این که اگر «أبوه» فاعل «أقائم» باشد، خبر «زید» مفرد است، نه جمله و اگر «أقائم» خبر مقدم باشد و «أبوه» مبتدای مؤخر، مجموع جمله، خبر «زید» خواهد بود و چون اصل در خبر این است که مفرد باشد، وجه اول، بهتر می باشد و نیز در کلمه «ظلمات» که در آیه ﴿أَوْ كَصَيِّبٍ مِّنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ﴾ است دو وجه، جایز است. در این جا هم فاعل بودن، رجحان دارد، زیرا اگر «فیه» صفت باشد با فاعل خود، در حکم مفرد است و نیز تقدیم و تأخیر لازم نمی آید و اگر بعد از صفت، ضمیر انت بیاید و بگویی: «أقائم أنت» در نزد بصریون دو وجه، جایز است و در نزد کوفیون، واجب است که ضمیر، مبتدا باشد. ابن حاجب نیز با آنها موافق است. در کتاب املی خود ادعای اجماع بر این قول کرده است، ولی ادعای اجماع، مردود است، زیرا بصریون مخالف، این قول هستند. دلیل کوفیون این است که ضمیر مخاطب، به فعل رفع داده نمی شود در حالی که منفصل آورده شود، گفته نمی شود: «قام أنا» که قام ضمیر منفصل را (انا) رفع داده باشد. هم چنین «قام انت»، اما جواب داده



شده است که بعد از وصف (أَقَامَ انت) ضمیر منفصل به وصف رفع داده می‌شود تا ظاهر شود که وصف برای مخاطب است، زیرا در فعل، ضمیر مخاطب بارز است؛ مثل «ضربت»، ولی در وصف ضمیر مستتر می‌باشد پس در وصف برای رفع جهالت ضمیر منفصل مرفوع جایز است و در فعل احتیاجی نیست و نیز مطالبه وصف معمول خود را کمتر از مطالبه فعل است. لذا ضمیر متصل آورده می‌شود با فعل، به خلاف وصف. لذا متحمل ضمیر فصل می‌شود. فرق دیگر بین وصف و فعل این است که اسم مرفوع بعد از وصف جانشین خبر می‌شود و ضمیر فصل به جای خبر آورده می‌شود، به خلاف فعل که ضمیر در آن فقط فاعل است و در آیه ﴿أَرَاغِبُ أَنْتَ عَنْ آلِهَتِي﴾ فاعل و صفت که او را از خبر بی‌نیاز می‌کند ضمیر انت است. هم چنین قول شاعر: «خَلِيلِي مَا وَا فَبَعْدِي اَنْتَمَا...» فاعل «وَا ف» انتما می‌باشد و جایز نیست در این دو مورد انت و انتما مبتدا باشد و وصف مقدم، خبرش، همان طوری که زمخشری گمان کرده است که در آیه مذکور، انت مبتدا است، ولی این قول، مردود است، زیرا اگر «راغب» خبر مقدم باشد مبتدا بین خبر و معمول آن واقع می‌شود، چون «عن الهی» متعلق به راغب بوده و انت بین این دو واقع شده است و بین عامل معمول فاصله به اجنبی شده است و اگر در قول شاعر انتما مبتدا باشد لازم می‌آید که تنثیه و خبرش مفرد باشد و این جایز نیست، بلکه باید خبر هم تنثیه باشد: «انتما خلیلای وافیان و عدم مجیئی» تشبیه دلیل بر فاعل بودن است و در جمله «ما فی الدار زید» احتمال سوم هم وجود دارد که ابن عصفور و دیگران گفته‌اند که زید اسم ما نافی و جار و مجرور در موضع خبرش بوده و محلاً منصوب باشد، ولی این وجه بنابر قول مشهور صحیح نیست، زیرا اگر خبر مقدم شود عمل ما را جایز نمی‌دانند.

د) در جمله «زید ضرب فی الدار اخوه» در کلمه «اخوه» سه احتمال وجود دارد:

۱. فاعل جار و مجرور باشد، چون شرط فاعل بودن موجود است که تقدم

ذوالحال باشد، یعنی ضمیر مستتر در «ضرب» که به زید بر می گردد. جمله «فی الدار» حال است برای او.

۲. نایب فاعل از فعل مجهول باشد، بر فرض این که در ضرب ضمیر مستتر نباشد.

۳. مبتدا باشد و خبرش، ظرف (فی الدار) است که مقدم بر مبتدا شده و جمله مبتدا و خبر حال از زید است.

فرّاء و زمخشری عقیده دارند که این وجه شاذ و غیر مقبول است، زیرا جمله حالیه باید واو داشته باشد و در این جا واو ندارد و در جمله «جاء زید علیه جبة» واجب است که «جبة» فاعل از جار و مجرور باشد، زیرا اگر مبتدا و خبر باشند، به عنوان جمله حالیه خواهند بود و جمله حالیه باید با واو استعمال شود، ولی این توجیه مردود است بنابر تحقیق نجم الاثمه رضی جمله حالیه در جار و مجرور لازم نیست با واو باشد، چون اگر ضمیر داشته باشد مثل واو است. البته سه وجه مذکور در آیه «وَكَايُنْ مِنْ نَبِيٍّ قَاتِلَ مَعَهُ رِبِّيُونْ كَثِيرٌ» می آید «قاتل» ماضی از باب مفاعله است و اغلب به همین کیفیت نوشته می شود، ولی در این جا مراد «قتل» ثلاثی مجرد مجهول آورده شده است به هر حال و جوهی که در مثال های مذکور گفته شد در کلمه «رَبِّيُون» می آید توضیح مطلب این که «کاین» مبتدا و «من نبی» تمیز و نایب فاعل «قتل» ممکن است ضمیر «من نبی» باشد، و «رَبِّيُون»، نایب فاعل، برای ظرف (معه) باشد که حال از نایب فاعل قتل می باشد یا این که «رَبِّيُون» نایب فاعل «قتل» است یا مبتدا است و ظرف (معه) خبرش. اما اگر «قَتَلَ» (مشدد) باشد فقط یک وجه در «رَبِّيُون» جایز است که نایب فاعل باشد، زیرا فعل دلالت بر تکثیر می کند، لذا باید اسناد به «رَبِّيُون» باشد که جمع است و به مفرد حاصل نمی شود. پس نایب فاعل ضمیر «نبی» نیست، اما این اعتراض چیزی نیست، زیرا مراد از «نبی» در این جا کثرت است به دلیل «کاین» که دلالت بر کثرت تمیز خود می کند. اما ضمیر نایب فاعلی که مفرد آورده شده است به

حسب نقض «نبی» است که مفرد است. البته در تفسیر مجمع‌البیان از نظر ادبی تحقیق مناسبی آورده است مراجعه شود تا اجمالات وارده ابن هشام در این جا برطرف می‌گردد.

ه) در مثال: «زید نعم الرجل»، «زید» مبتداست و جمله «نعم الرجل» خبرش. اما در «نعم الرجل زید» بعضی گفته‌اند: «زید» مبتدای مؤخر و جمله «نعم الرجل» خبرش است در این دو صورت ربط جمله خبریه مبتدای عام بودن جمله است، چون ال در «الرجل» برای جنس است که شامل مبتدا هم می‌شود و ممکن است ربط تکرار مبتدا باشد، اگر لام را برای عهد بگیریم. پس مراد از «الرجل» نفس «زید» است. احتمال دیگر این که «زید» خبر برای مبتدای محذوف باشد که حذفش واجب است، ای: «نعم الرجل الممدوح زید». ابن عصفور وجه سومی ذکر کرده و آن این که زید مبتدا و خبرش محذوف است، ای: «نعم الرجل زید الممدوح»، اما این قول مردود است، زیرا چیزی جانشین محذوف نشده است، چون اگر مبتدا یا خبر به نحو وجوب حذف شود باید چیزی موجود باشد که جانشین قرار بگیرد.

شایان توجه است که این قاعده اتفاقی نیست و بر فرض قبول جمله «نعم الرجل» می‌تواند جانشین محذوف باشد.

و) در جمله «حَبَّذَا زید» بنابر این که «حب» فعل مدح باشد و ذاهم فاعلش در این هنگام جایز است که زید مبتدا و جمله «حَبَّذَا» خبرش باشد. در این جا ربط، اسم اشاره (ذا) است. و احتمال دیگر این که «زید» خبر برای مبتدای محذوف باشد و بنابر قول ابن عصفور که در مسئله قبل گفته بود «زید» مبتدا و خبرش محذوف است در این جا هم ممکن است، اما در این جا نگفته است، چون او «حَبَّذَا» را اسم می‌داند. احتمال چهارم این که «زید» بدل از ذا باشد، اما این قول مردود است، زیرا در این جا بدل نمی‌تواند جای مبدل منه باشد و باید با ذکر بدل از مبدل منه بی‌نیاز باشیم و در این جا هیچ یک از این شرایط موجود نیست. احتمال پنجم این که زید عطف بیان باشد و این

احتمال هم مردود است، زیرا اسم بعد از حَبْذا گاهی نکره است؛ مثل قول شاعر: «حَبْذا نفحات من يمامه» اسم نکره نمی تواند عطف بیان برای اسم معرفه باشد.

آن چه تا این جا ذکر شد بنابر قول کسانی است که «حَبْذا» را فعل می دانند، اما بنابر قول آنهایی که «حَبْذا» را مرکب می دانند برای اسم محبوب پس «حَبْذا» مبتدا و زید خبرش یا بالعکس می باشد. البته بنابر قول کسانی که در «زید الفاضل» دو وجه جایز می دانند. اما آنهایی که در دو اسم معرفه متعین را مبتدا قرار می دهند باید هر یک «حَبْذا» و «زید» که در نزد مخاطب معین است مبتدا قرار دهند و دیگری را خبر. قول دیگر در «حَبْذا» این که فعل است. پس «زید» فاعل می شود. این وجه ضعیف ترین قولی است که گفته شده است و ضعف این قول به جهت این است که امکان دارد در بعض موارد اسم بعد از حَبْذا حذف شود؛ مثل قول شاعر: «الا حَبْذا ما الحياء و ربّما فتحت الهوى...» در این جا اسم بعد از «حَبْذا» حذف شده است و اگر فاعل بود نباید حذف می گردید.

ز) در آیه (فصبر جميل) دو وجه جایز است.

۱. خبر باشد برای مبتدای محذوف، ای: «شأنی فصبر جميل»،

۲. مبتدا باشد برای خبر محذوف، ای: «صبر جميل امثل من غيره».

باب «کان» و آن چه جاری مجرای «کان» است:

مسئله اول: در آیه شریفه «إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ

شَهِيدٌ» و جمله «زید کان له مال» سه وجه جایز است:

۱. «کان» ناقصه باشد، یعنی اسم و خبر دارد، ۲. «کان» تامه باشد که فقط اسم

دارد، ۳. «کان» زایده باشد. وجه سوم ضعیف ترین وجه است. ابن عصفور

گفته: «کان» زایده فقط در شعر واقع می شود و اگر در آیه له متعلق به «کان» باشد

باید «کان» تامّه باشد و اگر «کان» زاید باشد ظرف متعلق به استقرار مرفوع است و اگر ناقصه باشد منصوب خواهد بود، مگر این که اسم «کان» ضمیر شأن باشد که در این صورت استقرار محذوف، خبر مبتدا می‌شود و مجموع آن، خبر «کان» شأنیه است.

**مسئله دوم:** در آیه «فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ» سه وجه مسئله قبل وجود دارد، اما وجه اخیر (کان شأنیه) امکان ندارد، زیرا در این آیه «کان» در جمله استفهامیه قرار دارد و خبرش «کیف» است. استفهام نیز منافات با شأنیت دارد. اگر «کان» تامه باشد «کیف» حال برای اسم «کان» است و اگر «کان» زاید باشد کیف مبتدا است و «عاقبه الذین» خبرش خواهد بود. مسئله در آیه «وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحِيًّا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ» در «کان» سه احتمال است: «کان تامه»، «کان ناقصه» و «کان زایده». اگر ناقصه باشد اسمش «ان یکلمه الله» است که تأویل به مصدر می‌رود، ای: «ماکان تکلم الله» و خبر آن «بشر» است. «الّٰ وحيًا» استثنای مفرغ از مستثنا منه (احوال) است، ای: «ماکان تکلم الله لبشر فی الأحوال إلّا حال الوحی». وحيًا در موقع حال است. اذ فاعل یا مفعول «ان یکلمه الله» است. بنابر اول مراد از مصدر (وحيًا) اسم فاعل است ای «وحيًا»، بنابر وجه دوم، مراد اسم مفعول است، ای: «وحيًا» (به فتح حاء) و جمله «من ورائهم» عطف بر «وحيًا» است به تقدیر «موصلاً»، ای: «موصلاً من وراء حجاب». اگر موصلاً حال از فاعل «یکلمه» باشد اسم فاعل است و اگر حال از مفعول باشد اسم مفعول خواهد بود، چنان چه در «وحيًا» گفته شد. جمله «یرسل» هم عطف بر «وحيًا» است که تأویل به مصدر می‌رود و حال است برای فاعل یا مفعول «یکلمه» ای: «ذا ارسل منه» و اگر به معنای اسم مفعول باشد، ای: «ذا ارسل الیه».

عبارت «و اما وحيًا...» عطف بر خبر است در جمله «فعلى الناقصه فالخبر»، یعنی

ممکن است خبر «کان» «بشر» باشد و «و حياً» حال یا «و حياً» باشد. بنابراین استثنا مفرغ در خبر «کان» واقع می شود، مثل جمله «ما کان زید الا قائماً» بر اساس این وجه تقدیر آیه «و ما تکلمهم الله الا ايعاء او ايصالاً او من وراء حجاب او ارسالاً» خواهد بود. عبارت: «و جعل ذلك تكلماً...» اشاره به ايعاء و ايصال است. و قرار دادن ايعاء و ايصال را به عنوان تکليم و مستثنا منه از او باید بر طریق حذف مضاف باشد، چون ايعاء و ايصال صريح در تکلم نیست، تقدیر در معنا: «ما کان تکلمهم الا تکليم و حى و الا تکليم ارسال و الا ايصال الكلام من وراء حجاب» و اما بنابر تقدیر این که کان «تامه» و زایده باشد استثنا از احوال که از جار و مجرور (بشر) استفاده می شود خواهد بود، ای: «و ما کان لبشر منه» بر اساس تقدیر اول، معنای آیه این است: «ما ثبت تکلم الله حال کونه کائناً بشر فی حال من الاحوال الا حالکونه ايعاء...».

**مسئله سوم:** در جمله «أین کان زید قائماً» در کان سه احتمال است که در مسئله قبل ذکر شد. بنابر این که ناقصه باشد خبر کان «قائماً» است و ظرف (این) متعلق به «قائماً» خواهد بود. هم چنین ممکن است خبر «کان» این باشد که مقدم بر آن شده و متعلق به محذوف است. در این صورت حال است و تقدیر: «این کان زید مستقراً حال کونه قائماً» و اگر کان تامه فرض شود ممکن است «قائماً» حال باشد و این متعلق به قائم، ای: «این ثبت زید حال کونه قائماً» پس قائماً حال واقع می شود.

**مسئله چهارم:** در جمله «زید عسی ان یقوم» دو وجه جایز است:

۱. «عسی» ناقصه باشد که باید اسمش در آن مستتر باشد، ای: «زید عسی هو ان یقوم».

۲. «عسی» تامه باشد که این صورت «ان یقوم» در محل رفع است بنابر این که اسم عسی باشد و تامه استعمال شده باشد.

**مسئله پنجم:** در جمله «عسی ان یقوم زید» نیز دو وجه است که در مسئله قبل ذکر

شد، یعنی عسی ناقصه باشد و «زید» اسم آن و «ان یقوم» خبرش و در «یقوم» ضمیر مستتر است که فاعل «یقوم» باشد. عسی تامه بوده و جمله «ان یقوم زید» اسم آن باشد. فاعل «یقوم» زید است و احتیاجی به تقدیر ضمیر نیست و هر کلمه در محل خود می‌باشد. اما در جمله «عسی ان یقوم زید فی الدار» و «عسی ان یبعثک الله ربک. مقاماً محموداً» لازم است که عسی تامه باشد، زیرا اگر ناقصه باشد لازم می‌آید که بین صله (ان یقوم) و معمولش (جار و مجرور) به اجنبی (زید) فاصله شود.

مسئله ششم: در آیه ﴿وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ در کلمه ما دو احتمال است:

۱. ما حجازیه باشد و عمل کرده است (رفع به اسم و نصب به خبر).

۲. ما تمیمیّه است و عمل نمی‌کند.

فارسی و زمخشری ما را حجازیه می‌دانند و گمان کرده‌اند که باء در «بربک» زاید است و بر خبر منصوب داخل شده است.

اگر حجازیه نباشد، عمل نکند و داخل نمی‌شود، اما این گمان صحیح نیست، زیرا مقتضی برای دخول باء زاید نفی خبر است، نه نصب آن. لذا در «کان زید قائماً» صحیح نیست که باء زایده بر «قائم» داخل شود و در «لم اکن باعجلهم» باء بر خبر منفی به لم داخل شده است. هم چنین در «ما ان زیداً بقائم» اسم ان مرفوع است و باء داخل شده، چون جمله منفی است.

مسئله هفتم: در جمله «لا رجل و لا امرأة فی الدار» دو وجه جایز است:

۱. هر دو اسم مرفوع باشد بنابر ابتدائیت و خبر آنها در تقدیر است، ای: «لا رجل موجود فی الدار و لا امرأة موجوده فی الدار».

۲. هر دو مرفوع باشد بنابر این که در هر دو اسم لا حجازیه باشد، پس اسم لا خواهند بود و اگر در مثال بگویی «لا زید و لا عمر و فی الدار» (اسم بعد از لا را معرفه بیاوری) وجه اول متعین است، یعنی رفع آنها بنابر ابتدائیت، زیرا لا حجازیه در معرفه

عمل نمی‌کند. و اما در «لا رجل فی الدار» وجه دوم متعین است، زیرا اگر تکرار نشود باید عمل کند.

در آیه «فَلَا رَفَتْ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ» چند وجه جایز است:

۱. هر سه اسم مفتوح باشد. در این صورت لانی جنس با اسم خود مرکب شده و مبنی بر فتح است و «فی الحج» خبر آنها خواهد بود، چون لانی جنس در اسم عمل می‌کند. اما خبرش مرفوع به آن عاملی است که قبل از دخول لا آن را مرفوع کرده بود. و اما در نزد غیر سیبویه که لا را عامل در خبر می‌دانند، باید «فی الحج» خبر برای یکی از آنها باشد و برای بقیه خبر در تقدیر گرفته شود، زیرا دو عامل نمی‌تواند بر یک معمول وارد شود. پس بیشتر از دو عامل به طریق اولی امکان ندارد.

۲. اگر دو اسم اول «فَلَا رَفَتْ وَلَا فُسُوقَ» رفع داده شود در صورتی که لا دوم مستقل عمل کند لا حجازیه تقدیر می‌شود و احتمال دو خبر در نزد جمیع متعین است برای لا اول و لا ثانیه و اگر لا دوم تأکید برای لا اول باشد باید یک خبر برای اول در تقدیر گرفته شود. و رفع دوم به واسطه عطف بر اسم اول است و بر اساس تقدیر این دو وجه (لا اول مستقل باشد و یا تأکید لا سوم) لا تبرئه (نفی جنس) می‌باشد و خبرش با خبر لا حجازیه فرق دارد، چون لانی جنس خبر را رفع و لا حجازیه را نصب می‌دهد.

۳. دو اسم اول مرفوع باشند بنابر ابتدائیت و لا در آنها ملغی شده باشد. در این صورت یک خبر برای دو مرفوع تقدیر گرفته می‌شود؛ مثل: «زید و عمرو قائم» یا این که «فی الحج» را خبر برای هر دو مرفوع قرار دهیم و برای لا سوم خبر در تقدیر گرفته شود، چون اگر برای سوم خبر فرض نشود لازم می‌آید که دو عامل مختلف (ابتدائیت و لانی جنس) در یک معمول عمل نمایند و بر مبنای سیبویه که لانی جنس را عامل در خبر نمی‌داند، احتیاجی به تقدیر نیست بلکه «فی الحج» می‌تواند خبر برای هر سه



قرار گیرد.

### باب منصوبات متشابه:

اسمائی که منصوبند و عناوین مختلف بر آنها صدق می‌کند، به دلیل شباهتی که با هم دیگر دارند. چند مورد از آنها در ذیل ذکر می‌شود:

اول احتمال مفعول مطلق و مفعول به در آن داده می‌شود؛ مثل آیه ﴿مَنْ يَشَاءُ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا﴾ و آیه ﴿وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا﴾ «فتیل» به معنای نخ‌ است که در وسط هسته خرما موجود است و مراد از «نقیر» گودی است که در پشت هسته خرما هست و ظاهراً منظور از آیه این است که به هیچ یک از شما به مقدار بسیار کمی هم ظلم نمی‌شود. پس اگر مفعول مطلق باشد تقدیر آیه: «و لا تظلمون ظلماً ما» و کلمه ما ابهام دارد که تأکید در تقلیل است و اگر مفعول به باشد تقدیر: «و لا تظلمون خيراً». در این صورت باید معنای نقصان در آیه تضمین شود، همان طوری که در آیه ﴿وَلَمْ تَظْلَمْ مِنْهُ شَيْئًا﴾ معنای «تنقصون» در فعل تضمین شده است، ای: «لم تنقص منه شيئاً» و تقدیر در آیه: «و لا تنقصون فتیلاً او لا تنقصون نقیراً» و در آیه ﴿ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا﴾ احتمال دارد که «شیئاً» مفعول مطلق باشد، ای: «لم تنقصوكم نقصاً». احتمال دیگر این که مفعول به باشد و تقدیر: «ثم لم تنقصوكم خيراً» اما آیه ﴿وَلَا تَضُرُّهُ شَيْئًا﴾ شیئاً مفعول مطلق است، چون مفعول به (ضمیر) موجود است. اما آیه ﴿فَمَنْ عَنَى لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ﴾ قبل از رفع مصدر به عنوان مفعول مطلق بوده است و نمی‌تواند مفعول به باشد، چون «عفی» لازم استعمال می‌شود.

دوم: اسم منصوب، مفعول مطلق، حال یا ظرف احتمال داده شود؛ مثل: «سرت طویلاً» در «طویلاً» سه احتمال است: مفعول مطلق، ای: «مسیراً طویلاً»؛ ظرف زمان، ای: «سرت زماناً طویلاً؛ حال، ای: «سرت حال‌گونه طویلاً» و آیه ﴿وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ

لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ» در کلمه غیر سه وجه جایز است: مفعول مطلق باشد، ای: «از لاًماً غیر بعید»؛ ظرف زمان باشد، ای: «زماً غیر بعید» یا حال باشد، ای: «حالکونه غیر بعید». در این جا حال مؤکد برای عاملش هست، چون غیر به معنای نزدیکی است و فعل «ازلفت» هم به همین معنا آمده است. «ازلفت الجنة» به معنای نزدیک شدن جنت است که غیر بعید باشد. برخی «غیر بعید» را حال برای «جنة» قرار داده‌اند. در این صورت «بعید» باید با تاء باشد «غیر بعیده»، اما این جا هم مثل «لعل الساعة غیر بعید» که (بدون تاء) می باشد.

سوم: مفعول مطلق با حال، مشتهبه شود؛ مانند: «جاء زيد ركضاً» جایز است که ركضاً حال باشد، یعنی زيد آمد در حال دویدن. احتمال دیگر این که مفعول مطلق باشد، ای: «جاء زيد و هو يركض ركضاً». ممکن است بدون فعل، مفعول مطلق برای «جاء» باشد، چون «ركضاً» نوع مخصوصی از مجيء است که دویدن باشد؛ نظیر «قعدت جلوساً» که هر دو به یک معنا هستند. احتمال دیگر این که مفعول مطلق باشد به تقدیر «جاء» ای: «جاء راكضاً» و این قول سیبویه است و از نظر او حال جای مفعول مطلق را گرفته است؛ مانند آیه «أَتَيْنَا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً قَالُوا أَتَيْنَا طَائِعِينَ» در این آیه «طائعين» حال است به جای مفعول مطلق.

چهارم: اشتباه مفعول مطلق و حال و مفعول لاجله؛ مثل آیه «يُرِيكُمْ آلَبرَقَ خَوْفاً وَطَمَعاً» در خَوْفاً و طَمَعاً، سه وجه محتمل است:

۱. مفعول مطلق باشد، به تقدیر فعل محذوف ای: «تخافون خَوْفاً و تطمعون طَمَعاً» که مفعول مطلق برای تأکید آمده است. ابن مالک حذف فعل را در این صورت جایز نمی داند مگر در موارد مخصوصی که از عرب ها شنیده شده باشد البته در یک مورد قیاسی است؛ مانند: «أنت سیراً» ای: «تسیر سیراً» و در مثال «ما زيد الا سیراً» ای: «ما زيد الا يسیر سیراً». اما حذف عامل در سماعی مانند: «سقیاً و رعياً» ای: «سقیتم

سقیاً و رعیت رعياً».

۲. حال باشد و در این صورت مراد از مصدر (خوفاً طمعاً) اسم فاعل است، ای: «خائفین و طامعین».

۳. مفعول لاجله باشد، ای: «لاجل الخوف و الطمع». در این صورت بنابر قول آنهایی است که وحدت فاعل را در مفعول له و فعلش که برای او علت آورده شده شرط نمی‌دانند. ابن خروف قائل به همین قول است.

بنابراین مطلب روشن است و اشکالی وارد نیست. اما اگر قائل به اشتراط شویم اشکال وارد است و جواب داده می‌شود که «یریکم» در واقع به دو فعل بر می‌گردد و تقدیر: «یجعلکم ترون». عامل در مفعول لاجله «ترون» است و فاعل در آن با فاعل در «خوفاً» یکی است، زیرا فعل معلّل به رؤیت است که ثلاثی مجرد می‌باشد، نه ثلاثی مزید چون اگر إراءة باشد فاعل متحد نخواهد بود. توجیه دیگر این که خوف و طمع در اصل اضافه و «اطماع» (مصدر باب افعال) بوده است. پس حروف زاید حذف شده است. در این صورت فاعل مصدر با فاعل فعل متحد می‌شود، یعنی فاعل هر دو «الله» است، به خلاف توجیه قبل که فاعل در هر دو «مخاطبین» بودند. در جمله «جاء زید رغبة» نیز سه وجه جایز است:

۱. «رغبة» مفعول مطلق و عامل در تقدیر باشد، ای: «جاء زید یرغب رغبة» اگر فعل در تقدیر گرفته نشود مفعول مطلق مصدر مضاف است که در تقدیر گرفته می‌شود، ای: «جاء زید مجيء رغبة».

۲. حال باشد به معنی اسم فاعل ای جاء زید راغباً.

۳. مفعول لاجله باشد، ای: «جاء زید للرغبة» ابن مالک وجه اول را منع کرده است، به دلیل این که عامل مفعول مطلق مؤکد، نباید حذف شود. ابن حاجب توجیه دوم را منع کرده است، زیرا این گونه توجیهات قواعدی مثل را از حقایقش خارج می‌نماید،

چون با تجویز این توجیه باید بتوانیم در مواردی مثل «ضربته يوم الجمعة» «يوم الجمعة» را مفعول مطلق حساب کنیم، یعنی «ضربته ضربة يوم الجمعة» اما در این صورت معنای مراد به دست نمی آید. گفته ابن حاجب تأیید می شود به این که بر حذف دلیلی نداریم و ضرورت وجود ندارد تا مقتضی حذف باشد. در شعر متنبی آمده است:

ابلی الهوی اسفاً يوم النوى بدنی و فرّق الهجر بين الجفن و الوسن

کهنه کرد عشق به جهت شدت حزن روز فراق، بدن مرا وجدایی انداخت مهاجرت آن دوستان بین پلک چشم و چرت زدن.

در این شعر کلمه «اسفاً» سه احتمال دارد:

۱. مفعول مطلق برای فعل مقدر: «اسف اسفاً» پس جمله «اسف اسفاً» جمله معترضة است بین فاعل «الهوی» و مفعول «بدنی».

عبارت «ابلاء اسف» تفسیر مفعول مطلق است، در صورتی که عامل در تقدیر گرفته شود و مضاف الیه در جای مضاف قرار گیرد.

۲. منصوب است بنابر حالیت، ای: «فی حالة أسف».

۳. مفعول لاجله باشد، ای: «ابلی لاجل الأسف». اما در این جا اتحاد بین فاعل نیست. لذا باید گفت: این وجه مبنی بر قول آن کسانی است که اتحاد فاعل را شرط نمی دانند، یا لام علت در تقدیر گرفته شود و بعد از حذف لام «اسفاً» منصوب به نزع خافض گردد؛ مانند آیه ﴿وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا﴾ در اصل «یَبْغُونَهَا عِوَجًا» بوده است.

توجیه دیگر این که برای قبول فعل «بلی»، فعل دیگر در تقدیر گرفته شود، ای: «ابلی فبلیت أسفاً»، در این صورت، فاعل «بلیت» و «أسفاً» یکی است و جایز نیست فعل مقدر، «بلی» و فاعلش «بدنی» باشد؛ زیرا بر اساس این تقدیر، اختلاف برطرف نمی شود، چون فاعل «اسفاً»، خود متکلم است و فاعل «بلی»، «بدنی» است. عبارت:

«وَلَأَنَّهُ هُوَ...» عطف بر «إِنَّمَا عَلَىٰ أَنْ الْفَعْلُ» است.

توضیح این که چون «الهُو» سبب در ایجاد فعل است، جایز است که فاعل، تاء متکلم باشد؛ یعنی: «أَبْلِيَّتُ بِالْهُو»، در این صورت، فاعل، متحد می‌شود. پنجم: مفعول به و مفعول معه با هم مشتبه شوند؛ مثل: «اَكْرَمْتُكَ وَزَيْدًا» در «زَيْدًا» دو احتمال است: معطوف باشد یا مفعول معه. و در مثال «اَكْرَمْتُكَ وَهَذَا» سه وجه، جایز است: مفعول، و او به معنای مع باشد و عطف بر فاعل «اَكْرَمْتُ»، چون کاف، بین معطوف و معطوف علیه فاصله شده، لازم نیست که ضمیر فاعل، ضمیر فعل آورده شود.

در جمله «حَسِبَ وَ زَيْدًا دَرَهَمًا» دو وجه جایز است: زید مفعول معه باشد یا مفعول به برای فعل مَقْدَر (یَحْسِب) باشد، چون به معنای «یکفای» است. قول صحیح همین وجه است؛ زیرا آن چه در مفعول به عمل می‌کند در مفعول معه نیز عمل می‌کند. پس «حَسِبَ» می‌تواند در مفعول معه نیز عمل کند.

در توجیه جمله مذکور، وجه دیگری هم جایز است و آن این که معطوف بر کاف مجرور باشد، چون معطوف علیه (کاف) مضاف الیه «حَسِب» است. بعضی هم گفته‌اند: به اضمار مضاف دیگر مجرور باشد، تقدیر: «حَسِبَ وَ حَسِبَ وَ زَيْدٌ دَرَهَمًا». قول صحیح، همین است.

شایان توجه است که از مفهوم کلام، استفاده می‌شود که وجه اول باطل است، اما دلیلی برای این بطلان وجود ندارد. احتمال دیگر این که به رفع «زید» خوانده شود و عامل «حَسِبَ» باشد که حذف شده است و مضاف الیه، جانشین محذوف است.

و در قول شاعر: «إِذَا كَانَتِ السَّهْبُجَاءُ...»؛ زمانی که جنگ و پراکنده شدن جمعیت ثابت شد، کفایت می‌کند تو را و ضحاک را شمشیر هندی. کلمه «الضحاک» به سه وجه خوانده شده است: نصب، بنابر مفعول یا مفعول معه؛ جرّ، عطف بر ضمیر مجرور و

رفع بنابر این که عطف بر اسم مرفوع باشد.

### باب استثنا

ششم: احتمالاتی که در جمله استثنا می آید مثل جمله «ما ضربت احداً الاً زیداً» در این جمله چند احتمال وجود دارد:

۱. «زید» بدل از مستثنا منه (احداً) باشد، که این وجه بهترین وجوه است.

۲. منصوب باشد به فعل مقدر، ای: «استثنی زیداً».

۳. «الا زیداً» صفت باشد برای مستثنا منه. این وجه ضعیف ترین وجوه است. در جمله «لیس زید شیئاً الاً شیئاً»؛ نیست زید چیزی مگر چیزی که به آن اعتنا نمی شود. درباره الا همان سه وجهی که در جمله اول ذکر شد جایز است. اگر گفته شود: «ما زید شیئاً الاً شیئاً لایعتنی به» همین سه وجه جایز است، ولی وجه اول (بدل) جایز نیست، چون در این صورت باید مادر مستثنا عمل کند و ما نافیة در موجب عمل نمی کند.

**مسئله اول:** در مثال «قام القوم حاشاك و حاشاه» دو احتمال است:

الف) ضمیر «حاشاك» و «حاشاه» منصوب باشد، بنابر این که حاشا را فعل بگیریم و ضمیر، مفعولش باشد.

ب) «حاشا» حرف جرّ و ضمیر مجرور به حاشا باشد. اگر گفته شود: «حاشای» (در آخرش ضمیر متکلم بیاید) بدون نون وقایه باید حاشا حرف جرّ باشد و اگر بانون وقایه بیاید حاشا فعل خواهد بود، چون وقایه اغلب با فعل می آید، خلا و عدا هم در این جهت مثل حاشا است.

**مسئله دوم:** در مثال «ما احد الاً زید» سه وجه جایز است:

۱. «زید» بدل احد باشد. ۲. بدل از ضمیر «یقول» باشد که به «احد» بر می گردد.

۳. یا این که منصوب باشد بنابر استثنا، ای: «استثنی

زیداً» اگر در همان مثال گفته شود: «ما رأیت احد يقول ذلك الا زیداً» سه وجه در «الا زید» جایز است: (أ) منصوب باشد، بنابر استثنا. (ب) بدل از «احد». (ج) بدل از ضمیر «يقول». در دو وجه اول منصوب است و در وجه اخیر مرفوع آمده است. از مواردی که مستثنا مرفوع آمده قول شاعر (عد ابن زید) است که درباره لیلة القدر گفته:

فی لیلة لا تری بها احداً      یحکی علینا الا کواکبها.

در شبی که نمی‌بینی کسی که حکایت کند از ما مگر ستاره‌های آن شب را.

کلمه «علینا» به معنای «عنا» است و اگر به معنای خودش باشد باید «ینم» را با معنای «یشنع» در آن تضمین شود «نم» به معنی سخن چین و «یشنع» به معنای عیب جویی است.

هفتم: جایی که احتمال حال و تمیز در آن داده شود، مثل «کرم زید ضیفاً». در این جمله اگر مراد از «ضیف» غیر زید باشد، زید تمیز می‌شود، یعنی با کرامت است زید از حیث میهمان. لذا من نمی‌تواند بر تمیز داخل شود، زیرا من برای بیان جنس تمیز است؛ مثل: «عندی خاتم فضّه» ای «من فضّه» و در مقام تمیز برای تحویل فاعلیت آورده شده است، یعنی در واقع فاعل «کرم»، «ضیف» است، نه زید: میهمانان کریم بر زید وارد می‌شوند. پس واقعاً کرم به «ضیف» نسبت داده می‌شود. پس برای این که در ظاهر فاعل کرم، زید باشد تمیز آورده شده است. اما اگر فرض شود که زید همان «ضیف» است در این جا دو احتمال است: حال باشد، ای: «کرم زید حالکونه ضیفاً» یا تمیز، ای: «کرم زید و کرمه من حیث کونه ضیفاً». در این صورت بهتر است که من بر آن داخل شود، چون با دخول من بر مطلب تصریح می‌شود، ای: «کرم زید من کونه ضیفاً» و در جمله «هذا خاتم حدیداً» همین دو وجه وجود دارد و تمیز در آن رجحان دارد و چون کلمه «حدید» جامد است و غالب در تمیز جامد بودن است، ولی در حال عکس است. هم چنین حال غالباً از صفات لازم، نمی‌آید و حدید از صفات لازم است. پس

اگر تمیز باشد حال از این دو جهت، سالم است و نیز حال برای نکره کمتر می آید و در این جا خاتم نکره است.

هشتم: حال می تواند از فاعل یا از مفعول باشد؛ مثل: «ضربت زیداً ضاحكاً» در این جمله دو احتمال است:

«ضاحكاً» حال از فاعل باشد: «ضربت حال کونی ضاحكاً» یا حال از مفعول باشد، ای: «ای ضربت زید خال کونه ضاحكاً» و در آیه «وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً» «کافه» حال است و می تواند حال مفعول باشد، ای: «المشركين کافه» و می تواند حال از فاعل (ولو جمع) باشد ای: «قاتلوا کافه».

زمخشری این دو وجه را در آیه «أَدْخُلُوا فِي السَّلَامِ كَافَّةً» هم جایز دانسته است. بنابر اول: «ادخلوا کافه فی السلم» و بنابر دوم: «ادخلوا فی السلم کافه» ای: «فی جمع السلم». مراد از «سلم»، صلح است، اما قول او باطل است، زیرا «کافه» صفت برای ذوی العقول آورده می شود، نه غیر ذوی العقول. پس فقط حال برای فاعل است. اشتباه او در آیه «وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ» در این آیه زمخشری «کافه» را برای مصدر صفت قرار داده است ای: «ارساله کافه» این اشتباه، شدیدتر از آن چیزی است که گفته شد؛ زیرا در این جا علاوه بر این که برای غیر ذوی العقول آورده است از آن چه خودش ملتزم به آن شده کافه همیشه حال می آید هم خارج گردیده و کافه را صفت قرار داده است. و نیز اشتباه زمخشری در خطبه کتاب مفصل شدیدتر است. وی گفته: محیط به «کافه الابواب» به جهت این که در این جا سه خلاف انجام گرفته است: واقع شدن «کافه» صفت برای غیر ذوی العقول، خروج از حالیت (زیرا کلمه «کافه» دائماً برای حال می آید) و خروج از نصب به واسطه دخول حرف جر و تکرار «اشد» تأکید برای «خلافها» است.

نهم: (از موارد اشتباه در حال) آنجایی که در عامل حال دو احتمال باشد، مانند: (و



هذا بعلی شیخاً) در این آیه «شیخاً» حال است و احتمالاً عاملش هاء تنبیه باشد. احتمال دیگر این که ذا به معنای اشاره باشد. بنابر اول جایز است که حال بعد از تنبیه واقع شود؛ مثل: «قائماً ذا زید» و در قول شاعر آمده است:

هابیناً ذا صریح النصح فاصغ له      و طع مطاعة مهد نصحه رشد

آگاه باشد در حالی که آشکار است و گوش کن و پیروی کن پس پیروی کن از کسی که نصیحت هدیه می‌کند و رشد را.

کلمه هاء حرف تنبیه است و «بییناً» بر وزن سیداً صفت مشبه در موضع حال و «طع» امر حاضر.

در این شعر «بییناً» حال است و بعد از هاء ذکر شده است. اما بنابر وجه دوم وقوع حال بعد از هاء تنبیه ممتنع است و باید بعد از اسم اشاره باشد. به هر حال تقدیم حال بر حرف تشبیه و اسم اشاره جایز نیست؛ عامل هاء باشد یا اسم اشاره.

دهم: آن جایی که بیشتر از یک حال برای ذو الحال موجود باشد و بین دو حال متداخل و حال مستقل مردد باشد. مراد از تداخل این است که حال دوم برای حال اول باشد؛ مثل: «جائنی زید ضاحکا راکباً» ممکن است هر کدام مستقلاً حال از زید باشد. احتمال دیگر این که «راکباً» حال برای ضمیر «ضاحکا» باشد که به «زید» بر می‌گردد. پس عامل در آن «راکباً» است. آنهایی که تعدد در حال را جایز نمی‌دانند باید همین وجه را معین بدانند، اما رضی الدین نجم الاثمه گفته: جمهور نحوین تعدد در حال را جایز می‌دانند. مصنف نیز همین قول را صحیح می‌داند، چون گاهی شیء واحد احوال متعدد دارد.

اما در مثال «لقیة مصعداً منحدرأ» ذو الحال متعدد است، زیرا صاحب حال در یکی، ضمیر فاعل است و در دیگر ضمیر مفعول. پس از محل بحث خارج است، چون تداخل در آن امکان ندارد و واجب است اول، حال برای مفعول و بعدی برای فاعل

باشد تا فاصله بین آنها کمتر شود، زیرا در این صورت حال اول متصل به مفعول است و حال دوم از ضمیر ذو الحال فاصله دارد که در این صورت از مصادیق لَفّ و نشر مشوش خواهند بود. البته این قاعده در جایی است که قرینه بر تعیین ذو الحال نباشد و گرنه مطابق قرینه عمل می شود؛ مانند قول شاعر:

خرجت بها امشي تجرّ ورائناً      علی أثرینا ذیل مرط مرحّل

بیرون بردم آن محبوبه را در حالی که می رفتم و در حالی که می کشید پشت سر ما اثر دو پای خود را به دامن جامه مرحل خود.

در این جا دو حال پشت سر هم آمده است: «امشی» و «تجرّ» اول از فاعل و دوم از مفعول (خرجت بها).

مثال اول: قول شاعر: «عهدت سعاد ذات هوی» در این شعر «عهدت» فعل و فاعل، «سعاد» مفعولش و «هوی» حال از «سعاد» و «معنی» (اسم مفعول از عنی به معنای قصد) حال از فاعل «خرجت» می شود؛

عهد کردم سعاد را در حالی که صاحب میل بود و من اسیر دوستی او بودم. پس من زیاد کردم و او برگردانید دوست خود را.

یازدهم: در باب اعراب فعل چند مسئله ذکر می شود:

الف) در مثال: «ماتأتینا فتحدثنا» در اعراب فعل چند احتمال است:

۱. مرفوع و عطف بر فعل منفی باشد پس با آن در نفی شریک است.

۲. رفع مضارع بنابر استیناف. لذا مثبت خواهد بود، یعنی نیامدی، اما حدیث کردی

ما را.

۳. نصب بنابر تقدیر ان. در این صورت این جمله دو معنا دارد: این که انتفاء سبب

انتفای فعل دوم باشد، یعنی نیامدن سبب نفی حدیث می شود. دیگر این که فقط دوم

نفی شود، یعنی نفی جمله اول مقید به حدیث است، لذا منفی قید است، نه اصل فعل،

یعنی نیامدی در حالی که حدیث کننده باشید، نه این که به کلی «مجئی» منتفی است. اگر در جمله مذکور **لن** آورده شود (**لن** تأتینا فتحدث) برای نصب «تحدثنا» دو وجه است: عطف بر ما قبل (منصوب به **لن**) و تقدیر گرفتن **ان**. برای رفع آن هم یک وجه (استیناف) است و اگر به جای **لن**، **لم** آورده شود: «لم تأتینا فتحدثنا» برای آن سه وجه است: ۱. نصب مضارع بر اضممار (**ان**) ۲. رفع بر استیناف، ۳. جزم بنابر عطف و اگر در مثال بگویی «ما انت آت فتحدثنا» در این صورت اعرابی که به سبب عطف وارد می شد منتفی می شود، زیرا فعل مضارع نمی تواند بر اسم فاعل (آت) عطف شود. پس اعراب فعل بر دو وجه می آید.

ب) در جمله «هل تأتینی فاکرمک» سه وجه جایز است: ۱. رفع «اکرمک» بنابر عطف بر «تأتینی»، ۲. رفع مضارع بنابر استیناف بودن، ۳. نصب مضارع بنابر اضممار **ان**. در جمله «هل زید اخوک فاکرمه» اعرابی که به واسطه عطف بود، منتفی است. لذا رفع مضارع فقط یک وجه دارد. در جمله «هل لک التفات الی زید فاکرمه» سه وجه جایز است: رفع مضارع (بنابر استیناف)، نصب مضارع (به اضممار **ان** بنابر این که جواب استفهام باشد) و نصب مضارع (به اضممار **ان** بنابر این که عطف بر مصدر، یعنی «التفات» باشد). بر اساس تقدیر اول (جواب استفهام) اضممار **ان** واجب است و بنابر تقدیر دوم جایز است، نه واجب. ابن حاجب گفته: چون در اول، قرینه بر وجود حذف موجود است، حذفش واجب است به جهت اختصار، و اما در وجه دوم چون فاء بر اسم صریح داخل می شود (مثل اعجینی ضرب زید فغضبه)، ظهور **ان** جایز است که با ظهورش فعل تأویل به اسم می رود: «هل زید اخوک فان تکرمه» مثل همین است آیه «فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» یعنی وجوه مذکور در «فتکون» می آید، مشروط بر این که **لو** برای تمنی باشد و اگر **لو** شرطیه باشد با این مثال فرق خواهد داشت.

ج) در مثال «لِيتَنِي أَجِدَ مَالاً فَأَنْفِقَ مِنْهُ» در فعل «فأنفق» سه وجه جایز است: ۱. رفع بنابر این که عطف بر «اجد» باشد، ۲. رفع بنابر استیناف ۳. نصب بر اساس تقدیر آن و اگر به جای «اجد» کلمه لی آورده شود: «لِيتَ لِي مَالٌ...» وجه اول ساقط می شود، زیرا فعلی که «انفق» بر آن عطف شود وجود ندارد.

ب) در جمله «لِيقِيمَ زَيْدَ فَتَكْرَمَهُ» سه وجه جایز است: رفع (بنابر استیناف)، جزم (بنابر عطف) و نصب (بنابر اضممار آن)

پنجم: در آیه «أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا» دو وجه جایز است: جزم، بنابر این که عطف بر «لم يسيروا» باشد و نصب بنابر تقدیر آن و در آیه «أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونُوا لَهُمْ» ای: «فَأَنْ تَكُونَ» وجه جزم جایز نیست، زیرا در صورت جزم «فتكن» می شود (به اسقاط واو) و در آیه «تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا يُؤْتِكُمْ أَجْرَكُمْ» در جمله «و تتقوا» دو وجه جایز است، جزم (عطف بر ان تؤمنوا) و منصوب (به اضممار آن)؛ مثل قول شاعر:

و من يقرب منا و يخضع نوؤه لا يخش ظملاً ما أقام ولا هضمًا

در این شعر «يخضع» منصوب به ان مقدر است، بعد از جمله شرطیه، چون جمله شرطیه به منزله نافیة است.

## باب موصول

احتمالاتی که در اسمای موصول و احکام متعلق به آن داده می شود:

مسئله یکم: در جمله «ماذا صنعت» و «ماذا صنعته» که در باب دوم (فیما يجب علی المسئول عنه ان يفضل فيه) گذشت و در آیه «مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ» ماذا مفعول مطلق است، نه مفعول به، زیرا مفعول به «المرسلین» است و اگر دو مفعولی باشد باید با حرف جر باشد و اگر گفته شود که حرف جر حذف شده و در اصل «بماذا» بوده، در

جواب می‌گوییم: حذف جر قیاسی نیست و نیز نمی‌توان **ماذا** مبتدا و خبر باشد بنابر این که **ما** استفهامیه مبتدا و **ذا** موصوله خبرش باشد زیرا بر این تقدیر صله **ذا** (اجبتم) باید رابط داشته باشد که محذوف است و حذف رابط موصوف در این جا موجود نیست. در مسئله بعد شرایط آن بیان خواهد شد. در جمله «**من ذا لقیت**» بیشتر نحویون **ذا** را اسم اشاره می‌دانند و **من** موصوله و مبتدا و **ذا** خبرش و «**لقیت**» جمله حالیه خواهد بود. گاهی گفته می‌شود که **ذا** موصول و «**لقیت**» صله موصول است. جمعی این وجه را جایز نمی‌دانند، به دلیل این که **ذا** غالباً بر موصول داخل می‌گردد؛ مثل آیه «**مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ**» و موصول نمی‌تواند بر موصول داخل گردد مگر در مواردی کم؛ مثل قرائت زید بن علی بن الحسین که در آیه «**وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ**» به فتح **من** قرائت کرده است و لذا قبل را مفتوح خوانده است. پس **من** موصوله است که «**الذی**» بر آن داخل شده است.

**مسئله دوم:** در آیه «**فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ**» در کلمه **ما دو** وجه است:

۱. مصدریّه باشد، که فعل تأویل به مصدر می‌رود ای: «**فاصدع** بامرک».
۲. موصول اسمی به معنای «**الذی**» باشد، ای: «**فاصدع** بالذی تؤمره» مفعول دوم را بدون حرف جر گرفته است، چون بر اساس این وجه فعل **تؤمر** به دو مفعول متعدی می‌شود که مفعول اول نایب فاعل است و مفعول دوم ضمیر غایب و مشکل در این جا این است که فعل امر به مفعول دوم به واسطه حرف جر متعدی می‌شود، پس باید «**تؤمر** به» باشد. در این صورت حذف مفعول مشکل است، زیرا ضمیر مفعول رابطه صله است که با شرائطی حذف می‌گردد و آن این که اگر ضمیر رابط مجرور باشد، شرط حذفش این است که موصول مجرور به مثل همان حرف مجرور شده باشد و از نظر معنا و متعلق، یکی باشند، مثل «**یشربون ممّا تشرّبون**» در این آیه **ما** موصول و مجرور به **من** شده است و صله **ما** «**تشرّبون**» می‌باشد و در اصل «**تشرّبون منه**» بوده،

ضمير رابط حذف شده و شرطش موجود است، چون موصول و رابط صله هر دو به من مجرور شده و هر دو متعلق به «تثربون» به معنای تبعیض اند. این توجیه در «فاصدع بما تؤمر به» نمی آید. بعضی گفته اند: «فاصدع» در این جا به معنای «اوامر» است و باء در موصول حذف شده است، ای: «فأؤمر بما تؤمر به» بنابراین باء در هر دو به یک معنا است و متعلق به دو فعلی که لفظاً مختلف و از نظر معنا متحد است، اما اثبات این وجه مشکل است. اما آیه ﴿فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا﴾ جایز است که ما در «بما كذبوا» موصول باشد و جمله «كذبوا» صله اش که ضمیر رابط در آن حذف شده است، ای: «بما كذبوه» البته ممکن است در اصل «بما كذبوا به» بوده است که ضمیر با حرف جر حذف شده است، شرایط حذف نیز موجود است و آیه ﴿فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ﴾ تأیید وجه دوم است. اما در آیه ﴿ذَلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهَ﴾ ضمیر رابط (به) محذوف است، ای: «ذلک الذی یبشر به عبادہ». پس ضمیر جرّ با حرف جرّ حذف شده است بدون این که موصول مجرور باشد.

مسئله سوم: آیه ﴿ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾ جایز است که «الذی» موصول اسمی باشد. که صله اش احتیاج به عاید دارد و تقدیر: «زیادة علی العلم الذی أحسنه» بنابراین «أحسنه» فعل ماضی صله موصول است. احتمال دوم این که «الذی» موصول حرفی باشد که در این صورت صله اش احتیاج به ضمیر عاید ندارد، زیرا موصول حرفی با صله به تقدیر مصدر بر می گردد، ای: «تماماً علی احسانه».

احتمال سوم این که «الذی» نکره موصوفه به معنای ایّ باشد. پس احتیاج به صله ندارد که در این صورت «احسن» اسم تفضیل است، نه فعل و فتحه آخر «احسن» علامت جر می باشد، چون «احسن» بدل «الذی» بوده و اعرابش غیر منصرف است، به دلیل وزن الفعل و وصفیت و این دو وجه آخر، منسوب به کوفیون است و بعضی از

بصریون بر وجه اخیر موافقند.

**مسئله چهارم:** در مثل «اعجبنى ما صنعت» در کلمه ما سه وجه است:

۱. ما به معنای «الذی» باشد، ای: «اعجبنى الذی صنعته».

۲. نکره موصوفه باشد، ای: «اعجبنى شیء صنعته» و بر اساس این دو وجه ضمیر عاید محذوف نیست.

۳. نکره باشد که در این صورت فعل تأویل به مصدر می‌رود ای: «اعجبنى صنعک» احتیاج به رابط هم ندارد و در آیه «لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ» در کلمه ما دو وجه جایز است: موصوله و موصوفه. وجه سوم جایز نیست، زیرا در این صورت معنای آیه این طور است: «حتى تنفقوا من حبکم»؛ انفاق از دوستی باشد، نه از مال، در حالی که دوستی از صفات معنا است که قابل انفاق نیست. هم چنین در آیه «وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ» جایز نیست که ما مصدریه باشد، زیرا در این صورت تقدیر: «و من رزقنا ینفقون» است. این معنا مراد نیست و بعدش مصدر تأویل به اسم مفعول می‌رود، ای: «المحبوب و المرزوق» در این صورت معنا صحیح است، ولی زحمت بیهوده است.<sup>۱</sup>

**مسئله پنجم:** در جمله «اعجبنى من جائک» در کلمه من دو احتمال است: موصوله باشد یا نکره موصوفه. بنابر اول معنا این است به تعجب آورد مرا کسی که آمده است تو را. بنابر تقدیر دوم: شخصی که این صفت داشت به سوی تو آمده بود و در آیه

۱. ابوحیان گفته است که ما نکره موصوفه در کلام عرب ثابت نشده است و در جمله «مرت بما معجب» که نحویون گفته‌اند ما نکره است، دلیلی وجود ندارد، چون احتمال زیادی در ما داده می‌شود. اگر استعمال جمله «سرتی ما معجب لك» ثابت شود هر آینه مطلب ثابت می‌شود، اما استعمال مذکور ثابت نشده است. البته این قول مردود است، زیرا زاید بودن ما در «بما معجب» منحصر است به آن جایی که بعد از کلمه ما سبب باشد، مثل «فیما نقضهم لعنا هم» و در آیه «فیما رحمة من الله لنت لهم» در اول «نقضهم» و در دوم «رحمة» سبب برای ما بعد خود هستند و در «بما معجب» این طور نیست.

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ﴾ در کلمه من همین دو احتمال داده می شود، ولی نزد ابوالبقاء احتمال موصول بودن ضعیف است، چون در این صورت کلمه من از کلیت خارج می شود و در اشخاص مخصوص متعین می گردد، در حالی که مراد ابهام در نام منافقین است، اما جواب داده شده است که در این جا مراد «عبد الله بن ابی» و اصحابش می باشد. پس مراد از من ابهام نیست.

### باب توابع

یعنی اعراب مختلفی که مربوط به توابع می باشد در آیه ﴿آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ \* رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ ﴿ دو احتمال وجود دارد: «رب موسی و هارون» بدل کل از «رب العالمین» باشد یا عطف بیان برای آن باشد. مثل آیه ﴿تَعْبُدُوا إِلَهَكَ وَالْإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ﴾ که «ابائک» ممکن است بدل از «الهِک» یا عطف بیان باشد و نیز آیه ﴿فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مُكْرِهِمْ أَنَا دَمَرْنَاهُمْ﴾ بنابر قرائت کسی که انا را به فتح خوانده است جمله «انا دمرنا هم» ممکن است بدل از «مکرهن» باشد یا عطف بیان برای مکر به شمار آید. اما اگر به کسر انا خوانده شود جمله مستقلی می گردد که تأویل به مصدر نمی رود و بر اساس تقدیر فتح انا احتمال سوم هم وجود دارد که خبر برای مبتدا محذوف باشد، ای: «هی دمرناهم».

مسئله ششم: در آیه ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ جایز است که کلمه «الاعلی» صفت باشد برای مضاف یعنی اسم. احتمال دیگر صفت برای رب باشد و در مثل «جائنی غلام زید الظریف» کلمه «الظریف» صفت برای مضاف است، نه صفت برای مضاف الیه (زید)، زیرا مضاف الیه در این جا برای تخصیص مضاف آمده است و فی نفسه مراد نیست، به خلاف اسم «ربک» که مضاف الیه فی نفسه مراد است. پس هر یک از مضاف و مضاف الیه می تواند موصوف باشد. گاهی مضاف برای عمومیت مضاف الیه



می‌آید؛ مثل: «کل فتی تبقى فائزه» که در این جا مضاف الیه لذاته مراد است. پس اگر صفتی موجود باشد برای مضاف الیه است و لذا قول شاعر: و کل اخ مفارقة اخوه لعمر ابیک الا الفرقدان» از نظر ادبی ضعیف است، چون در این جا کل مضاف است و اخ مضاف الیه و طبق قاعده «الا الفرقدان» باید صفت برای مضاف الیه باشد، اما صفت برای کل آمده است، به دلیل این که «الفرقدان» یا الف آمده است که مرفوع است و اگر صفت برای مضاف الیه بود باید مجرور (الفرقدین) می‌آمد.

در آیه ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾، ﴿هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾، ﴿وَيَقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾ و جمله «مررت بالرجل الذی فعل...» در موصول «الذین» و «الذی» دو وجه جایز است:

۱. صفت و تابع باشد برای جار و مجرور، چون موصول وصله اش در حکم مشتق است.

۲. منصوب باشد به اضمار «اعنی» و «امدح».

۳. مرفوع به تقدیر هو و بنابر تابعیت صفت است، نه بدل مگر در صورتی که تعذر باشد، مانند ﴿وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ \* الَّذِي جَمَعَ مَالاً﴾ در این آیه ممکن نیست که «الذی» صفت برای لمزه باشد، زیرا «الذی» معرفه است و «لمزه» نکره و معرفه صفت برای نکره واقع نمی‌شود.

## باب حروف جرّ

احکامی که از ناحیه حروف جرّ بر اسم وارد می‌شود:

۱. در مثال «زید کعمرو» در کاف سه احتمال است: حرف جر باشد (متعلق به استمرار)، حرف جرّ باشد ولی متعلق به چیزی نباشد، چون بعضی عقیده دارند که کاف جاره به چیزی تعلق نمی‌گیرد. یا این که اسم باشد به معنای «مثل». در این صورت کاف خبر از مبتدا (زید) است و «عمرو» مضاف الیه کاف است،

ای: «زید مثل عمرو» پس عمر مجرور به اضافه است و در این صورت به اتفاق نحویین متعلق به چیزی نیست و مانند: «جاء الذی کزید» در این جمله برای کاف فقط یک احتمال وجود دارد و آن این که حرف جر باشد، زیرا اگر به معنای «مثل» باشد و مضاف «به زید» باید صله «الذی» مضاف و مضاف الیه باشد و قول به این که مضاف مضاف الیه صله باشد صحیح نیست، چون مفرد است و صله باید جمله یا شبه جمله باشد. پس ناچار باید کاف حرف جرّ و متعلق به محذوف باشد تا با متعلقش جمله باشد.

۲. در جمله «زید علی السطح» دو وجه جایز است: علی حرف جر باشد به معنای استعلاء یا اسم باشد به معنای فوق (زید فوق سطح) بنابر هر دو وجه جار و مجرور و ظرف متعلق به استقرار محذوف است، ای: «مستقر علی السطح او فوق السطح».

۳. در آیه ﴿وَالضُّحَىٰ \* وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ﴾ گفته شده است که در واو دوم دو احتمال موجود است: عاطفه، که اسم ما قبل را بر اسم بعدش عطف کرده است یا واو قسم باشد. در هر دو صورت «اللیل» مجرور است بر وجه اول تابعیت و در وجه دوم به واسطه واو قسم. وجه اول حق است، زیرا اگر واو قسم باشد احتیاج به دو جواب خواهد بود، به خلاف این که واو دوم عاطفه باشد که در این صورت یک قسم است. دلیل این وجه این است که در سوره و المرسلات به جای واو «فاء» آمده است. هم چنین در آیه ﴿وَالنَّازِعَاتِ غَرْقًا \* وَالنَّاشِطَاتِ نَشْطًا﴾ و فاء فقط برای عطف می آید. پس در جایی که واو بیاید باید برای عطف باشد.

#### باب مسائل مفرده

۱. در آیه ﴿يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ﴾ قرائت مشهور به کسر باء یُسَبِّح (فعل معلوم) است؛ اما بنابر قرائت فتح، فعل «یَسْبِح» مجهول خواهد بود. بنابراین قرائت

در نایب فاعل سه احتمال است: «فیها»، «بالغدو» و ظرف سوم «والآصال». در مثال «نفخ فيه» (آخری) نایب فاعل، ممکن است ظرف «فيه» باشد. احتمال دیگر این که نایب فاعل، «آخری» باشد. در احتمال دوم اشکال است، زیرا در جمله «سیر علیه طویل» گفته‌اند: اگر نایب فاعل «طویلاً» باشد، ضعیف است. پس وجه اول بهتر است، علت ضعف این که همیشه جار و مجرور جانشین فاعل می‌شود. در این مثال باید «علیه» نایب فاعل و «طویل» صفت از محذوف است، ای: «سیر علیه یسراً طویلاً» در جمله «تجلی الشمس» دو احتمال است:

الف) «تجلی» فعل ماضی است و چون فاعلش مؤنث مجازی است، «تجلت» گفته نشده است.

ب) فعل مضارع باشد، از باب تفعل و در اصل «تتجلی الشمس» بوده است، مثل «تلظی» که در اصل «تتلظی» بوده است. البته جایز نیست که «تلظی» فعل ماضی باشد، زیرا اسناد به مؤنث داده شده است و باید «تلظت» می‌بود و در «تجلی» علامت تأنیث واجب نیست، چون فاعل اسم ظاهر مجازی است و گاهی در مؤنث حقیقی هم تاء آورده نمی‌شود؛ مانند: «تمنی ابتئای ان یعیش أبوهما» «ابتئای» تشبیه ابنه است و به همین شعر استناد شده است که مؤنث حقیقی بدون تاء می‌آید. ولیکن این استدلال باطل است زیرا محتمل است در اصل تتمی باشد.

#### الجهة السادسة:

ألا يراعي الشروط المختلفة بحسب الأبواب، فإن العرب يشترطون في باب شيئاً ويشترطون في آخر نقيض ذلك الشيء على ما اقتضته حكمة لغتهم وصحيح أقيستهم، فإذا لم يتأمل المعرب اختلطت عليه الأبواب والشرائط. فلنورد أنواعاً من ذلك مشيرين إلى بعض ما وقع فيه الوهم للمعربين:

النوع الأول: اشتراطهم الجمود لعطف البيان، والاشتقاق للنعته.

و من الوهم في الأول قول الزمخشري في «مَلِكِ النَّاسِ \* إِلَهِ النَّاسِ»<sup>١</sup> إنهما عطفان بيان، والصواب أنهما نعتان، وقد يجاب بأنهما أجريا مجرى الجوامد، إذ يستعملان غير جاريين على موصوفٍ وتجري عليهما الصفاتُ، نحو قولنا «إِلَهُ وَاحِدٌ وَمَلِكٌ عَظِيمٌ».

و من الخطأ في الثاني قول كثير من النحويين في نحو «مررتُ بهذا الرَّجُلِ» إن الرجل نعت، قال ابن مالك: أكثر المتأخرين يقلّد بعضهم بعضاً في ذلك، والحامل لهم عليه توهمهم أن عطف البيان لا يكون إلا أخصّ من متبوعه، وليس كذلك، فإنه في الجوامد بمنزلة النعت في المشتق، ولا يمتنع كون المنعوت أخص من النعت، وقد هُديَ ابن السّيد إلى الحق في المسألة فجعل ذلك عطفًا لا نعتًا، وكذا ابن جني، انتهى.

قلت: وكذا الزجاج والسهيلي، قال السهيلي: «و اما تسمية سيبويه له نعتًا فتسامح، كما سمي التوكيد وعطف البيان صفة» وزعم ابن عصفور أن النحويين أجازوا في ذلك الصفة والبيان، ثم استشكله بأن البيان أعرف من المبين وهو جامد، والنعت دون المنعوت أو مساوٍ له وهو مشتق أو في تأويله، فكيف يجتمع في الشيء، أن يكون بياناً ونعتاً؟ وأجاب بأنه إذا قدر نعتاً فاللام فيه للعهد والاسم مؤول بقولك: الحاضر أو المشار إليه، وإذا قدر بياناً فاللام لتعريف الحضور، فيساوي الإشارة بذلك ويزيد عليها بإفادته الجنس المعين فكان أخص، قال: وهذا معنى قول سيبويه، انتهى.

وفيما قاله نظر، لأن الذي يؤوله النحويون بالحاضر والمشار إليه إنما هو اسم

الإشارة نفسه إذا وقع نعتاً كـ «مررتُ بزيد هذا» فأما نعت اسم الإشارة فليس ذلك معناه، وإنما هو معنى ما قبله، فكيف يجعل معنى ما قبله تفسيراً له؟  
وقال الزمخشري في «ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ»<sup>١</sup>: يجوز كون اسم الله تعالى صفة للإشارة أو بياناً، و«ربكم» الخبر، فجوز في الشيء الواحد البيان والصفة، وجوّز كون العلم نعتاً، وإنما العلم يُنعت ولا ينعت به، وجوز نعت الإشارة بما ليس معرّفاً بلام الجنس، وذلك مما أجمعوا على بطلانه.

النوع الثاني: اشتراطهم التعريف لعطف البيان ولنعت المعرفة، والتنكير للحال والتمييز، وأفعَل مِنْ، ونعتِ النكرة.

ومن الوهم في الأول قول جماعة في صديد من «ماءٍ صَدِيدٍ»<sup>٢</sup> وفي طعام مساكين من «كَفَّارَةٌ طَعَامُ مَسَاكِينَ»<sup>٣</sup> فيمن نَوَّن كفارة: إنها عطف بيان، وهذا إنما هو معترض على قول البصريين ومن وافقهم، فيجب عندهم في ذلك أن يكون بدلاً وأما الكوفيون فَيَرَوْنَ أن عطف البيان في الجوامد كالنعت في المشتقات، فيكون في المعارف والنكرات، وقول بعضهم في «ناقع» من قول النابغة:

فبِتْ كَأَنِّي سَاوَرْتَنِي ضَيْلَةٌ      مَنِ الرُّقْشِ فِي أُنْيَابِهَا السَّمُّ نَاقِعٌ

إنه نعت للسّم، والصواب أنه خبر للسّم، والظرف متعلق به، أو خبر ثان.

وليس من ذلك قول الزمخشري في «شَدِيدُ الْعِقَابِ»<sup>٤</sup>، إنه يجوز كونه صفة لاسم الله تعالى في أوائل سورة المؤمن، وإن كان من باب الصفة المشبهة، وإضافتها لا تكون إلا في تقدير الانفصال، ألا ترى أن «شَدِيدُ الْعِقَابِ» معناه شديد عقابه، ولهذا

١. الأنعام (٦) الآية ١٠٢ و يونس (١٠) الآية ٣ وفاطر (٣٥) الآية ١٣... الخ.

٢. إبراهيم (١٤) الآية ١٦

٣. المائدة (٥) الآية ٩٥.

٤. غافر (٤٠) الآية ٣.

قالوا: كل شيء إضافة غير محضة فإنه يجوز أن تصير إضافته محضة، إلا الصفة المشبهة، لأنه جعله على تقدير ال، وجعل سبب حذفها إرادة الازدواج، وأجاز وصفيته أيضاً أبو البقاء، لكن على أن «شديداً» بمعنى مشدد كما أن الأذين في معنى المؤذن، فأخرجه بالتأويل من باب الصفة المشبهة إلى باب اسم الفاعل، والذي قدّمه الزمخشري أنه وجميع ما قبله أبدال، أما أنه بدل فلتنكيره، وكذا المضافان قبله وإن كانا من باب اسم الفاعل، لأن المراد بهما المستقبل و أما البواقي فالتناسب، وردّ على الزجاج في جعله «شديداً لعقاب» بدلاً و ما قبله صفات، وقال: في جعله بدلاً وحده من بين الصفات بُؤ ظاهر.

و من ذلك قول الجاحظ في بيت الأعشى:

ولست بالأكثر منهم حصي  
وإنما العزة للكائر

إنه يبطل قول النحويين «لا تجتمع ال و مِنْ في اسم التفضيل» فجعل كلا من ال و من معتداً به جاريّاً على ظاهره، والصواب أن تقدر ال زائدة، أو معرفة و من متعلقة بأكثر منكرأ محذوفاً مبدلاً من المذكور أو بالمذكور على أنها بمنزلتها في قولك «أنت منهم الفارسُ البطل» أي أنت من بينهم، وقول بعضهم «إنها متعلقة بليس» قد يردُّ بأنها لا تدل على الحدّث عند من قال في أخواتها إنها تدل عليه، ولأن فيه فصلاً بين أفعال و تمييزه بالأجنبي، وقد يجاب بأن الظرف يتعلق بالوهم، وفي «ليس» رائحة قولك «انتفى»، و بأن فصل التمييز قد جاء في الضرورة في قوله:

على أنني بعد ما قد مضى  
ثلاثون للهجر حولاً كميلاً

و «أفعل» أقوى في العمل من «ثلاثون».

و من الوهم في الثاني قول مكّي في قراءة ابن أبي عبلة «فإنه آثم قلبه» بالنصب:

إن «قلبه» تمييز، والصوابُ أنه مشبه بالمفعول به كحسن وجهه، أو بدل من اسم «إن» وقول الخليل والأخفش والمازني في «إياي، وإياك، وإياه»: إن «إيا» ضمير أُصِفَ إلى ضمير، فحكموا للضمير بالحكم الذي لا يكون ألا للنكرات وهو الإضافة. وقول بعضهم في «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ»<sup>١</sup> إن اسم الله سبحانه وتعالى خبر «لا» التبرئة، ويردّه أنها لا تعمل إلا في نكرة منفية واسم الله تعالى معرفة مُوجبة، نعم يصح أن يقال: إنه خبر لـ «لا» مع اسمها فإنهما في موضع رفع بالابتداء عند سيبويه، وزعم أن المركبة لا تعمل في الخبر، لضغفها بالتركيب عن أن تعمل فيما تباعد منها وهو الخبر، كذا قال ابن مالك. والذي عندي أن سيبويه يرى أن المركبة لا تعمل في الاسم أيضاً، لأن جزء الشيء لا يعمل فيه، وأما «لا رَجُلٌ ظريفاً» بالنصب فإنه عند سيبويه مثل «يا زَيْدُ الفاضل» بالرفع، وكذا البحث في «لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ»<sup>٢</sup> للتعريف والإيجاب أيضاً، وفي «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ واحد» للإيجاب، وإذا قيل «لا مستحقاً للعبادة إلا إله واحد، أو إلا الله» لم يتجه الاعتذار المتقدم، لأن «لا» في ذلك عاملة في الاسم والخبر لعدم التركيب، وزعم الأكثر أن المرتفع بعد «إلا» في ذلك كله بدل من محل اسم لا، كما في قولك «ما جاءني من أحدٍ إلا زيدٌ» ويُشكل على ذلك أن البدل لا يصلح هنا لحلولة محل الأول، وقد يجاب بأنه بدلٌ من الاسم مع لا، فانهما كالشيء الواحد، ويصح أن يخلفهما، ولكن يذكر الخبر حينئذ فيقال «الله موجود» وقيل: هو بدل من ضمير الخبر المحذوف، ولم يتكلم الزمخشري في كشفه على المسألة اكتفاء بتأليف مفردٍ له فيها، وزعم فيه أن الأصل «الله إله» المعرفة مبتدأ، والنكرة خبر، على القاعدة، ثم قُدِّم الخبر، ثم أدخل النفي على الخبر والإيجاب على المبتدأ، وركبت لا مع الخبر، فيقال له: فما تقول في نحو «لا طَالِعاً جَبَلًا إلا زيدٌ» لِمَ انتصب خبر

١. الصفات (٣٧) الآية ٣٥، ومحمد (٤٧) الآية ١٩.

٢. البقرة (٢) الآية ١٦٣.

المبتدأ؟ فان قال: إن لا عاملة عمل ليس، فذلك ممتنع لتقدم الخبر ولا انتقاض النفي ولتعريف أحد الجزأين. فأما قوله «يجب كون المعرفة المبتدأ» فقد مرّ أن الإخبار عن النكرة المخصّصة المقدمة بالمعرفة جائز نحو «إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا»<sup>١</sup>.

ومن ذلك قولُ الفارسي في «مَرَرْتُ بِرَجُلٍ مَا شِئْتُ مِنْ رَجُلٍ»: إن ما مصدرية، وإنها وصلتها صفة لرجل، وتبعه على ذلك صاحب الترشيح، قال: ومثله قوله تعالى «فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ»<sup>٢</sup> أي في أيِّ صُورَةٍ مَشِئْتِهِ أي يشاؤها، وقول أبي البقاء في «تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ»<sup>٣</sup>: إِنَّ أَنْ وَصَلَتْهَا بَدَلٍ مِنْ سَوَاءٍ، وبَدَلِ الصِّفَةِ صِفَةً، والحرف المصدرية وصلته في نحو ذلك معرفة، فلا يقع صفة للنكرة وقول بعضهم في «وَيْلٌ لِكُلِّ هُمَزَةٍ لُمَزَةٍ \* الَّذِي جَمَعَ»<sup>٤</sup>: إن الذي صفة. والصواب أن «ما» في المثال شرطية حُذِفَ جوابها، أي فهو كذلك والصفة الجملةتان معاً.

وأما الآية الأولى فقال أبو البقاء: «ما» شرطية أو زائدة، وعليهما فالجملة صفة لصورة والعائد محذوف، أي عليها، و«في» متعلقة بركبك، انتهى كلامه. وكان حقه إِذْ عَلَّقَ «في» بـ «ركبك» وقال «الجملة صفة» أن يقطع بأن «ما» زائدة، إذ لا يتعلق الشرط الجازم بجوابه، ولا تكون جملة الشرط وحدها صفة، والصواب أن يقال: إن قدر ما زائدة فالصفة جملة شاء وحدها. والتقدير شاءها، و«في» متعلقة بركبك، أو باستقرار محذوف هو حال من مفعوله، أو بـ «عَدْلَكَ»، أي وضعك في

١. آل عمران (٣) الآية ٩٦.

٢. الانفطار (٨٢) الآية ٦ - ٨.

٣. آل عمران (٣) الآية ٦٤.

٤. همزة (١٠٤) الآية ١ - ٢.



صورة أي صورة. وإن قدرت ما شرطية فالصفة مجموع الجملتين، والعائد محذوف أيضاً، وتقديره: «عليها» وتكون في حينئذ متعلقةً بعدلّك، أي عدلّك في صورة أي صورت، ثم استؤنف مابعد.

والصواب في الآية الثانية أنها على تقدير مبتدأ، و«في» الثالثة أن «الذي» بدل، أو صفة مقطوعة بتقدير و أو أذم أو أعني، هذا هو الصواب، خلافاً لمن أجاز وصف النكرة بالمعرفة مطلقاً، ولمن أجازها بشرط وصف النكرة أولاً بنكرة، وهو قول الأخفش زعم أن «الأوليان» صفة لآخران في «فَأَخْرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا»<sup>١</sup> الآية، لوصفهما بيقومان، وكذا قال بعضهم في قوله تعالى «وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ \* الَّذِينَ يَبْتَخُلُونَ»<sup>٢</sup>.

ومن ذلك قول الزمخشري في «إِنَّمَا أَعْظَمُكُمْ بِوَاحِدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ»<sup>٣</sup>: إن «أن» تقوموا» عطف بيان على واحدة، وفي «مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ»<sup>٤</sup>: إنه عطف بيان على «آيَاتِ بَيِّنَاتٍ» مع اتفاق النحويين على أن البيان لتأخيها، ويؤيده قوله في «أَسْكِنُوهُمْ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وَجْدِكُمْ»<sup>٥</sup>: إن «من وجدكم» عطف بيان لقوله تعالى «مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ» وتفسير له، قال: ومن: تبعيضية حذف بعضها، أي أسكنوهم مكاناً من مساكنكم مما تطيقون، اه. وإنما يريد البدل، لأن الخافض لا يعاد إلا معه، وهذا إمام الصناعة سيبويه يسمي التوكيد صفة وعطف البيان صفةً كما مر.

النوع الثالث: اشتراطهم في بعض ما التعريف شرطه تعريفاً خاصاً، كمنع

١. المائدة (٥) الآية ١٠٧.

٢. النساء (٤) الآية ٣٦ و ٣٧.

٣. سبأ (٣٤) الآية ٤٦.

٤. آل عمران (٣) الآية ٩٧.

٥. الطلاق (٦٥) الآية ٦.

الصرف اشتراطوا له تعريف العلمية أو شبهه كما في أجمع، وكنعت الإشارة وأي في النداء، اشتراطوا لهما تعريف اللام الجنسية، وكذا تعريف فاعلي نعم وبس، لكنها تكون مباشرة له أو لما أضيف إليه، بخلاف ما تقدم فشرطها مباشرة له.

ومن الوهم في ذلك قول الزمخشري في قراءة ابن أبي عبله ﴿إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُّمُ أَهْلِ النَّارِ﴾<sup>١</sup> بنصب تخاصم: إنه صفة للإشارة، وقد مضى أن جماعة من المحققين اشتراطوا في نعت الإشارة الاشتقاق كما اشتراطوه في غيره من النعوت، ولا يكون التخاصم أيضاً عطفاً بيان، لأن البيان يُشبه الصفة، فكما لا توصف الإشارة إلا بما فيه «ال» كذلك ما يُعطف عليها، ولهذا منع أبو الفتح في ﴿وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا﴾<sup>٢</sup> في قراءة ابن مسعود برفع شيخ كون «بعلي» عطفاً بيان، وأوجب كونه خبراً، وشيخ: إما خبر ثانٍ، أو خبر لمحذوف، أو بدل من بعلي، أو بعلي بدل وشيخ الخبر، ونظر منع أبي الفتح ما ذكرنا منع ابن السَّيد في كتاب المسائل والأجوبة وابن مالك في التسهيل كون عطف البيان تابعاً للمضمر، لامتناع ذلك في النعت، ولكن أجاز سيبويه «يا هذان زيدٌ وعمرو» على عطف البيان، وتبعه الزیادي، فأجاز «مررتُ بهذين الطويلِ والقصيرِ» على البيان، وأجازه على البدل أيضاً، ولم يجزه على النعت، لأن نعت الإشارة لا يكون إلا طبقها في اللفظ، ومن نص على منع النعت في هذا سيبويه والمبردُ والزجاجُ، وهو مقتضى القياس. ومنعُ سيبويه فيها مخالفٌ لإجازته في النداء.

النوع الرابع: اشتراط الإيهام في بعض الألفاظ كظروف المكان، والاختصاص في بعضها كالمبتدآت وأصحاب الأحوال.

١. ص (٣٨) الآية ٦٤.

٢. هود (١١) الآية ٧٢.

و من الوهم في الأول قول الزمخشري في ﴿فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ﴾<sup>١</sup> وفي ﴿سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى﴾<sup>٢</sup> وقول ابن الطراوة في قوله:

لدن بهز الكف يصل متنه      كما عَسَل الطريقَ الثعلبُ

وقول جماعة في «دَخَلْتُ الدار، أو المسجد، أو السُّوق» إن هذه المنصوبات ظروف، وإنما يكون ظرفاً مكانياً ما كان مُبهماً، ويعرف بكونه صالحاً لكل بقعة كمكان وناحية وجهة وجانب و أمام وخلف.

والصوابُ أن هذه المواضع على إسقاط الجار توسعاً، والجار المقدر «إلى» في ﴿سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى﴾ و «في» في البيت، وفي أو إلى في الباقي، ويحتمل أن «استبقوا» ضُمِّنَ معنى تبادروا، وقد أجزى الوجهان في ﴿فَاسْتَبَقُوا الْخَيْرَاتِ﴾<sup>٣</sup> ويحتمل «سيرتها» أن يكون بدلاً من ضمير المفعول بدلَ اشتمالٍ، أي سنعيدها طريقته.

و من ذلك قول الزجاج في ﴿وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ﴾<sup>٤</sup> إن كلاً ظرف، وردّه أبو علي في الأغفال بما ذكرنا، وأجاب أبو حيان بأن «أَقْعُدُوا» ليس على حقيقته، بل معناه أرصدوهم كل مرصد، ويصح أرصدوهم كل مرصد، فكذا يصح قعدت كل مرصد، قال: ويجوز قعدت مجلس زيد، كما يجوز قعدت مقعده، انتهى.

وهذا مخالف لكلامهم، إذا اشترطوا توافق مادتي الظرف وعامله، ولم يكتفوا بالتوافق المعنوي كما في المصدر. والفرقُ أن انتصاب هذا النوع على الظرفية على خلاف القياس لكونه مختصاً، فينبغي ألا يتجاوز به محل السماع، وأما نحو «قعدتُ جُلوساً» فلا دافع له من القياس وقيل: التقدير اقعدوا لهم على كل مرصد، فحذفت

١. يس (٣٦) الآية ٦٦.

٢. طه (٢٠) الآية ٢١.

٣. البقرة (٢) الآية ١٤٨.

٤. التوبة (٩) الآية ٥.

على، كما قال:

نحن فتبدي ما بها من صباة  
و أخفي الذي لولا الأسى لقضاني  
أي لقضى عليّ، وقياسُ الزجاج. أم يقول في «لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ»<sup>١</sup>  
مثل قوله في «وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ»<sup>٢</sup> والصوابُ في الموضعين أنهما على تقدير  
على، كقولهم «ضَرَبَ زَيْدٌ الظَّهْرَ والبطن» فيمن نصبهما، أو أن «لَأَقْعُدَنَّ، واقعدوا»  
ضمنا معنى لألزمْن، والزموا.

ومن الوهم في الثاني قول الحوفي في «ظَلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ»<sup>٣</sup>: إن «بَعْضُهَا  
فَوْقَ بَعْضٍ» جملة مخبر بها عن ظلمات، وظلمات غير مختص، فالصواب قول  
الجماعة إنه خبر لمحذوف، أي تلك ظلمات، نعم إن قدر أن المعنى ظلمات أي  
ظلمات بمعنى ظلمات عظام أو متكاثفة وتركب الصفة لدلالة المقام عليها كما قال:

لَهُ حَاجِبٌ فِي كُلِّ أَمْرٍ يَشِينُهُ  
له حاجب عن كل ما يضمم الفتى  
صحّ، وقول الفارسي في «وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا»<sup>٤</sup>: إنه من باب «زيداً ضربته»  
واعترضه ابن الشجري بأن المنصوب في هذا الباب شرطه أن يكون مختصاً ليصح  
رفعه بالابتداء، والشمهور أنه عطف على ما قبله، و«ابتدعوها»: صفة، ولا بد من  
تقدير مضاف، أي وحبّ رهبانية، وإنما لم يحمل أبو علي الآية على ذلك لاعتزاله،  
فقال: لأن ما يبتدعونه لا يخلقه الله عز وجل، وقد يُتَخَيَّلُ ورودُ اعتراض ابن الشجري  
على أبي البقاء في تجويزه في «وَأُخْرَى تُحِبُّونَهَا»<sup>٥</sup> كونه كـ «زيداً ضربته»، ويجاب بأن

١. الأعراف (٧) الآية ١٦.

٢. التوبة (٩) الآية ٥.

٣. النور (٢٤) الآية ٤٠.

٤. الحديد (٥٧) الآية ٢٧.

٥. الصف (٦١) الآية ١٢.

الأصل «وصفة أخرى» و يجوز كون «تحبونها» صفة، والخبر إما نصرٌ، وإما محذوف، أي ولكم نعمة أخرى و «نصر» بدل، أو خبر لمحذوف، وقول ابن مالك بدر الدين في قول الحماسي:

فَارِسًا مَا غَادَرُوهُ مُلَحَمًا      غير زميل ولا نكس وكل

إنه من باب الاشتغال كقول أبي علي في الآية، والظاهر أنه نصب على المدح لما قدمنا، و «ما» في البيت زائدة، ولهذا أمكن أن يدَّعي أنه من باب الاشتغال. النوع الخامس: اشتراطهم الإضمارَ في بعض المعمولات، والإظهارَ في بعض، فمن الأول مجرور لولا و مجرور وحد، ولا يختصان بضمير خطاب ولا غيره، تقول: لَوْلَايَ وَلَوْلَاكَ، وَلَوْلَاهُ، وَوَحْدِي، وَوَحْدَكَ، وَوَحْدَهُ، وَمجرور لبّي وسعدّي وحناني، ويشترط لهن ضميرُ الخطاب، وشد نحو قوله:

..... فيالْبَيْيْ إِذْ هَدَرْتُ لَهُم      شفاشق أقوام فأسكتها هدري

وقول آخر:

لَقُلْتُ لَبَّيْهِ لِمَنْ يَدْعُونِي

كما شذت إضافتها إلى الظاهر في قوله:

دعوت لما نابني مسوراً      فلَبَّيْ، فَلَبَّيْ يَدْيِ مسور

و من ذلك مرفوع خبر كاد وأخواتها إلا عسى، فتقول: كاد زيدٌ يموتُ، ولا تقول يموتُ أبوه، و يجوز «عسى زيدٌ أن يقومَ، أو يقومَ أبوه» فيرفع السببي، ولا يجوز رفعه الأجنبِيَّ نحو «عسى زيدٌ أن يقومَ عَمْرُو عِنْدَهُ».

و من ذلك مرفوع اسم التفضيل في غير مسألة الكحل، وهذا شرطه - مع الإضمار - الاستتارُ، وكذا مرفوع نحو قُمْ وَأَقُومْ وَتَقُومْ وَنَقُومْ.

و من الثاني تأكيد الاسم المظهر، والنعت والمنعوت، وعطف البيان والمبين. و من الوهم في الأول قول بعضهم في «لَوْلَايَ وَمُوسَى»: إن موسى يحتمل الجر،

وهذا خطأ، لأنه لا يعطف على الضمير المجرور إلا بإعادة الجاز، ولأن لولا لا تجر الظاهر، فلو أعيدت لم تعمل الجر فكيف ولم تُعد؟ وهذه مسألة يُحاجى بها فيقال: ضمير مجرور لا يصح أن يعطف عليه اسم مجرور أعدت الجار أم لم تعده، وقولي «مجرور» لأنه يصح أن تعطف عليه اسماً مرفوعاً لأن «لولا» محكوم لها بحكم الحروف الزائدة والزائد لا يقدح في كون الاسم مجرداً من العوامل اللفظية، فكذا ما أشبه الزائد، وقول جماعة في قول هُذَبَة:

عسى الكرب الذي أمسيت فيه      يكون وراءه فرج قريب  
إن فرجا اسم كان، والصواب أنه مبتدأ خبره الظرف، والجملة خبر كان، واسمها ضمير الكرب، وأما قوله:

وقد جعلت إذا ما قُمتُ يثقلني      ثوبي فأنهض نهض الشاربِ الثملِ  
فثوبي: بدل اشتمال من تاء جعلت، لا فاعل يثقلني.

ومن الوهم في الثاني قول أبي البقاء في «إِنَّ شَانِكَ هُوَ الْأَبْتَرُ»<sup>١</sup>: إنه يجوز كون هو توكيداً وقد مضى، وقول الزمخشري في قوله تعالى «مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ آعْبُدُوا اللَّهَ»<sup>٢</sup> إذا قدرت أن مصدرية، فأن وصلتها عطف بيان على الهاء، وقول النحويين في نحو «أَسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ»<sup>٣</sup>: إن العطف على الضمير المستتر، وقد رد ذلك ابن مالك وجعله من عطف الجمل، والأصل ولتسكن زوجك، وكذا قال في «لَا تُخْلِفُهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ»<sup>٤</sup>: إن التقدير ولا تخلفه أنت، لأن مرفوع فعل الأمر لا يكون ظاهراً، ومرفوع الفعل المضارع ذي النون لا يكون غير ضمير المتكلم، وجوز

١. الكوثر (١٠٨) الآية ٣.

٢. المائدة (٥) الآية ١١٧.

٣. البقرة (٢) الآية ٣٥ والأعراف (٧) الآية ١٩.

٤. طه (٢٠) الآية ٥٨.

في قوله:

تُطَوَّفُ مَا تُطَوَّفُ نَم نَأْوِي      ذُوو الْأُمُوالِ مِنَّا وَالْعَدِيمُ  
إِلَى حُفْرِ أَسَافِلُهُنَّ جَوْفُ      وَ أَعْلَاهُنَّ صُفَاحُ مُقِيمُ

كون ذوو فاعلاً بفعل غيبة محذوف، أي يأوي ذوو الأموال، وكونه و ما بعده  
توكيداً على حد «ضُرِبَ زَيْدُ الظَّهْرِ وَالْبَطْنُ».

### تنبيه

من العوامل ما يعمل في الظاهر، وفي المضمَر بشرط استتاره مثل نِعَم وبئس،  
تقول «نِعَمَ الرَّجُلَانِ الزَّيْدَانِ، وَنِعَمَ رَجُلَيْنِ الزَّيْدَانِ» ولا يقال نعماً إلّا في لغية، أو  
بشرط إفراده و تذكيره وهو «رُبَّ» في الأصح.

النوع السادس: اشتراطهم المفرد في بعض المعمولات، و الجملة في بعض.  
فمن الأوّل: الفاعل و نائبه و هو الصحيح، فأما ﴿ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا آيَاتٍ  
لَيْسَ جُنَّتُهُ﴾<sup>١</sup>، ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾<sup>٢</sup> فقد مرّ البحث فيهما.  
و من الثاني: خبر أنّ المفتوحة إذا خففت.  
و خبر القول المحكي نحو «قُولِي لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» و خرج بذكر المحكيّ قولك «قُولِي  
حق».

وكذلك خبر ضمير الشأن، وعلى هذا فقوله تعالى ﴿وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ﴾<sup>٣</sup>  
إذا قدر ضمير إنه للشأن لزم كون آثم خبراً مقدماً و قلبه مبتدأ مؤخراً، وإذا قدر  
راجعاً إلى اسم الشرط جاز ذلك، و أن يكون آثم الخبر و قلبه فاعل به.

١. يوسف (١٢) الآية ٣٥.

٢. البقرة (٢) الآية ١١.

٣. البقرة (٢) الآية ٢٨٣.

وخبر أفعال المقاربة، ومن الوهم قول بعضهم في ﴿فَطَفِقَ مَسْحاً بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ﴾<sup>١</sup> إن «مسحاً» خبر طفق، والصواب أنه مصدر لخبر محذوف، أي يمسخ مسحاً.

وجواب الشرط، وجواب القسم، ومن الوهم قول الكسائي وأبي حاتم في نحو ﴿يَخْلُقُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيُرْضَوْكُمْ﴾<sup>٢</sup> إن اللام وما بعدها جواب، وقد مر البحث في ذلك، وقول بدر الدين ابن مالك في قوله تعالى ﴿أَفَنَزَّيْنَهُ لَهُ سُوءَ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا﴾<sup>٣</sup> إن جواب الشرط محذوف، وإن تقديره: ذهبت نفسك عليهم حسرة، بدليل ﴿فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسَرَاتٍ﴾<sup>٤</sup> أو كمن هداه الله، بدليل ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾<sup>٥</sup>، والتقدير الثاني باطل، ويجب عليه كون «من» موصولة، وقد يتوهم أن مثل هذا قول صاحب اللوامح - وهو أبو الفضل الرازي - فإنه قال في قوله تعالى: ﴿أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾<sup>٦</sup> لا بد من إضمار جملة معادلة، والتقدير كمن لا يخلق انتهى. وإنما هذا مبني على تسمية جماعة منهم الزمخشري في مَفْصَلِ الظرف من نحو «زيد في الدار» جملة ظرفية، لكونه عندهم خَلْفًا عن جملة مقدرة، ولا يتعذر بمثل هذا عن ابن مالك، فإن الظرف لا يكون جواباً، وإن قلنا إنه جملة.

النوع السابع: اشتراط الجملة الفعلية في بعض المواضع، والاسمية في بعض. ومن الأول جملة الشرط غير لولا وجملة جواب لو و لولا ولو ما، والجملتان بعد لَمَّا، والجملة التالية أَحْرَفَ التحضيض، وجملة أخبار أفعال المقاربة، وخبر أن المفتوحة

١. ص (٣٨) الآية ٣٣.

٢. التوبة (٩) الآية ٦٢.

٣. فاطر (٣٥) الآية ٨.

٤. فاطر (٣٥) الآية ٨.

٥. فاطر (٣٥) الآية ٨.

٦. النمل (٢٧) الآية ٥٩ و ٦٠.



بعد لو عند الزمخشري ومتابعيه نحو ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا﴾<sup>١</sup>.

و من الثاني الجملة بعد «إذا» الفجائية، و «ليتما» على الصحيح فيهما.

و من الوهم في الأول أن يقول مَنْ لا يذهب إلى قول الأخفش والكوفيين في نحو ﴿وَإِنْ أَمْرًا خَفَتْ﴾<sup>٢</sup>، ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ﴾<sup>٣</sup> و ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾<sup>٤</sup>؛ إن المرفوع مبتدأ، و ذلك خطأ، لأنه خلاف قول من اعتمد عليهم، وإنما قاله سهواً، و أما إذا قال ذلك الأخفش أو الكوفي فلا يُعَدُّ ذلك الإعراب خطأ، لأن هذا مذهب ذهبوا إليه و لم يقولوه سهواً عن قاعدة. نعم، الصواب خلاف قولهم في أصل المسألة، و أجازوا أن يكون المرفوع محمولاً على إضمار فعل كما يقول الجمهور، و أجاز الكوفيون وجهاً ثالثاً، و هو أن يكون فاعلاً بالفعل المذكور على التقديم و التأخير، مستدلين على جواز ذلك بنحو قول الزباء:

ما للجمالِ مشيهاً وثيداً      أجنلاً يحملن أم حديداً

فيمن رفع «مشيها» و ذلك عند الجماعة مبتدأ حذف خبره و بقي معمول الخبر، أي مشيها يكون وثيداً أو يوجد وثيداً، و لا يكون بدل بعض من الضمير المستتر في الظرف كما كان فيمن جره بدل اشتمالٍ من الجمال، لأنه عائد على «ما» الاستفهامية و متى أبدل اسمٌ من اسم استفهام و جب اقتران البدل بهمزة الاستفهام، فكذا حكم ضمير الاستفهام، و لأنه لازمير فيه راجع إلى المبدل منه.

و من ذلك قول بعضهم في بيت «الكتاب»:

صدت فأطولت الصدود وقلما      وصال على طول الصدود يدوم

١. البقرة (٢) الآية ١٠٣.

٢. النساء (٤) الآية ١٢٨.

٣. التوبة (٩) الآية ٦.

٤. الانشقاق (٨٤) الآية ١.

إن «وصال» مبتدأ، والصواب أنه فاعل بـ «يدوم» محذوفاً مفسراً بالمذكور، وقول آخر في نحو «آتيك يوم زيداً تلقاه»: إنه يجوز في زيد الرفع بالابتداء، وذلك خطأ عند سيبويه، لأن الزمن المبهمة المستقبل يحمل على إذا في أنه لا يضاف إلى الجملة الاسمية، وأما قوله تعالى ﴿يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ﴾<sup>١</sup> فقد مضى أن الزمن هنا محمول على إذ، لا على إذا، وأنه لتحقيقه نزل منزلة الماضي، وأما جواب ابن عصفور عن سيبويه بأنه إنما يوجب ذلك في الظروف، واليوم هنا بدل من المفعول به وهو ﴿يَوْمَ التَّلَاقِ﴾ فمردود، وإنما ذلك في اسم الزمان ظرفاً كان أو غيره. ثم هذا الجواب لا يتأتى له في قوله:

وَكُنْ لِي شَفِيعاً يَوْمَ لَا دُورَ شَفَاعَةٍ  
بِمُعْنٍ فَنِيلاً عَنْ سَوَادِ بْنِ قَارِبٍ  
ومن الوهم أيضاً قول بعضهم في قوله تعالى: ﴿فَنُكَانَ مِنْكُمْ مَرِيضاً أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ﴾<sup>٢</sup> بعدما جزم بأن «مَنْ» شرطية: إنه يجوز كون الجملة الاسمية معطوفة على «كان» وما بعدها، ويرده أن جملة الشرط لا تكون اسمية، فكذا المعطوف عليها، على أنه لو قَدَّر «من» موصولة لم يصح قوله أيضاً، لأن الفاء لا تدخل في الخبر إذا كانت الصلة جملة اسمية، لعدم شبهه حينئذٍ باسم لا شرط وقول ابن طاهر في قوله:

فَإِنْ لَا مَالَ أُعْطِيَهُ فَإِنِّي  
صَدِيقٌ مِنْ غَدُوٍّ أَوْ رَوَاحٍ  
وقول آخرين في قول الشاعر:

وَنُبِّئْتُ لَيْلَى أَرْسَلَتْ بِشَفَاعَةٍ  
إِلَيَّ، فَهَلَّا نَفْسٌ لَيْلَى شَفِيعُهَا  
إن ما بعد «إِنْ لَا» و«هَلَّا» جملة اسمية نابت عن الجملة الفعلية، والصواب أن التقدير في الأولى فإن أكن، وفي الثانية فهَلَّا كان، أي الأمر والشأن، والجملة الاسمية فيهما خبر.

١. غافر (٤٠) الآية ١٦.

٢. البقرة (٢) الآية ١٩٦.

و من ذلك قول جماعة منهم الزمخشري في ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَمَسُّوهُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ﴾<sup>١</sup>: إن الجملة الاسمية جوابٌ لو، والأولى أن يقدر الجواب محذوفاً، أي لكان خبراً لهم، أو أن يقدر «لو» بمنزلة ليت في إفادة التمني، فلا تحتاج إلى جواب.

و من ذلك قول جماعة منهم ابن مالك في قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ﴾<sup>٢</sup>: إن الجملة جواب لَمَّا، والظاهر أن الجواب جملة فعلية محذوفة، أي انقسموا قسمين فمنهم مقتصد ومنهم غير ذلك، ويؤيد هذا أن جواب لما لا يقتربان بالفاء.

و من الوهم في الثاني تجويز كثير من النحويين الاشتغال في نحو «خَرَجْتُ فإذا زيدٌ يضربه عمرو» و من العجب أن ابن الحاجب أجاز ذلك في كافيته مع قوله فيها في بحث الظروف: وقد تكون للمفاجأة فيلزم المبتدأ بعدها، وأجاز ابن أبي الربيع في «ليتما زيداً أضربه» أن يكون انتصابُ «زيداً» على الاشتغال كالنصب في «إنما زيداً أضربه» والصواب أن انتصابه بليت، لأنه لم يسمع نحو «ليتما قام زيد» كما سماع «إنما قام زيد».

### تنبيه

اعترض الرازيُّ على الزمخشري في قوله في ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾<sup>٣</sup>: إن الجملة معطوفة على ﴿وَيُنَجِّي اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾<sup>٤</sup>: بأن

١. البقرة (٢) الآية ١٠٣.

٢. لقمان (٣١) الآية ٣٢.

٣. الزمر (٣٩) الآية ٦٣.

٤. الزمر (٣٩) الآية ٦١.

الاسمية لاتعطف على الفعلية. وقد مرَّ أن تخالَفَ الجملتين في الاسمية والفعلية لايمنع التعاطف. وقال بعض المتأخرين في تجويز أبي البقاء في قوله تعالى ﴿مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ﴾<sup>١</sup>: إنه يجوز كون الجملة الاسمية بدلاً من ﴿فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾: هذا مردود، لأن الاسمية لاتبدل من الفعلية، اهـ ولم يَقم دليلٌ على امتناع ذلك.

النوع الثامن: اشتراطُهم في بعض الجمل الخبرية، وفي بعضها الإنشائية. فالأول كثير كالصلة والصفة والحال والجملة الواقعة خبراً لكان أو خبراً لأن أو لضمير الشأن، قيل: أو خبراً للمبتدأ أو جواباً للقسم غير الاستعطا في.

و من الثاني جوابُ القسم الاستعطا في كقوله:

بَرَبِّكَ هَلْ ضَمَمْتَ إِلَيْكَ لَيْلِي      قبيل الصبح أو قبلت فاها

وقوله:

بَعِيشِكَ يَا سَلَمَى ارْحَمِي ذَا صَبَابَةٍ      أبي غير ما يرضيك في السر والجهر

وما ورد على خلاف ما ذكر مؤوِّل، فمن الأول قوله:

وَإِنِّي لَرَايَ نَظْرَةً قَبْلَ التِّي      لعلِّي - وإن شطَّتْ نواها - أزورها

وتخريجه على إضمار القول، أي قِيلَ التي أقول لعلِّي، أو على أن الصلة أزورها

و خبر لعل محذوف والجملة معترضة، أي لعلِّي أفعل ذلك، وقوله:

حَتَّى إِذَا جَنَّ الظَّلَامُ وَاخْتَلَطَ      جاؤوا بمذقٍ هل رأيت الذئبَ قطّ

وقوله:

فَإِنَّمَا أَنْتَ أَخٌ لَانَعْدَمُهُ      فأبلينا منك بلاءً نَطْمُهُ

وتخريجهما على إضمار القول، أي أخٌ مقول فيه لاجَعَلْنَا الله نَعْدَمَهُ، ومذق

مقول عند رؤيته ذلك، وقول أبي الدرداء رضي الله عنه «وَجَدْتُ النَّاسَ اخْبِرُ تَقْلَهُ» أي صادفت الناس مقولاً فيهم ذلك، وقوله:

وكوني بالمكارم ذكّرني      و دليّ دلّ ماجدة صنّاع

والجملة في هذا مؤولة بالجملة الخبرية، أي وكوني تذكريني، مثل قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا﴾<sup>١</sup> أي فيمد، وقوله:

إِنَّ الَّذِينَ قَتَلْتُمْ أَمْسِ سَيِّدَهُمْ      لَا تَحْسَبُوا لِيْلَهُمْ عَنْ لَيْلِكُمْ نَامَا  
وقوله:

إني إذا ما القوم كانوا أنجيه      واضطرب القوم اضطراب الأرشيه

هناك أوصيني ولا توصي بيه

وينبغي أن يستثنى من منع ذلك في خبري إنّ وضمير الشأن خبر أن المفتوحة إذا خُففت، فإنه يجوز أن يكون جملة دعائية كقوله تعالى: ﴿وَالْخَامِسَةَ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا﴾<sup>٢</sup> في قراءة من قرأ أن بالتخفيف و غَضِبَ بالفعل والله فاعل، وقولهم «اما أن جزاك الله خيراً» فيمن فتح الهمزة. وإذا لم نلتزم قول الجمهور في وجوب كون اسم أن هذه ضمير شأن فلا استثناء بالنسبة إلى ضمير الشأن، إذ يمكن أن يقدر «والخامسة أنها» و «أما أنك». و أمّا ﴿نُودِيَ أَنُ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ﴾<sup>٣</sup> فيجوز كون أن تفسيرية.

ومن الوهم في هذا الباب قول بعضهم في قوله تعالى: ﴿وَأَنْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ تُنْشِزُهَا﴾<sup>٤</sup>: إن جملة الاستفهام حال من العظام، والصواب أن كيف وحدها حال من

١. مريم (١٩) الآية ٧٥.

٢. النور (٢٤) الآية ٨ و ٩.

٣. النمل (٢٧) الآية ٨.

٤. البقرة (٢) الآية ٢٥٩.

مفعول ننشر، وأن الجملة بدل من العظام، ولا يلزم من جواز كون الحال المفردة استفهاماً جواز ذلك في الجملة، لأن الحال كالخبر وقد جاز بالاتفاق نحو «كَيْفَ زَيْدٌ» واختلف في نحو «زَيْدٌ كَيْفَ هُوَ» وقول آخرين: إن جملة الاستفهام حال في نحو «عَرَفْتُ زَيْدًا أَبُو مَنْ هُوَ» وقد مر.

واعلم أن النظر البصريّ يعلّق فعله كالنظر القلبي، قال تعالى: ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ﴾ وقال سبحانه و تعالى: ﴿أَنْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾<sup>١</sup>.  
ومن ذلك قول الأمين المحلي فيما رأيت بخطه: إن الجملة التي بعد الواو من قوله:

اطْلُبْ وَلَا تَضَجَرَ مَنْ مَطْلَبٍ      فآفة الطالب أن يضررا

حالية، وإن «لا» ناهية، والصواب أن الواو للعطف، ثم الأصح أن الفتحة اعراب مثلها في «لَا تَأْكُلِ السَّمَكَ وَتَشْرَبِ اللَّبَنَ» لابناء لأجل نون توكيد خفيفة محذوفة.  
النوع التاسع: اشتراطهم لبعض الأسماء أن يوصف، ولبعضها ألا يوصف، فمن الأول مجرور رُبَّ إذا كان ظاهراً، وأي في النداء، والجماء في قولهم «جاؤوا الجماء الغفير» وما وُطئ به من خبر أو صفة أو حال، نحو «زَيْدٌ رَجُلٌ صَالِحٌ، وَمررتُ بزَيْدِ الرَّجُلِ الصَّالِحِ» ومنه ﴿بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ﴾<sup>٢</sup>، ﴿وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ﴾<sup>٣</sup> إلى قوله تعالى ﴿قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ وقول الشاعر:

أَكْرَمُ مِنْ لَيْلَى عَلَيَّ فَتَبَتَّعِي      بِهِ الْجَاهُ أَمْ كُنْتُ أَمْرًا لَا أَطِيعُهَا؟

ومن ثم أبطل أبو علي كون الظرف من قول الأعشى:

رُبَّ رَفْدٍ هَرَقْتُهُ ذَلِكَ الْيَوْمَ      م وَأَسْرَى مِنْ مَعْشَرٍ أَقْيَالٍ

١. الاسراء (١٧) الآية ٢١.

٢. النمل (٢٧) الآية ٤٧.

٣. الزمر (٣٩) الآية ٢٨.

متعلقاً بأسرى، لئلا يخلو ما عطف على مجرور رب من صفة، قال: و أما قوله:

فيا رَبَّ يومٍ قَدْ لهوْتُ وليلةٍ      بآنسةٍ كأنها خطٌ تمثال

فعلى أن صفة الثاني محذوفة مدلول عليها بصفة الأول، ولايتأتى ذلك هنا. وقد يجوز ذلك هنا، لأن الإراقة إتلاف، فقد تجعل دليلاً عليه.

و من الثاني فاعلا نعم وبئس، والأسماء المتوغلة في شبه الحرف إلا من و ما النكرتين فإنهما يوصفان نحو «مررتُ بمنّ مُعجبٍ لك، وبما مُعجبٍ لك» وألحقَ بهما الأخفش أياً نحو «مررتُ بأيّ مُعجبٍ لك» وهو قويّ في القياس، لأنها معربة، و من ذلك الضمير، وجوز الكسائي نعتَه إن كان لغائب والنعت لغير التوضيح، نحو «قُلْ إِنَّ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَآمُ الْغُيُوبِ»<sup>١</sup> ونحو «لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ»<sup>٢</sup> فقدر «علام» نعتاً للضمير المستتر في «يَقْذِفُ بِالْحَقِّ» و «الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ» نعتين لهو، وأجاز غيرُ الفارسي وابن السراج نعتَ فاعلي نعم وبئس تمسكاً بقوله:

نعمَ الفتى المُرِّيَّ أنتَ إذا همُّ      حضَّروا لدى الحجراتِ نارَ الموقدِ

وحمله الفارسي وابن السراج على البدل، وقال ابن مالك: يمتنع نعتَه إذا قصد بالنعت التخصيص مع إقامة الفاعل مقام الجنس، لأن تخصيصه حينئذٍ منافيٌ لذلك القصد، فأما إذا تؤول بالجامع لأكمل الخصال فلا مانع من نعتَه حينئذٍ، لإمكان أن ينوى في النعت ما نوي في المنعوت، وعلى هذا يحمل البيت، انتهى. وقال الزمخشري وأبو البقاء في «وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ»<sup>٣</sup>: إن الجملة بعد «كم» صفة لها، والصواب أنها صفة لقرن، و جمع الضمير حملاً على معناه، كما جُمِعَ

١. سبأ (٣٤) الآية ٤٨.

٢. البقرة (٢) الآية ١٦٣.

٣. مريم (١٩) الآية ٧٤.

وصف جميع في ﴿وَإِنْ كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ﴾<sup>١</sup>.

النوع العاشر: تخصيصهم جواز وصف بعض الأسماء بمكان دون آخر، كالعامل من وصف و مصدر، فإنه لا يوصف قبل العمل و يوصف بعده، و كالموصول فإنه لا يوصف قبل تمام صلتة و يوصف بعد تمامها، و تعميمهم الجواز في البعض، و ذلك هو الغالب.

و من الوهم في الأول قول بعضهم في قول الحطيئة:

أزمتُ يأساً مُبيناً مِنْ نوالكم      و لن ترى طارداً للحُرِّ كالياس

إن «من» متعلقة بيأساً، و الصواب أن تعلقها بيئست محذوفاً، لأن المصدر لا يوصف قبل أن يأتي معموله:

و قال أبو البقاء في ﴿وَلَا آمِينَ لِيَبْتَ الْحَرَامَ يَتَّبِعُونَ فَضْلاً﴾<sup>٢</sup>: لا يكون «يبتغون» نعتاً لآمين، لأن اسم الفاعل إذا وصف لم يعمل في الاختيار، بل هو حال من أمين، انتهى. و هذا قول ضعيف، و الصحيح جواز الوصف بعد العمل.

النوع الحادي عشر: إجازتهم في بعض أخبار النواسخ أن يتصل بالناسخ نحو «كان قائماً زيد» و منع ذلك في البعض نحو «إن زيداً قائم».

و من الوهم في هذا قول المبرد في قولهم «إِنَّ مِنْ أَفْضَلِهِمْ كَانَ زَيْدًا» إنه لا يجب أن يُحمَلَ على زيادة كان كما قال سيبويه، بل يجوز أن تقدر كان ناقصة، و اسمها ضمير زيد، لأنه متقدم رتبة، إذ هو إسم إن، و من أفضلهم: خبر كان، و كان و معمولها خبر إن، فلزمه تقديم خبر إن على اسمها مع أنه ليس ظرفاً ولا مجروراً، و هذا لا يجيزه أحد.

النوع الثاني عشر: إيجابهم لبعض معمولات الفعل و شبهه أن يتقدم كالاستفهام

١. يس (٣٦) الآية ٣٢.

٢. المائدة (٥) الآية ٢.



والشرط وكم الخبرية نحو ﴿فَأَيُّ آيَاتِ اللَّهِ تُنْكِرُونَ﴾<sup>١</sup>، ﴿وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾<sup>٢</sup>، ﴿أَيُّهَا الْأَجَلَيْنِ قَضَيْتُ﴾<sup>٣</sup> ولهذا قدر ضمير الشأن في قوله:  
إِنَّ مَنْ يَدْخُلُ الْكَنِيسَةَ يَوْمًا يَلْقَ فِيهَا جَازِرًا وَظَبَاءَ

ولبعضها أن يتأخر: إمّا لذاته كالفاعل ونائبه ومشبّهه، أو لضعف الفعل كمفعول التعجب نحو «ما أحسن زيداً» أو لعارض معنويّ أو لفظيّ وذلك كالمفعول في نحو «ضرب موسى عيسى» فإن تقديمه يوهّم أنه مبتدأ وأن الفعل مسند إلى ضميره، وكالمفعول الذي هو أي الموصولة نحو «سأكرم أيهم جاءني» كأنهم قصدوا الفرق بينها وبين أي الشرطية والاستفهامية، والمفعول الذي هو أن وصلتّها نحو «عرفت أنك فاضل»، كرهوا الابتداء بأن المفتوحة لثلا يلتبس بأن التي بمعنى لعل - وإذا كان المبتدأ الذي أصله التقديم يجب تأخره إذا كان أن وصلتّها نحو ﴿وَأَيَّةُ هُمْ أَنَا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ﴾<sup>٤</sup> فإن يجب تأخر المفعول الذي أصله التأخير نحو ﴿وَلَا تَخَافُونَ أَنْكُمُ اشْرَكْتُمْ﴾<sup>٥</sup> أحقّ وأولى - وكمفعول عاملٍ اقترن بلام الابتداء أو القسم، أو حرف الاستثناء، أو ما النافية أو لا في جواب القسم.

ومن الوهم في الأول قول ابن عصفور في ﴿أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا﴾<sup>٦</sup>: إن «كم» فاعل يَهْدِ، فإن قلت: خرّجه على لغة حكاها الأخفش، وهي أن بعض العرب لا يلتزم صدريّة كم الخبرية، قلت: قد اعترف برداءتها، فتخريج التنزيل عليها بعد ذلك رداءة، والصواب أن الفاعل مستتر راجع إلى الله سبحانه وتعالى، أي أو لم يبين الله

١. غافر (٤٠) الآية ٨١.

٢. الشعراء (٢٦) الآية ٢٢٧.

٣. القصص (٢٨) الآية ٢٨.

٤. يس (٣٦) الآية ٤١.

٥. الانعام (٦) الآية ٨١.

٦. السجدة (٣٢) الآية ٢٦.

لهم، أو إلى الهدى، والأول قول أبي البقاء، والثاني قول الزجاج، وقال الزمخشري: الفاعل الجملة، وقد مرَّ أن الفاعل لا يكون جملة، و«كم» مفعول أهلكنا، والجملة مفعول يهد، وهو معلق عنها، وكم الخبرية تعلّق خلافاً لأكثرهم.

و من الوهم في الثاني قول بعضهم في بيت «الكتاب»:

صددت فاطول الصدود وقلّما      وصالّ على طول الصدود يدومُ

إن «وصال» فاعل بـ «يدوم»، وفي بيت «الكتاب» أيضاً:

فإنّك لاتبالي بعد حول      أطبّي كان أمك أم حمارُ

إن «طبي» اسم كان والصواب أن «وصال» فاعل يدوم محذوفاً مدلولاً عليه بالمذكور، وأن «طبي» اسم لـ «كان» محذوفة مفسرة بكان المذكورة، أو مبتدأ، والأول أولى، لأن همزة الاستفهام بالجملة الفعلية أولى منها بالاسمية، وعليهما فاسم كان ضميرٌ راجع إليه، وقول سيبويه «إنه أخبر عن النكرة بالمعرفة» واضحٌ على الأول، لأن طبيّاً المذكور اسم كان، وخبره «أمك» وأما على الثاني فخير طبي إنمائه هو الجملة، والجملة نكرات، ولكن يكون محل الاستشهاد قوله «كان أمك» على أن ضمير النكرة عنده نكرة. لا على أن الاسم مقدم.

وقول بعضهم في قوله تعالى ﴿إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولاً﴾<sup>١</sup>: إن «عنه» مرفوع المحل بمسؤولاً، والصواب أن اسم كان ضمير المكلف وإن لم يجر له ذكر وأن المرفوع بمسؤولاً مستتر فيه راجع إليه أيضاً، وأن «عنه» في موضع نصب.

وقول بعضهم في قوله:

آلِيتَ حَبَّ الْعِرَاقِ الدَّهْرَ أَطْعَمُهُ      والحبّ يأكله في القرية السوس

إنه من باب الاشتغال، لاعلى إسقاط «على» كما قال سيبويه، وذلك مردود، لأن «أطعمه» بتقدير لأطعمه.

وقول الفراء في ﴿وَإِنْ كُنَّا لَمَا لِيُوَفِّيَهُمْ رَبُّكَ أَعْمَاهُمْ﴾<sup>١</sup> فيمن خفف إن: إنه أيضاً من باب الاشتغال مع قوله: إن اللام بمعنى إلا، و «إن» نافية: ولا يجوز بالإجماع أن يعمل ما بعد إلا فيما قبلها، على أن هنا مانعاً آخر وهو لام القسم، وأما قوله تعالى ﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَإِذَا مَا مِتُّ لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا﴾<sup>٢</sup> فإن إذا ظرف لأخرج، وإنما جاز تقديم الظرف على لام القسم لتوسعهم في الظرف، ومنه قوله:

رضيعي لبانٍ نديٍّ أمّ تحالفا  
بأسحَمٍ داجٍ عَوْضٌ لانتفَرَّقُ

أي لانتفرق أبداً، ولا النافية لها الصدر في جواب القسم، وقيل: العامل محذوف، أي إذا ما مت أبعث لسوف أخرج.

النوع الثالث عشر: منعهم من حذف بعض الكلمات، وإيجابهم حذف بعضها.

فمن الأول الفاعل، ونائبه، والجار الباقي عمله، إلا في مواضع نحو قولهم «الله لأفعلن» و «بكم درهم اشتريت» أي والله، وبكم من درهم.

ومن الثاني أحد معمولي «لات».

ومن الوهم في الأول قول ابن مالك في أفعال الاستثناء نحو «قاموا ليس زيداً، ولا يكون زيداً، وما خلا زيداً»: إن مرفوعهن محذوف، وهو كلمة بعض مضافة إلى ضمير مَنْ تقدم، والصواب أنه مضمّر عائداً إما على البعض المفهوم من الجمع السابق كما عاد الضمير من قوله تعالى ﴿فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً﴾<sup>٣</sup> على البنات المفهومة من الأولاد في ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ﴾ وإما على اسم الفاعل المفهوم من الفعل، أي

١. هود (١١) الآية ١١١.

٢. مريم (١٩) الآية ٦٦.

٣. النساء (٤) الآية ١.

لا يكون هو - أي القائم - زیداً كما جاء «لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن»، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن» وإما على المصدر المفهوم من الفعل، وذلك في غير ليس ولا يكون، تقول «قاموا خلا زیداً» أي جانباً هو - أي قيامهم - زیداً. ومن ذلك قول كثير من المعربين والمفسرين في فواتح السور، إنه يجوز كونها في موضع جر بإسقاط حرف القسم.

وهذا مردود بأن ذلك مختص عند البصريين باسم الله سبحانه وتعالى، وبأنه لأجوبة للقسم في سورة البقرة و آل عمران ويونس وهود ونحوهن، ولا يصح أن يقال: قدّر «ذَلِكَ الْكِتَابُ»<sup>١</sup> في البقرة، و«اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ»<sup>٢</sup> في آل عمران جواباً، وحذفت اللام من الجملة الاسمية كحذفها في قوله:

وَرَبَّ السَّمَوَاتِ الْعُلَا وَبُروِجِهَا      والأَرْضِ وما فيها: المَقْدَرُ كائنُ

وقول ابن مسعود «والله الذي لا إله غيره هذا مقام الذي أنزلت عليه سورة البقرة» لأن ذلك - على قلته - مخصوصٌ باستطالة القسم.

ومن الوهم في الثاني قول ابن عصفور في قوله:

حَنَّتْ نَوَارٌ وَلَاتٌ هَنَّا حَنَّتِ      وبدا الذي كانت نوار أجنت

إن هناً اسم لات، وحنت خبرها بتقدير مضاف، أي وقت حنت، فافتضى إعرابه الجمع بين معموليها، وإخراج هناً عن الظرفية، وإعمال لات في معرفة ظاهرة وفي غير الزمان وهو الجملة النائية عن المضاف، وحذف المضاف إلى الجملة، والأولى قول الفارسي: إن «لات» مُهْمَلَةٌ، وهناً خبر مقدم، وحنت مبتدأ مؤخر بتقدير أن مثل «تسمع بالمُعَيْدِي خير من أن تراه».

النوع الرابع عشر: تجويزهم في الشعر ما لا يجوز في النثر، وذلك كثير، وقد أفرد

١. البقرة (٢) الآية ٢.

٢. آل عمران (٣) الآية ٢.

بالتصنيف، وعكسه، وهو غريب جداً، وذلك بدلا الغلط والنسيان، زعم بعض القدماء أنه لا يجوز في الشعر، لأنه يقع غالباً عن تروُّ وفكر.

النوع الخامس عشر: اشتراطهم وجودَ الرابط في بعض المواضع، وفقده في بعض فالأول قد مضى مشروحاً. والثاني الجملة المضاف إليها نحو «يوم قام زيد» فأما قوله: وتسَخُنْ ليلة لا يستطيعُ  
نُبَاحاً بها الكلبُ إلا هريرا  
وقوله:

مضت سنةٌ لعامٍ وُلِدْتُ فيه      وعشرٌ بعدَ ذاكٍ وِجَتانِ

فنادر، وهذا الحكم خفي على أكثر النحويين، والصوابُ في مثل قولك «أعجبني يوم ولدت فيه» تنوين اليوم، وجعل الجملة بعده صفة له، وكذلك «أجمعُ» وما يتصرف منه في باب التوكيد، يجب تجريده من ضمير المؤكد، وأما قولهم «جاء القومُ بأجمعِهِم» فهو بضم الميم لا بفتحها، وهو جمع لقولك جمع، على حد قولهم فُلْسٌ وأفْلُسٌ، والمعنى جاؤوا بجماعتهم، ولو كان توكيداً لكانت الباء فيه زائدة مثلها في قوله:

هذا وجَدَكُم الصَّغارُ بعينه      لا أمَّ لي إن كان ذاك ولا أب

فكان يصح إسقاطها.

النوع السادس عشر: اشتراطُهم لبناء بعض الأسماء أن تُقَطَّع عن الإضافة كقبُل وبعد وغير، ولبناء بعضها أن تكون مضافة، وذلك أي الموصولة، فإنها لا تُبنى إلا إذا أضيفت وكان صدرُ صلتها ضميراً محذوفاً نحو «أَيُّهُمْ أَشَدُّ»!

ومن الوهم في ذلك قولُ ابن الطراوة «هم أشدُّ» مبتدأ وخبر، وأيُّ مبنية مقطوعة عن الإضافة، وهذا مخالف لرسم المصحف ولإجماع النحويين.

### جهت ششم:

(که مراعاتش بر شخص ادیب لازم است): شروط مختلفی است که در قواعد نحو ثابت شده است و نسبت به موارد مختلف فرق می‌کند؛ ممکن است در یک باب چیزی شرط باشد که در باب دیگر نقیض آن شرط شده باشد و اگر در موارد آن دقت نشود نسبت به موارد مختلف، مشتبه شود و لازم است چند نوع از این قبیل بیاوریم تا به بعضی از اشتباهات هم اشاره بشود.

**نوع اول:** نحو یون در عطف بیان، جامد بودن اسم و در نعت، مشتق بودن آن را شرط کرده‌اند و با توجه به شرط اول ز مخشری در آیه ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ \* إِلَهِ النَّاسِ﴾ گفته است: «ملک الناس و اله الناس» عطف بیان از «رب الناس» است با این که ملک مشتق و صفت مشبیه است. هم چنین «اله» بنابر قول حق. پس باید این دو را صفت بگیرد، نه عطف بیان. برخی گفته‌اند: «ملک» و «اله» جاری مجرای جامد است، چون بدون موصوف در قرآن ذکر شده است؛ مثل: «اله واحد» و «ملک عظیم» در این دو مورد اله و ملک به منزله جامد است که برای آنها صفت آورده است.

از مواردی که خطایی که در نوع صفت به وجود آمده است این که عده‌ای از نحو یون گفته‌اند: «الرجل» صفت برای اسم اشاره است در مثل «هذا الرجل» در حالی که «الرجل» مشتق نیست بلکه اسم جامد است. ابن مالک گفته است که نحو یون در این مسئله معمولاً بعضی از بعض دیگر تقلید می‌کنند، اما آن چه آنها را وادار کرده این است که عطف بیان در این جا صحیح نیست، زیرا در عطف بیان باید متبوع اخص از تابع باشد و در «هذا الرجل» متبوع (هذا) اعم از تابع است، لذا گفته‌اند: «الرجل» صفت برای «هذا» است، اما این قاعده کلیت ندارد، زیرا عطف بیان در جامد به منزله نعت در مشتقات است و گاهی در نعت تابع اعم از متبوع است. ابن سید، مذهب حق را در این

مسئله انتخاب کرده و «الرجل» را عطف بیان گرفته است، نه نعت. ابن جنی هم همین قول را برگزیده است. پایان کلام ابن مالک.

قول زجاج و سهیلی هم قول ابن سید است، زیرا گفته: اما تعبیر سیبویه از «الرجل» به این که نعت است، تسامح در تعبیر است، همان طوری که تأکید و عطف بیان را در بعضی موارد صفت می‌نامند و ابن عصفور گمان کرده است که نحوین در «الرجل» دو وجه را جایز می‌دانند: صفت و عطف بیان. پس اشکال کرده است به این که هر یک از صفت و عطف بیان دارای خصوصیتی هستند که با هم جمع نمی‌شوند، چون عطف بیان باید اعراف از متبوع باشد. تا بتواند بیان کننده آن گردد. باید جامد هم باشد، اما نعت در جهت اعراف بودن کمتر از موصوف خود است. البته در بعضی موارد مساوی است و نعت باید مشتق یا در حکم مشتق باشد و یا اسم جامد که به مشتق بر می‌گردد، پس چگونه این دو خصوصیت در شیء واحد جمع شود (عطف بیان و نعت). جواب داده است به این که اگر رجل صفت باشد الف و لام در آن برای عهد است تا اعرافیت در آن کمتر از «هذا» باشد و «الرجل» که جامد است باید تأویل به مشتق برود که «الحاضر» با المشار الیه است، چون اسم نعت باید مشتق باشد: اما اگر «الرجل» عطف بیان باشد الف و لام را برای تعریف حضوری و با اشاره مساوی است، ولی چون افاده جنس از لام استفاده می‌شود باید دلالتش بر تعریف بیشتر باشد و در این صورت اخص از متبوع خود (هذا) خواهد بود، زیرا «هذا» به طور عموم بر مشار الیه مفرد مذكر دلالت می‌کند و «الرجل» بر خصوص جنس رجل دلالت می‌کند. مراد سیبویه همین معناست. پایان قول ابن عصفور.

در این مطالب اشکالی داریم، زیرا در این توجیه «الرجل» را به مشتق (الحاضر) تأویل نموده است، در حالی که نحوین خود «هذا» را تأویل به آن الفاظ می‌کنند در هنگامی که صفت واقع می‌شود؛ مثل: «مررت بزید هذا» گفته‌اند: هذا تأویل به

«الحاضر» و «المشار اليه» می رود، ای: «زید المتصف بالحاضر او المشار اليه» پس این تأویل مربوط به ما قبل «الرجل» (هذا) است، پس چگونه می توان این تأویل را برای «رجل» آورد. زمخشری در آیه «ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ» جایز می داند که اسم «الله» صفت برای اسم اشاره باشد و نیز ممکن است که عطف بیان باشد. در هر دو صورت «ذلكم» مبتدا و «ربکم» خبرش است، ولی بر کلام زمخشری سه اشکال وارد است:

۱. لازم می آید که شیء واحد هم صفت باشد و هم عطف بیان و این جایز نیست زیرا هر یک از آنها شرایط مخصوصی دارد.

۲. لازم می آید که اسم علم صفت آورده شود چون کلمه الله بنابر قول اکثر علم است.

۳. لازم می آید که برای اسم اشاره صفت بیاید بدون این که الف و لام تعریف بر آن دو داخل شود. نحو یون بر بطلان این قول اجماع دارند.

نوع دوم: این که نحو یون در عطف بیان و صفت معرفه شرط کرده اند که معرفه باشد و در حال، تمیز، اسم تفضیل و نعت اسم نکره شرط کرده اند که نکره باشد؛ از جمله اشتباهی که در اول واقع شده، قول عده ای در آیه «مِنْ مَّاءٍ صَدِيدٍ» و آیه «كَفَّارَةٌ طَعَامُ مَسَاكِينٍ» است. بنابر قرائت تنوین «كفارة» گفته اند: «صدید» عطف بیان از «ماء» و «طعام مسکین» عطف بیان از «كفارة» است، در حالی که نکره هستند. البته معرفه بودن را فقط بصریون و تابعین شان شرط می دانند، لذا اشکال بر مبنای آنان لازم می آید که «صدید» و طعام باید بدل باشند. اما بنابر قول کوفیون که عطف بیان را در اسمای جامد به منزله نعت در مشتق می دانند، جایز است که اسمای نکره عطف بیان برای اسمای نکره واقع شود. در این دو آیه عطف بیان برای «ماء» و «كفارة» واقع شده اند. بعضی در قول نابغه شاعر گفته اند: «ناقع» صفت برای اسم است، در حالی که «ناقع» خبر است، نه صفت، زیرا صفت معرفه باید معرفه باشد. شعر این است: «فَبَتَّ



كأَنِّي سَاوِرَتْنِي ضَيْئِلَةَ مِنَ الرَّقْشِ فِي أَنْيَابِهَا نَاقِعٌ»، «ساورتنی» یعنی «عاتقتنی» و «الضئيلة» به معنای مار و «رقشاء» صفت و به معنای سیاه و سفید است. «الناقع» بر وزن قائل وزناً و معنی.

و شب را به صبح آوردم، در حالی که در گردنم ماری بود از مارهای سیاه و سفید و در بیخ دندان‌ش سم کشنده بود.

جار و مجرور متعلق به «ناقع» است که خبر برای «سم» می‌باشد.

احتمال دیگر این که «سم» مبتدا و خبر اولش «فی انیابها» است که مقدم بر آن شده و خبر دوم «ناقع» است. بر اساس این ترکیب جار و مجرور باید متعلق به محذوف باشد و آیه «غَافِرٍ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطُّوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَيْهِ الْمَصِيرُ» قول زمخشری از اشتباه فوق نیست. او گفته: «شدید العقاب» صفت برای اسم «الله» است که در اول سوره قرار دارد. در این صورت لازم می‌آید که اسم نکره صفت باشد برای اسم معرفه «الله»، چون زمخشری «شدید العقاب» را معرفه می‌داند، به تقدیر ال نه به واسطه اضافه، چون اضافه صفت به معمولش کسب تعریف نمی‌کند و «شدید» در این جا صفت مشبیه است البته لفظاً اضافه است، نه معناً، زیرا معنای «شدید العقاب»، شدید عقابه است، لذا گفته‌اند: هر کجا اضافه غیر محضه باشد ممکن است به اضافه محضه تبدیل شود، مگر اضافه صفت مشبیه به معمولش، چون صفت مشبیه برای زمان گذشته نمی‌آید تا بتواند اضافه محضه شود و در «شدید العقاب» ال در تقدیر بوده است، اما به دلیل موافقت با اسم فاعل که در اضافه ال حذف می‌شود، حذف شده است. و کلمه «ازدواج» به معنای موافقت است. بر اساس این تقدیر صفت، معرفه آمده است، نه نکره، چون «ال» در تقدیر است و ابو البقاء جایز می‌داند که «شدیداً» صفت باشد به معنای مشدد، (اسم مفعول) همان طوری که «الأذین» بر وزن فاعیل صفت مشبیه است، به معنای مؤذن پس با تأویلات از صفت مشبیه خارج

شده است، به سوی اسم فاعل باب افعال. زمخشری در ابتدای این بحث «شدید العقاب» و بقیه صفاتی که قبل و بعد ذکر شده اند بدل از اسم الله می داند، صفات قبلش «العزیز العلیم» و صفات بعدش «قابل التوب». اما دلیل بر این که بدل می داند این است که «شدید العقاب»، «غافر الذنب» و «قابل التوب» نکره است گرچه اسم فاعل است، ولی به معنای استقبال آمده، و کسب تعریف نکرده است. اما گرچه صفات دیگر (العزیز العلیم و ذی الطول) معرفه هستند و می توانند صفت برای اسم الله باشند، اما تناسب، اقتضا می کند که همه از یک نوع باشند، لذا همه را بدل می گیرند. زمخشری قول زجاج را که گفته: فقط «شدید العقاب» بدل است؛ رد کرده است. اما این که گفته است بقیه آنها اوصاف می باشند، رد نکرده و گفته: «فی جعله بدلاً وحده من بین الصفات بنو ظاهر» «بنو» به معنای تباعد است و عبارت: «و من ذلک قول الجاحظ...» عطف بر «من الوهم فی الاول» است، ولی روشن خواهد شد که این اشتباه از تخلف شرط دوم است، نه اول و قول جاحظ در ترکیب قول اعشی آمده:

ولست بالاكثر منهم حصي وانما العزة للكائر

و نیستم زیادتر از آنها از جهت شمارش، و عزت فقط در صاحب کثرت است گفته است: این که گفته اند أفعّل التفضیل با الف و لام جمع نمی شود به این شعر باطل می شود، زیرا در جمله «الاكثر منهم» هر دو جمع شده و هر کدام بر ظاهر خود باقی است، اما جواب این است که در این بیت سه تأویل وجود دارد:

الف) ال زاید باشد، لذا «اکثر» نکره است.

ب) ال زاید نباشد، اما من متعلق به محذوف باشد که در این صورت «اکثر» منکر باشد و «الاكثر» ذکر شده بدل از «اکثر» محذوف، ای: «ولست بالأكثر اکثر منکراً منهم».

ج) ال زاید نباشد و من متعلق به افعّل التفضیل باشد، اما برای تفضیل نیامده است

بلکه مثل من در جمله «انت منهم الفارس البطل» است ای: «انت من بینهم».

قول عده‌ای که در شعر: «لست بالأكثر من بینهم» گفته‌اند: من متعلق به «لست» می‌باشد؛ مردود است، چون اولاً: «لیس» دلالت بر حدث نمی‌کند و به منزله حرف نفی است، گرچه اخواتش دلالت می‌کند (بنابر قول بعضی) و نیز لازم می‌آید که بین افع‌ل التفضیل و تمیزش به اجنبی با من فاصله شود که متعلق به «لست» است. گاهی جواب داده می‌شود که من متعلق به فعل متوهم از «لیس» (انتفی) است که چون «انتفاء» دلالت بر حدث می‌کند. اما این که در این صورت فصل به اجنبی می‌شود جواب داده‌اند به این که فصل بین اسم و تمیزش در حال ضرورت می‌آید و بی‌اشکال است؛ مثل قول شاعر: «علی اننی بعد ما قد مضی ثلاثون للهجر حولاً کمیلاً» شاهد در «للهمجرة» است که فاصله شده است بین ثلاثه و تمیزش (حولاً)، پس بین افع‌ل التفضیل و تمیزش به طریق اولی جایز است، زیرا در عمل اقوا می‌باشد.

و از جمله اشتباهاتی که بر تخلف از شرط دوم واقع شده قول مکی در آیه ﴿وَمَنْ يَكْتُمهَا فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾ بر قرائت نصب در «قلبه» تمیز برای «آثم» است که مبهم می‌باشد. این قرائت منسوب به ابن ابی غیله می‌باشد، اما قرائت مشهور رفع است بنابر این که مبتدای مؤخر باشد و مجموع آن خبر ان است، ولی قول صواب این است که «قلبه» شبیه مفعول است پس منصوب است بر شباهت مثل: «زید حسن وجهه».

احتمال دیگر این که بدل از اسم ان باشد. اما قول مکی که گفته: تمیز است، باطل می‌باشد، زیرا تمیز برای اسم معرفه می‌آورند، نه اسم نکره؛ مثل «آثم».

از اشتباهات دیگر، قول خلیل، مازنی و اخفش در «ایاک» و «ایای» و «ایاه» است که گفته: ای ضمیر است که اضافه به ضمیر شده است، زیرا اضافه از احکام اسمای نکره و ضمایر معرفه است.

از جمله اشتباهات، قول بعضی در کلمه «لا اله الا الله» که گفته اند: اسم لانی جنس الله است، زیرا معمول لانی جنس باید نکره و منفی باشد و این دو شرط در این جا موجود نیست، زیرا الله معرفه است و به دلیل الا مثبت می باشد، چون از نفی استثنا شده است. البته می توانیم بگوییم لا با اسم خود مرکب شده و در موضع رفع قرار گرفته است، بنابر ابتدا. پس الله خبر برای مبتداء (لا اله) می شود. اما بنابر قول سیبویه که عقیده دارد، مرکب از لا و اسمش در عمل کردن ضعیف است، عمل در خبر نمی کند، چون اسم لا فاصله شده است بین خبر و لا. ابن مالک هم علت را چنین بیان کرده است، اما آن چه ظاهر است این که سیبویه می گوید: مرکب از لا و اسم، عمل در اسم هم نمی کند، چون بعد از ترکیب اسمش به منزله جزئش می شود و جزء شی در جزء دیگر عمل نمی کند و اگر گفته شود «لا رجل ظریفاً» باید لا در اسم خود عمل کرده باشد، به دلیل این که «ظریف» صفت برای رجل و منصوب آمده است، پس باید خود «رجل» هم منصوب باشد. بنابراین باید لا در خبر عمل کرده باشد. اما جواب داد شده است که سیبویه «لا رجل ظریفاً» را مثل «یا زید الفاضل» با رفع می داند، یعنی صفت تابع حرکت اسم مبنی می باشد. هم چنین بحث در «لا اله الا هو» مثل بحث در «لا اله الا الله» است، چون در این جا هم اسم بعد از الا معرفه و موجب است پس لانی جنس نمی تواند در آن عمل کند و نیز در جمله «لا اله الا الله» و احد مثل سابق است، اما اگر اسم لا نکره آورده شود؛ مثل: «لا مستحقاً للعبادة الا واحد» اشکال قبلی پیش نمی آید، زیرا علت منع ترکیب لا با اسمش بوده است که باعث عدم عمل در خبرش می شد و «مستحقاً» این طور نیست. هم چنین «لا مستحقاً للعبادة الا الله». اکثر نحویون گمان کرده اند که اسم مرفوع بعد از الا در تمام مثال هایی که ذکر شد بدل از محل اسم لا می باشد؛ مثل «ما جائنی من احد الا زید» گفته اند: «زید» بدل از فاعل «ما جائنی» (ما احد) است. اشکالی که در این قول به وجود می آید این است که بدل باید بتواند در

جای مبدل منه قرار گیرد و در موارد ذکر شده نمی‌تواند، مثلاً در «لا اله الا الله» نمی‌توانیم بگوییم «لا الا الله» بعضی جواب داده‌اند: «الا الله» بدل از مجموع مرکب است که عبارت از «لا و اله» باشد. در این صورت صحیح است که «الله موجود» با ذکر خبر جانشین شود. عده‌ای دیگر گفته‌اند: اسم بعد از **الا** بدل از ضمیر مستتر در خبر محذوف است، ای: «لا اله موجود هو الا الله» کلمه «الله» بدل از **هو** می‌باشد.

زمخشری در کتاب تفسیر کشاف در مورد این مسئله چیزی نگفته است، چون در باره این مسئله رساله مستقلی دارد و در آن رساله گفته: اصل در کلمه «لا اله...»، «الله اله» بوده و اسم معرفه (الله) مبتدا و «اله» خبرش است. پس حرف نفی داخل بر خبر شده و حرف استثنا که باعث اثبات «الله» است داخل بر مبتدا شده است و **لانفی** جنس با خبر مرکب شده است، اما کلام زمخشری در جمله «لا طالعاً جبلاً الا زید» نقض می‌شود، زیرا در این جا هم باید «زید» مبتدای مؤخر باشد و طالعاً خبر مقدم که لا بر خبر داخل شده باشد، در حالی که منصوب است و اگر گفته شود **لا عمل** «لیس» را کرده و خبرش را نصب داده، در جواب گفته می‌شود: برای عمل کردن **لا** سه مانع موجود است:

۱. تقدم خبر بر اسم که باعث بطلان عمل **لا** نافی است.

۲. منتقض شدن نفی به سبب **الا** در حالی که عمل **لا** در منفی است.

۳. معرفه بودن یکی از دو معمولش.

اما این که زمخشری گفته بود اسم معرفه مبتدا و اسم نکره خبرش می‌باشد، طبق قاعده در این جا صحیح نیست، زیرا در بحث مبتدا و خبر گذشت این که نکره مخصوصه می‌تواند مبتدا باشد؛ مثل «إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا» در این آیه **اول** اسم نکره و مبتدا به عنوان اسم **ان** است و «لَلَّذِي» معرفه به عنوان خبر **ان** است.

از جمله اشتباهات قول فارسی در جمله «مررت برجل ماشئت من رجل» است که ما در «ماشئت» مصدریّه است و با صله خود صفت برای «رجل» است و از او پیروی کرده است. صاحب کتاب التشریح گفته: آیه ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾ ما مصدریه است و با صله خود صفت برای «صورة» است، ای: «فی ای صورة منیّة» (مصدر به جای ما شاء) و نیز قول ابی البقاء در آیه ﴿تَعَالَوْا إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ﴾ گفته: آن در «ان لانعبد» مصدریه و بدل از سواء است و چون «سواء» صفت است بدل از صفت خواهد بود و اما خطا در اقوال مذکور این است که حروف مصدریّه با صله خود از اسمای معرفه هستند و اسم معرفه صفت برای نکره واقع نمی شود و نیز بعضی در آیه ﴿وَيُلْ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٌ \* الَّذِي جَمَعَ مَالاً وَعَدَّدَهُ﴾ گفته اند: «الذی» صفت است برای «لمزه» در حالی که «الذی» معرفه و «لمزه» نکره است. بنابراین باید در مثال مذکور کلمه ما شرطیه باشد که جواب آنها حذف شده است، ای: «مررت برجل ما شئت فهو کذلک» و جمله شرطیه و جزا با هم دیگر صفت هستند، ای: «مررت برجل».

ابوالبقاء در آیه: ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾ گفته: در مادو احتمال است: شرطیه یا زاید باشد: ای: «فی ای صورة إن شاء رکبک علیها» و بر اساس تقدیر دوم: «فی ای صورة رکبک علیها» جمله «رکبک» صفت است و ضمیر عاید (علیها) محذوف است پایان کلام ابی البقاء. البته حق در این جا این است که جار و مجرور (فی ای صورة) اگر متعلق به «رکبک» باشد و جمله «رکبک» را صفت قرار دهیم برای «صورة» قطعاً ما زاید است، زیرا اگر در این هنگام ما را شرطیه بدانیم تقدم معمول جواب بر ادات شرط لازم می آید به جهت این که جمله شرطیه «ما شاء» است و «رکب» جواب آن و «فی ای صورة» متعلق به جواب است که مقدم بر ما شرطیه شده است.

ظاهراً مراد مصنف از عبارت: «لا يتعلق شرط العجازم بجوابه...» همین معناست. و

بر اساس این توجیه ممکن است جار و مجرور متعلق به استقرار محذوف باشد ای: «فی ای صورة حالکونه مستقراً شاء».

احتمال دیگر این که متعلق به «عدلک» باشد که به معنای «وضعک» است این فعل در آیه ما قبل ذکر شده است ﴿الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ﴾. در این صورت معنا «وضعک فی صورة ای صورة» است.

اما اگر ما را شرطیه فرض کنیم، باید هر دو جمله شرط و جزاء صفت باشد. در این هنگام ضمیر «علیها» که عاید جمله صفت است به موصوف (صورة) بر می‌گردد و جار و مجرور (فی صورة) متعلق به فعل ما قبل (عدلک) است ای: «عدلک فی صورة» و جمله «ای صورة» مستأنفه می‌شود و عامل در ما قبل خود خواهد بود. اما آیه دوم ﴿تَعَالَوْا إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَاءٍ...﴾ حق این است که جمله «الآنعبد» خبر برای مبتدای محذوف باشد، ای: «هی أن لآنعبد» بنابراین همان طوری که گفته شده این جمله بدل از نکره (سواء) نیست. جواب از آیه سوم ﴿وَيُلْ لِكُلِّ هَمَزَةٍ لُّمَزَةٍ...﴾ این است که الذی بدل یا صفت مقطوعه است، یعنی مقطوع از مبدل منه و موصوف پس باید برای آن عاملی در تقدیر گرفت که عبارت از مبتدا باشد، ای: «هو الذی» و یا فعل تقدیر شود (اذم الذی او اعنی الذی). پس قول صواب همین توجیهات مذکور در آیات فوق است، بر خلاف آنهایی که وصف آوردن نکره را به معرفه مطلقاً جایز نمی‌دانند. هم چنین کسانی که مشروط می‌دانند به این که نکره اولاً صفت آورده شود به نکره دیگر و این قول اخفش است، چون در آیه مائده گفته است: «فان علم علی أنهما استحقا إثماً فأخران یقومان مقامهما من الذین استحق علیهم الاولیان فیقسمان بالله لشهادتنا حق...»، یعنی «اولیان» صفت است برای «آخران» با این که موصوف نکره است و «الاولیان» معرفه، ولی چون قبلاً به «یقومان» صفت آورده شده جایز دانسته است که نکره موصوف برای معرفه باشد و نیز در آیه ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالاً فَخُوراً﴾ \*

الَّذِينَ يَبْتَغُونَ ﴿الذِي﴾ صفت است برای «مختال» (نکره) است، چون قبلاً به فخور صفت آورده شده است.

از جمله اشتباهاتی که بر اثر تخلف شرط دوم واقع شده، قول زمخشری در آیه ﴿إِنَّمَا أَعْطَاكُمْ بِوَاحِدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلُ وَفَرَادَى...﴾ است که گفته: «ان تقوموا» عطف بیان برای «واحد» است و نیز در ﴿فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ﴾ گفته است که «مقام ابراهیم» عطف بیان بر «آیات بینات» است و این قول از زمخشری به این جهت باطل است که نحویون اتفاق دارند که در عطف بیان، معطوف و معطوف علیه از نظر معرفه و نکره باید متحد باشند، در حالی که «ان تقوموا» مخالف با واحده، هم چنین «مقام ابراهیم» و «بینات» از جهت این که معطوف علیه نکره است و معطوف (مقام ابراهیم) معرفه و در آیه دوم «ان تقوموا» معرفه است. احتمال دارد مراد زمخشری از عطف بیان بدل باشد، چون گاهی از بدل تعبیر به عطف بیان می کنند، زیرا میان آنها در تابعیت اخوت برقرار است و قول زمخشری در آیه «اسكنوهنَّ من حيث سكنتم من وجدكم» این که «من وجدكم» عطف بیان است برای «من حيث سكنتم» وی گفته در «من وجدكم» به معنای تبعیض است که مَبْعُض (اسم مفعول مَن) حذف شده است. ای «اسكنوهن مکاناً من مساكنكم مِمَّا تطيقون» پایان کلام زمخشری.

در این جا مراد زمخشری از عطف بیان، بدل است، زیرا حرف جر در تابع اعاده نمی شود مگر در بدل و در این جا من در «وجدكم» ذکر شده است و سیبویه که امام نحویون است تأکید و عطف بیان را صفت می نامد.

نوع سوم: درباره تخلفاتی که واقع می شود در اسمایی که در آنها تعریف خاصی شرط کرده اند؛ مثل منع صرف که شرط تعریف در آن مخصوص علمیت و شبه علمیت است. البته شارح رضی درباره علت این مطلب تحقیقات وسیعی دارد و سزاوار است مراجعه شود. عبارت: «كما في أجمع...» برای تأکید می آید و معرفه



بودنش به دلیل اضافه است، چون در اصل «أجمعه» بوده است و یا به تقدیر الف و لام و یا به جهت شباهت به علم و نیز در نعت آوردن اسم اشاره که در نداء می‌آید شرط کرده‌اند که تعریف با ال جنس باشد و در فاعل نعم و بئس شرط کرده‌اند که مباشر با فعل باشد و یا مضافش مباشر باشد؛ مثل: «نعم الرجل» و «بئس غلام الرجل» در عبارت: «بخلاف ما تقدم...» مراد از ما، تقدم نعت آوردن برای اسم اشاره است. شرط ای مباشرت با ال جنس نیست.

از جمله اشتباهی که بر اثر تخلف در این نوع پیش آمده قول زمخشری، بنابر قرائت ابن ابی غیله در آیه «إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ» است که به نصب تاء و میم در تخاصم قرائت کرده است تا مصدر باشد، نه فعل. قول زمخشری این است که تخاصم صفت از اسم اشاره (ذلک) است، در حالی که در نعت از اسم اشاره باید معرف به لام جنس باشد. پس باید گفته می‌شد: «التخاصم» و نیز جماعتی از محققان نعت از اسم اشاره را مشروط به اشتقاق می‌دانند، مثل نعت‌هایی که برای غیر اسم اشاره آورده می‌شود و در آیه مذکور تخاصم، مشتق به آن معنا نیست و عطف بیان هم امکان ندارد، زیرا عطف بیان شباهت به صفت دارد پس باید مثل صفت ال جنسیه داشته باشد. لذا ابو الفتح در آیه «وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا» بنابر قرائت ابن مسعود که به رفع (شیخ) خوانده گفته است: نمی‌تواند عطف بیان برای «بعل» باشد، چون «شیخاً» نکره است و «بعل» معرفه و واجب دانسته است که «بعلی» خبر باشد و «شیخ» خبر دوم و هذا مبتدا یا خبر برای مبتدای محذوف و یا بدل از «بعلی»، یا این که «بعلی» خبر از هذا باشد و «شیخ» خبر مبتدا. ابن ابی الفتح از عطف بیان بودن «بعلی» منع کرده است، زیرا الف و لام در آن نیست. نظیر منع ابو الفتح در این جا منع ابن سید در کتاب المسائل و الاجوبه است و منع ابن مالک در تسهیل از این که عطف بیان تابع از ضمیر باشد به جهت این که عطف بیان مثل صفت است و چون صفت برای ضمیر

آورده نمی شود. پس عطف بیان هم برای ضمیر نمی آید، اما سیبویه عطف بیان را برای اسم اشاره، مثل «یا هذان زید و عمرو» جایز می داند که «زید» و «عمرو» عطف بیان برای هذا باشند و عده زیادی هم از او پیروی کرده اند و جایز دانسته اند که در جمله «مررت بهذین الطویل و القصیر» دو اسم «الطویل» و «القصیر» عطف بیان بر هذین باشد و «بدلیت» را هم جایز می دانند، ولی نعت بودن آن دو را جایز نمی دانند، زیرا صفت آوردن برای اسم اشاره دارای شش شرط است: مقرون به ال باشد، ال برای جنس آمده باشد، مفرد باشد، متصل باشد، قطع از تابع شده باشد و مطابق با متبوع در تثنیه، جمع و مفرد باشد. در جمله «هذین الطویل و القصیر هذین» تثنیه است و «الطویل» و «القصیر» مفرد. پس در لفظ مطابقت ندارند. از جمله کسانی که صریحاً مانع از نعت بودن در جمله مذکور شده سیبویه، مبرد، زجاج است و این قول مقتضی قیاس است، اما کلام سیبویه در این جا مخالف است با اجازه او در مثال «یا هذان زید و عمرو» که «زید» و «عمرو» نعت باشند برای هذین، زیرا ملاک در هر دو مثال مساوی است.

نوع چهارم: نحو یون در بعضی از الفاظ که معمول واقع می شوند ابهام را شرط می دانند؛ مثل برخی از ظروف مکان و نیز شرط کرده اند اختصاص را در بعضی از ظروف مکان<sup>۱</sup> در جایی که مبتدا واقع می شود یا این که صاحب حال باشد، یعنی برای او حال آمده باشد. مراد از ابهام آن ظرفی است که در بیان مسمای خود احتیاج به مبین داشته باشد، مثل «قبل» و «بعد» که به مضاف الیه خود تعیین می یابند و ظرف مختص آن

۱. نجم الاثمه رضی گفته است فعل نصب می دهد جمیع ظروف زمان را، زیرا بعضی از زمان ها مثل ازمنه ثلاثه از مدلولات فعل است و اما دلالت فعل بر ظرف مکان لفظی نیست بلکه به حکم عقل است چون هر فعلی باید در مکانی واقع شود پس عمل فعل در ظرف مکان به مقداری است که شبیه ظرف زمان باشد، یعنی محصور به مکان خاصی نباشد.

است که در جواب این و کم واقع شود: «این زید» در جواب گفته می‌شود: «فی الدار» و «فی الدار» ظرف مختص است، چون احتیاج به مبین ندارد. اگر در موردی قول نحویون مخالف با این شرط باشد اشتباه است.

از جمله اشتباهات، قول زمخشری است که در آیه ﴿فَاسْتَبِقُوا الصِّرَاطَ﴾ و آیه: ﴿سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى﴾ گفته است: در آیه اول «الصراط» و در آیه دوم «سیرتها» منصوب است، بنابر ظرفیت، در حالی که ظرف مبهم نیست. هم چنین در قول شاعر: «كما عسل الطريق الثعلب» گفته است: «الطريق» منصوب بنابر ظرفیت است و نیز جماعتی در جمله «دخلت الدار والمسجد والسوق» گفته‌اند: که «الدار» و «المسجد» و «السوق» بنابر ظرفیت منصوب اند در حالی که هیچ یک از اینها ظرف مبهم نیستند، پس نمی‌توانند بر ظرفیت معمول فعل قرار گیرند، چون در صورتی که مبهم باشد می‌تواند منصوب به فعل باشد. شناختن ظرف مبهم به این است که برای هر مکانی صلاحیت داشته باشد مثل «مکان»، «ناحیه»، «جهت»، «جانب»، «امام» و «خلف». اما قول صحیح در جملات مذکور این است که منصوب به حرف جاره باشند بنابر توسعه در ظروف و در هر یک از آنها حرفی که مناسب با معنا باشد در تقدیر گرفته شود. پس در آیه اول الی ﴿سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى﴾ و در شعر فی «كما عسل فی الطريق» و در مثال‌های دیگر فی یا الی. اگر در آیه اول معنای «تبادروا» در «فاستبقوا» تضمین کرد باید الی تقدیر شود و در آیه: ﴿فَاسْتَبِقُوا الصِّرَاطَ﴾ دو وجه است: متعدی باشد بدون حرف جر یا این که متعدی به الی شود.

احتمال دیگر در ﴿سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى﴾ این است که بدل از ضمیر مفعول باشد، ای: «سنعیدها طریقه الاولی». بدل اشتمال.

از جمله اشتباهات که بر اثر تخلف از شرط اول واقع شده قول زجاج در آیه: ﴿وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ﴾ است که «کل مرصد» منصوب است بنابر ظرفیت. ابوعلی

قول او را در کتاب اغفال (کتابی که در مورد غفلت‌های زجاج نوشته) ذکر کرده است به آن چه ذکر شد، یعنی «کل مرصد» ظرف مبهم نیست. ابو حیان جواب داده است که «اقعدوا» بر معنای حقیقی خود باقی نیست، بلکه معنای «ارصدوا» در آن تضمین شده است. در این صورت جایز است که مفعول فیه باشد، همان طوری که در «قعدت کل مرصد» صحیح است، نصب بنابر مفعولیت و نیز جایز است «قعد کل مجلس زید» چون قعدت به معنای جلست است. پس نظیر «قعدت» مقعده می‌شود. پایان کلام ابو حیان. اما کلام او مخالف گفته نحوین است که شرط کرده‌اند که فعل و مفعول فیه باید لفظاً با هم موافق باشند؛ و مثل مفعول مطلق نیست که اتفاق معنی در آن کافی باشد مانند «قعدت جلوساً». فرق بین مفعول فیه و مفعول مطلق این است که در نصب این نوع کلمه بر مفعول فیه خلاف قیاس است، زیرا مفعول فیه باید ظرف مبهم باشد و در این جا «مقعد» و «صراط» ظرف مختص است، چون مراد «مکان» مشخص است. پس سزاوار است که فقط اکتفا شود بر محل سماع و آن جایی است که اتفاق بین عامل و مفعول باشد، به خلاف مفعول مطلق؛ مثل: «قعدت جلوساً» که قیاسی است و در همه جا جایز است: بعضی گفته‌اند: آیه در اصل «واقعدوا علی کل مرصد» بوده و حرف جار محذوف است؛ چنان چه در قول شاعر: «واخفی الذی...» در اصل «لقضائی علی» بوده و حرف جر علی حذف شده است و ضمیر در آخر فعل آمده است. بنابر قول زجاج که در آیه «واقعدوا لهم کل مرصد» گفته: «کل مرصد» بنابر ظرفیت منصوب است و بر اساس این قیاس باید در آیه «لا قعدن لهم صراطک» کلمه «صراطک» منصوب باشد بنابر ظرفیت، اما حق در هر دو آیه این است که علی در تقدیر گرفته شود، ای: «علی کل مرصد و علی صراطک» مثل «ضرب زید الظهر و البطن» ای: «ضرب زید علی الظهر و علی البطن». لذا حرف جر ساقط شده و اسم منصوب گردیده است. البته بنابر قول کسانی که به نصب «ظهر» و «بطن» خوانده‌اند.

وجه دیگر در آیه این که در «لا قعدن واقعدوا» معنای «لا لزمن» و «الزمو» تضمین گردیده است. بنابراین احتیاج به حروف جرّ نیست، چون ماده «لزم» بدون حرف جرّ متعدی می‌شود و در این هنگام باید «کل مقعد» و «صراط» مفعول به باشند، نه مفعول فیه.

اما اشتباهاتی که بر اثر تخلف از شرط دوم واقع شده، قول حوفی در آیه ﴿ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ﴾ است که گفته «بعضها فوق بعض» خبر است برای ظلمات، در حالی که «ظلمات» ظرف است و مبتدا واقع نمی‌شود، مگر این که ظرف مختص باشد و «ظلمات» ظرف مبهم باشد، نه مختصّ. قول صواب این است که «ظلمات» خبر برای مبتدای محذوف است، ای: «تلك ظلمات» مگر این که معنای «ظلمات» «ایّ ظلمات» باشد که به معنای ظلمات عظام است. در این صورت قول حوفی صحیح است. بنابراین صفت ظلمات (ایّ ظلمات) حذف شده است، چون مقام، بر حذفش دلالت می‌کند؛ مثل قول شاعر: «له حاجب من کل امر یثینه» ای: «له حاجب عظیم» در این جا صفت حذف شده است، چون مقام، دلالت بر حذفش می‌کند. در این صورت ظرف مختص می‌شود، به دلیل صفت محذوف.

از جمله اشتباهاتی که واقع شده است قول فارسی در آیه ﴿وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا﴾ است که «رهبانیت» مفعول مقدم از باب اشتغال است که باید برای آن عاملی در تقدیر گرفته شود، به طریق باب اشتغال. ابن شجری بر او اعتراض کرده است به این که اسم منصوب در آیه چون ظرف غیر مختص است، لذا واجد شرایط مبتدا نیست تا بتوانیم اسم را بنابر ابتدائیت رفع دهیم. قول صحیح و مشهور این است که عطف بر اسم ما قبل خود است: «و جعلنا فی قلوب الذین اتبعوا رأفة و رحمة و رهبانیه» و جمله «ابتدعوها» صفت است برای «رهبانیه» و به دلیل ظرفیت باید کلمه «حیث» در تقدیر گرفته شود که مضاف به «رهبانیه» باشد، ای: «و حیث رهبانیه ابتدعوها». فارسی آیه را

حمل بر صفت بودن نکرده است، زیرا او از معتزلی‌ها است که افعال را از مخلوقات الهی نمی‌دانند و اگر جمله «ابتدعوها» صفت باشد لازم می‌آید که «رهبانیت» فعل خدا باشد.

گاهی به نظر می‌رسد که با اشکال ابن شجری که بر قول فارسی کرده بر قول ابی‌البقاء در آیه «وَأُخْرَى تُحِبُّونَهَا» نیز وارد است، زیرا در این آیه هم جایز دانسته است که از باب اشتغال باشد مثل «زیداً ضربته» چون در این جا هم «اخری» ظرف مبهم است و واجد شرایط برای رفع نیست. اما جواب اشکال این است که کلمه «اخری» وصف است و موصوفش محذوف می‌باشد. پس به موصوف اختصاص داده شده است و صحیح است که اسم مشتغل عنه واقع شود و بقیه آیه «وَأُخْرَى تُحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ». احتمال دیگر این که «تحسبونها» صفت برای «اخری» باشد و با این ترکیب خبر می‌شود برای مبتدا که «نصر» است. وجه دیگر این که خبر محذوف است، ای: «و لکم نعمة اخری» در این صورت «نصر» خبر از مبتدای محذوف است، ای: «هی نصر» یا این که بدل از محذوف است و تقدیر: «و لکم نعمة نصر» قول ابن مالک به «الذین» که در شعر حماسی: «فارساً ما غادروه ملحماً» گفته است که این بیت از مصادیق باب اشتغال است؛ مثل قول ابی‌علی فارسی است که در آیه «رهبانیه...» گفته بود، یعنی اشکال ابن شجری بر او وارد است پس در توجیه بیت باید گفت: این که نصب «فارساً» بر مدح است، چون شرایط اشتغال در او وجود ندارد، زیرا اسم مشتغل عنه ظرف مختص نیست و کلمه ما در «ما غادروه» زاید است، زیرا اگر نافی باشد قطعاً از باب اشتغال نیست، چون ما نافی صدر طلب است و لکن چون زایده است احتمال اشتغال داده می‌شود، اگر چه واجد شرائط نیست.

نوع پنجم: نحو یون در بعضی از جاها شرط کرده‌اند که معمول مضمر و در بعضی اسم ظاهر باشد از موارد اول، مجرور به «لولا» و «وحده» است و در بحث «لولا»

گذشت که **لولا** در نزد سیبویه حرف جر است و تنها ضمیر را جر می‌دهد مختصه شارح رضی گفته: **لولا** در نزد سیبویه حرف جرّ است و اما مجرور به وحده مضاف الیه است که باید ضمیر باشد، چه ضمیر غایب مثل «**لولا**» و «**وحده**» یا ضمیر خطاب و متکلم، مثل «**لولاک**» و «**وحدک**» و «**لولای**» و «**وحدی**». هم چنین مضاف الیه «**لَبّی**» و «**سعدی**» و «**حنانی**» و «**دوالی**»، اما در این سه کلمه باید مضاف الیه ضمیر خطاب باشد مثل: «**لبیک**» و «**سعدیک**» و «**حنانیک**» و «**دوالیک**».<sup>۱</sup>

اما قول شاعر: «**فیالبی اذ هدرت لهم...**» که مجرورش ضمیر متکلم آمده از موارد شاذ است که نمی‌توان بر آن قیاس کرد و در قول شاعر دیگر آمده است: «**لقلت لبّیه لمن یدعوننی...**» در این شعر «**لبّی**» اضافه به ضمیر غایب شده است. گاهی به اسم ظاهر اضافه می‌شود؛ مثل: «**فلبّی فلّبّی یدی مسور**» مضاف الیه «**مسور**» اسم ظاهر است.

از مواردی که ضمیر بودن در معمول شرط است، خبر کاد و اخواتش است که فعل مضارع می‌باشد؛ مثل: «**کاد زید یموت**» باید فاعل «**یموت**» ضمیر باشد و جایز نیست «**کاد زید یموت ابوه**» که فاعل «**یموت**» اسم ظاهر باشد، ولی در «**عسی**» جایز است: «**عسی زید أن یقوم ابوه**» در این جا «**یقوم**» فاعل سببی خود را رفع داده است، اما فاعل اجنبی را رفع نمی‌دهد، لذا جایز نیست که گفته شود: «**عسی زید أن یقوم عمرو**».

از جمله مواردی که ضمیر بودن در آن شرط است فاعل صیغه افعال التفضیل است که در اسم ظاهر عمل نمی‌کند مگر در «**الکحل**» که فاعل اسم ظاهر است چنان چه شرحش در صیغه افعال التفضیل گذشت، معمولش نیز باید ضمیر مستتر باشد و هم

۱. معنای لبیک: اجابت بعد اجابت و «سعدیک اسعاداً لک بعد اسعاد» ای اعانه بعد اعانه «حنانیک تحنناً بعد تحنن و تدالیک، یعنی «تداولاً بعد تداول».

چنین فاعل امر حاضر مثل «قم» و مضارع مخاطب و متکلم مانند: «تقوم»، «اقوم» و «نقوم» و فاعل باید ضمیر مستتر باشد.

اما دوم که اسم ظاهر شرط است:

١. اسمی که تأکید اسم ظاهر باشد مثل: «جائی زید نفسه»

٢. صفت اسم ظاهر، مثل «جائی زید الفاضل»

٣. موصوف مثل زید در جمله مذکور

٤. عطف بیان، مثل «جاء ابو حفص عمر» در این موارد باید معمول اسم ظاهر باشد، نه ضمیر.

از جمله اشتباهاتی که بر اثر تخلف شرط اول مضممر بودن اسم واقع شده، قول بعضی در جمله «لولای و موسی» است که احتمال داده‌اند «موسی» مجرور باشد (عطف بر یاء متکلم) و اگر عطف باشد باید حرف جار (لولا) در معطوف تکرار شود و این ممکن نیست چون بنابر قول سیبویه که حرف جرّ است «لولا» فقط بر ضمیر داخل می‌شود. اشکال دیگر این که اگر «لولا» ذکر شود ضمیر را جر می‌دهد نه اسم ظاهر را سپس اگر ذکر شود به طریق اولی جرّ نمی‌دهد این مسئله است که به عنوان لُغَرٍّ و معمّی ذکر می‌شود و پرسیده می‌شود ضمیر مجروری که عطف بر او جایز نیست چه تکرار شود و یا تکرار نشود عبارت: «قولی مجرور...» یعنی یاء ضمیر بعد از «لولا» به سبب عامل لفظی (لولا) مجرور است و گرنه در اصل مبتدا است، چون «لولا» در حکم حرف زاید است و در این صورت ضمیر متصل در حکم مبتدا و مجرد از عوامل لفظی است. بسی ممکن است معطوفش مرفوع باشد.

از جمله اشتباهات قول جماعتی در ترکیب قول شاعر (هدیه) است: «عسی الكرب الذی امسیت فیه - یكون ورائه فرج قریب» که گفته‌اند: جمله «یكون ورائه...» خبر «عسی» است و لازم می‌آید که فعل مضارع (خبر عسی) در اسم ظاهر در غیر



سببی عمل کند و این صحیح نیست پس توجیه صحیح این است که «فرج» مبتدا و خبرش ظرف (ورائه) باشد و مجموع جمله خبر «یکون» و اسمش ضمیر باشد که به «الکرب» بر می‌گردد. اما قول شاعر دیگر: «و قد جعلت اذا ما قمت یثقلنی ثوبی...» در این جا اگر «ثوبی» فاعل «یثقلنی» باشد لازم می‌آید که خبر «جعلت» (اخوان کاد) در اسم ظاهر عمل کرده باشد، در حالی که فقط در ضمیر عمل می‌کند. لذا در این جا هم باید گفت «ثوبی» بدل اشتمال از فاعل «جعلت» است، نه فاعل «یثقلنی».

از جمله اشتباهاتی که بر اثر تخلف از شرط دوم آمده قول ابی البقاء در آیه «إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ» است که گفته: جایز است که هو تأکید برای «شائنک» باشد. البته این قول مردود است، زیرا ضمیر تأکید برای اسم ظاهر نمی‌آید.

از جمله اشتباهات قول زمخشری در آیه «مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدُوا إِلَهًا» است بنابر این که ان مصدریه باشد. زمخشری گفته: ان با صله خود عطف بیان برای هاء در به است. این قول هم مردود است، زیرا اسم مبین نباید ضمیر باشد بلکه باید اسم ظاهر باشد جمله «و قول النحویین...» عطف بر قول ابی البقاء است، یعنی از جمله موارد تخلف از شرط دوم قول نحویین است که در آیه «أَسْكُنُ أَنْتَ وَزَوْجُكَ» گفته‌اند: «زوجک» عطف بر ضمیر مستتر در «اسکن» است، در حالی که عطف بر ضمیر جایز نیست.

البته قول نحویین در این جا مخالف با شرط نیست، زیرا عطف بر ضمیر فاعل شرط نشده است که اسم ظاهر باشد، پس از این جهت اشکال ندارد بلکه اشکال به این دلیل است که اگر عطف باشد لازم می‌آید که فعل امر حاضر اسم ظاهر را رفع دهد، چون عامل در عطف به منزله تکرار در معطوف علیه است، لذا ابن مالک قول نحویون را رد کرده و آیه را از باب عطف جمله بر جمله گرفته است به تقدیر: «اسکن انت و لتسکن زوجک» هم چنین در جمله «لا تخلفه نحن و لا انت» اگر انت بر نحن عطف

شود لازم می آید که فعل مضارع متکلم ضمیر خطاب رفع دهد. لذا باید از باب عطف جمله بر جمله باشد، ای: «لا تخلفه نحن و لا تخلفه انت»، زیرا فاعل امر حاضر فقط ضمیر مستتر و فاعل صیغه متکلم ضمیر نحن است و اگر عطف مفرد بر مفرد باشد لازم می آید که معطوف هم مرفوع آنها باشد. در قول شاعر: «نطوّف ما نطوّف ثم ناوی...» یعنی زیاد دور می زنیم پس جا می گیریم و جا می گرفت صاحبان مال و فقرا از ما به سوی قبرهایی که پایین آنها خالی است و بالای آنها از سنگ های نازک پر است، ابن مالک در ترکیب این شعر گفته است که برای «ذا المال» فعل در تقدیر گرفته می شود، چون عطف اسم ظاهر بر فاعل «ناوی» (متکلم الغیر) جایز نیست و تقدیر: «ناوی ذوالحال» است و فعل مقدر با فعل خود و اسم بعدش و «العديم» تأکید فعل ما قبل «ناوی» است و این تأکید برای شمول آورده می شود، مثل: «ضرب زيد الظهر و البطن» که برای شمول تمام اجزا آورده می شود. نجم الاثمه رضی گفته است گاهی بدل برای افاده شمول می آید، همان طوری که در این مثال **ظهر و بطن** افاده شمول می کند پس به جای تأکید می آید و **ظهر** بدل بعض از کل است و از مجموع معطوف و معطوف علیه معنای بدل کل از کل استفاده می شود. پس رفع «الظهر» و «البطن» می تواند بنابر تأکید یا بدلیت باشد.

#### یک تنبيه

بعضی از عوامل گاهی در اسم ظاهر و زمانی در ضمیر عمل می کند مشروط بر این که ضمیر مستتر باشد، مثل: «نعم الرجالان زیدان» در این جا **نعم** در اسم ظاهر (الرجالان) عمل کرده است و «زیدان» مخصوص به مدح است و در مثال «نعم الرجلین الزیدان» فاعل **نعم** ضمیر مستتر و «رجلین» تمیز فاعل است و «زیدان» مخصوص به مدح می باشد. لذا جایز نیست **نعم**ا به صیغه تشبیه آورده شود، چون در

این صورت ضمیر بارز خواهد بود مگر بر لغت ضعیف «أکلونی البراغیث». هم چنین مثل: «رَبِّهِ رَجُلًا» و «رَبِّهِ رَجُلَان» در این مثال‌ها رب در ضمیر عمل کرده است و در مثل: «رب رجل» رب در اسم ظاهر عمل کرده است. البته عمل رب در ضمیر مخصوص ضمیر مفرد مذکر است و در غیرش عمل نمی‌کند.

نوع ششم: نحو یون در بعضی عوامل شرط کرده‌اند که معمولش مفرد و در برخی دیگر شرط کرده‌اند که جمله باشد.

مثال اول: در فاعل و نایب فاعل شرط است که مفرد باشد و قول صحیح همین قول است و کسانی که در آیه ﴿ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا آيَاتِ لَيْسَجُنَّ﴾ گفته‌اند فاعل «بدا» جمله «لیسجنه» است و نیز در آیه ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا﴾ گفته‌اند جمله «لا تفسدوا» نایب فاعل است، درست نیست و جواب آن در جمله هفتم که محلی از اعراب دارد گذشت و این که فاعل و نایب فاعل در آن ضمیر است که به مصدر برمی‌گردد.

مثال دوم: خبر ان (مفتوحه) هنگامی که تخفیف داده می‌شود گفته‌اند که باید جمله باشد و خبر قول که به عنوان حکایت آورده می‌شود باید خبرش جمله باشد مثل: «قولی لا اله الا الله». اما اگر «قول» مبتدا باشد، مقصود اخبار از قول است مثل «قولی حق» در این صورت خبر مفرد است و هم چنین خبر، ضمیر شأن هم باید جمله باشد مانند ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ که هو ضمیر شأن است و جمله «الله احد» خبرش و اگر در آیه ﴿وَمَنْ يَكْتُمُهَا فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ﴾ اسم ان ضمیر شأن باشد جمله «آثم قلبه» خبر ان خواهد بود و «قلبه» مبتدای مؤخر و «آثم» خبر مقدم است، ولی اگر ضمیر شأن نباشد ضمیر انه به اسم شرط (من) برمی‌گردد در این صورت دو وجه جایز است: وجهی که ذکر شد و این که «آثم» خبر و «قلبه» فاعل، جار و مجرور (به) می‌باشد. از جمله قسم دوم خبر افعال مقاربه است که باید جمله باشد مانند: «کاد زید أن یقوم» و از اشتباهاتی که در این

مورد واقع شده قول بعضی از مفسرین در آیه ﴿فَطَفِقَ مَسْحًا﴾ است که مسحاً را خبر «طفق» گرفته‌اند در «مسحاً» مفعول مطلق برای فعل محذوف ای: «یمسح مسحاً» و هم چنین شرط است که جواب شرط و جواب قسم جمله باشد.

لذا قول کسانی و ابو حاتم در آیه ﴿يَخْلُقُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيَرْضَوْكُمْ﴾ که گفته‌اند: «لیرضوكم» جواب قسم می‌باشد، باطل است، چون در اصل «لأن یرضوكم» بوده است و ان با صله خود در حکم مصدر است پس مفرد می‌باشد. بحث در این مورد در باب لام گذشت و نیز قول بدرالدین بن مالک در آیه ﴿أَفَنَ زَيْنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا﴾ جواب شرط را محذوف می‌داند که عبارت است از «ذهب نفسک علیهم حسرة» به دلیل «فلا تذهب نفسک علیهم حسرات» و احتمال داده است که جواب شرط جمله «و کمن هداه الله» باشد، به دلیل «یضل من یشاء». توجیه او نسبت به احتمال دوم باطل است، زیرا جار و مجرور (کمن) نمی‌تواند جواب شرط باشد پس باید من موصوله باشد، نه شرطیه. گاهی خیال می‌شود که قول ابوالفضل در آیه ﴿مَنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ﴾ که گفته واجب است جمله مقدر معادل با جمله مذکور باشد، ای: «کمن لا یخلق» مثل تقدیر دوم بدرالدین است، یعنی جایز نیست، چون در واقع جواب شرط است، اما این تقدیر مثل سابقش نیست، زیرا در این جابر مبنای زمخشری و جماعت دیگر که «فی الدار» در جمله «زید فی الدار» را ظرفیه می‌دانند، می‌باشد، زیرا در نزد آنها ظرف جانشین جمله مقدر (استقر فی الدار) است. و این اعتذار برای ابن مالک نیست، زیرا در نزد آنها ظرف جار و مجرور نمی‌تواند جواب شرط باشد و اگر چه بگوئیم که ظرف و جار و مجرور جمله است.

**نوع هفتم:** شرط است که در بعضی موارد، جمله فعلیه و در بعضی موارد جمله اسمیه باشد.

مثال اول (جمله فعلیه) در تمام جمله‌ها شرطیه به جز **لولا** و جمله جواب شرط که

در **لو و لولا** می‌آید و دو جمله شرط و جزایی که بعد از **لَمَّا** می‌آید. به طور کلی جمله‌های شرطیه باید فعلیه باشد، به جز **لولا** و **لوما** که جمله در آنها اسمیه است و جواب شرط در **لو، لولا** و **لوما** واجب است که جمله فعلیه باشد و هم چنین شرط و جواب شرط در **لَمَّا** و جمله‌ای که بعد از حروف تحضیض می‌آید مثل: «**لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَىٰ أَجَلٍ**» در این آیه **لولا** برای تحضیض آمده است و هم چنین افعالی که خبر برای افعال مقاربه واقع می‌شوند و نیز خبر **انَّ** (مفتوحه) که بعد از **لو** واقع می‌شود در نزد زمخشری و پیروانش باید فعلیه باشد مثل: «**وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِمُ**».

و اما جمله‌هایی که باید اسمیه باشند:

۱. جمله بعد از **إِذَا** فجائیه

۲. جمله بعد از **لَيْتَمَّا** بنا بر قول صحیح.

از مواردی که در تخلف از شرط اول واقع شده قول کسائی در «**إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ**» است که گفته: اسم مرفوع در این آیات که بعد از **إِذَا** واقع شده مبتدا و ما بعدش خبر برای مبتدا است و این خلاف قاعده است که گفته شد، زیرا آنها قبول دارند که جمله شرطیه باید فعلیه باشد و بنابر تقدیر آنان جمله اسمیه شرطیه می‌شود. هم چنین آیات دیگر و اگر این توجیه را اخفش و کوفیون می‌گفتند خلاف نبود، چون آنها فعلیه را در جمله، شرط لازم نمی‌دانند اگر چه قول حق خلاف آنها است.

اما توجیه مشهور در آیات این است که اسم مرفوع فاعل فعل محذوف باشد. اخفش و کوفیون نیز این وجه را قبول دارند. کوفیون وجه ثالثی ذکر کرده‌اند و آن این که مرفوع، فاعل برای فعل مذکور باشد که مقدم بر فعل شده و در اصل «انشقت السماء و ان استجارک احد» بوده است، چون در نزد کوفیون تقدم فاعل بر فعل جایز است و استدلال کرده‌اند به قول الزباء ملکه جریره، بنت عمر بن عامر: «ما للجمال

مشبهها وئيداً». «مشيهها» مصدر است و به ضمير اضافه شده است. بعضی به رفع «مشيهها» روايت کرده اند، بنابر قول اين جماعت «مشيهها» مبتدا است که خبرش حذف گردیده و معمول خبرش (وئيداً) باقی مانده است و يا تقدير «يوجد وئيداً» است و اين جماعت تقدم فاعل را جايز نمی دانند، اما بنابر قول آنهايي که جايز می دانند پس رفع «مشيهها» به جهت فاعل بودن برای «وئيداً» است که مقدم بر عامل شده است. «وئيداً» حال برای جمال است. از نظر اينها وجه اول مردود است، چون اگر مبتدا باشد بدون خبر می ماند، زیرا از نظر معنا فقط «وئيداً» می تواند خبر باشد و در اين صورت بايد مرفوع می بود، در حالی که منصوب است. البته اين استدلال برای جواز تقدم فاعل است و گرنه قائلان به ابتدا خبر را محذوف می دانند و بعضی «مشيهها» را بدل از ضمير مستتر در ظرف (لِلجمال) می دانند ای: «ای شئی ثبت هو للجمال» ضمير هو «بشيء» بر می گردد و «مشيهها» بدل از ضمير است، اما وجه بدليت بر تقدير رفع جايز نيست، زیرا اگر بدل از ضمير باشد بدل از استفهام می شود، چون مرجع ضمير ما استفهاميه است و اسمی که بدل از استفهام باشد بايد مقرون به همزه باشد. هم چنين اگر بدل از ضمير استفهام باشد.

اشکال ديگر اين که در بدل بعض بايد ضمير رابط به مبدل منه باشد و در اين جا ضميری وجود ندارد. از همين اشتباهات است قول مراد بن سعيد که در کتاب سيبويه نقل کرده است: «وقلما وصال علی طول الصدود يدوم»، صددت به صيغه خطاب يعنی (اعرضت) است، يعنی پس طولانی کردی اعراض خود را و کم است اعراضی که بر طولانی بودن دوام داشته باشد. در اين شعر گفته اند: وصال مبتدا و جمله «يدوم» خبرش است، ولی اين ترکيب لازم دارد که جمله اسمیه را بعد از ما كافه در «قلما» واقع شود، در حالی که جمله بعد از ما كافيه بايد فعليه ذکر شود [سزاوار بود مصنف لزوم جمله فعليه را بعد از ما كافه ذکر می کرد].

ترکیب صحیح در شعر این است که «وصال» فاعل فعل محذوف باشد، ای: «یدوم الوصل» هم چنین در توجیه جمله دیگر هم اشتباه شده است: «آتیک یوم زیداً تلقاه» بعضی گفته‌اند: «زید» بنابر ابتدائیت، مرفوع است و جمله «تلقاه» خبرش می‌باشد و بر اساس این تقدیر لازم می‌آید که بعد از «یوم» جمله اسمیه واقع شود، در حالی که در نزد سیبویه بعد از «یوم» که ظرف زمان مبهم برای استقبال است، نباید جمله اسمیه واقع شود، چون «یوم» با این تقدیر حمل بر ادا می‌شود و باید به جمله فعلیه اضافه شود و در آیه ﴿يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ﴾ که یوم اضافه به جمله اسمیه شده است و یوم به معنای اذ (زمان گذشته) آمده است، چون آینده محقق الوقوع به منزله ماضی می‌شود.

ابن عصفور از قول سیبویه جواب داده است به اینکه ظرف مبهم استقبال که برای ظرف استعمال شود باید اضافه به جمله فعلیه شود، اما در آیه مذکور جمله «هم بارزون» بدل از مفعول به (یوم التلاق) است و تمام آیه: «لیذر یوم التلاق یوم هم بارزون»، ولی مراد سیبویه این است که ظرف مبهم استقبال به هر نحوی که استعمال شود باید به جمله فعلیه اضافه شود. علاوه بر این، جواب ابن عصفور در قول شاعر امکان ندارد: «وکن لی شفیعاً یوم لا ذو شفاعه»، شرح و تجزیه شعر در جمله چهارم از باب دوم گذشت و در این جا شاهد در کلمه یوم است که به جمله اسمیه اضافه شده است و جواب ابن عصفور که یوم در غیر ظرف استعمال شده در این جا نمی‌آید. پس باید یوم را به معنای گذشته بگیریم، زیرا محقق الوقوع است.

از جمله اشتباهات قول بعضی در ﴿فَن كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضاً أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ﴾ بعد از این که من را شرطیه گرفته، جمله «او به اذاً» را عطف به جمله شرطیه می‌داند، در حالی که عطف جمله اسمیه بر جمله شرطیه جایز نیست، چون جمله شرطیه باید فعلیه باشد و جمله معطوف در حکم معطوف علیه است و

اگر من موصوله فرض شود باز هم عطف جایز نیست، زیرا بر اساس این ترکیب من مبتدا و فدیة خبرش خواهد بود و دخول «فاء» بر جمله‌ای که خبر برای مبتدای موصول باشد جایز نیست، زیرا مبتدا در این صورت شباهت به اسم شرط ندارد، چون صله موصول در حکم جمله اسمیه است چون جمله اسمیه (أو به اذاً) عطف بر آن شده است و شباهت موصول به اسم شرط زمانی است که صله به تمام جهت جمله فعلیه باشد.

از جمله اشتباهات، قول ابن طاهر در این شعر شاعر است: «إِنْ لَا مَالٌ أُعْطِيَهُ فَإِنِّي صَدِيقٌ...»، «فان» (به فتح همزه) در اصل مشدد است، لا نفی جنس و «مال» اسمش و مجموع جمله اسمیه خبر آن، ولی مطابق قاعده باید جمله فعلیه خبر آن باشد و ابن طاهر گفته: جمله اسمیه جانشین جمله فعلیه شده است. قول دیگر: «و نبت لیلی ارسلت» در این جا هم گفته است که باید بعد از هَلَّا جمله فعلیه بیاید، اما، جمله اسمیه جانشین جمله فعلیه شده است.

البته قول او در این دو شعر خلاف قاعده است و باید گفت در شعر اول بعد از ان فعل «اکن» در تقدیر گرفته می‌شود، ای: «فان اکن لا مال أعطیه» و در شعر دوم «کان شأنی» تقدیر می‌شود، ای: «فهلّا کان شأن نفس لیلی شفیعها» و اسم کان ضمیر شأن است و جمله اسمیه در هر دو جا خبر «کان» و «اکن» می‌شود.

از جمله اشتباهات، قول زمخشری: جماعت دیگر است که در ترکیب آیه ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَمَثُوبَةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ﴾ گفته‌اند: این که جمله اسمیه (المثوبه...) جواب لو شرطیه است، این قول مردود است، زیرا جواب لو باید جمله فعلیه باشد پس بهتر است که کان در تقدیر گرفته شود، ای: «لکان خیراً لهم...» و اگر لوبه معنای «لیت» باشد در افاده معنای تمنی احتیاج به جواب ندارد و نیز قول جماعتی و ابن مالک در آیه ﴿فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ﴾ این که جمله «فمنهم» جواب لما است، در حالی



که باید جواب لَمَّا جمله فعلیه باشد و جمله اسمیه نمی‌تواند جواب لما باشد. توجیه صحیح این که در این جا هم جواب لما محذوف است ای: «انقسموا قسمین فمنهم...» و «منهم غیر ذلک...» دلیل این توجیه این است که جواب لَمَّا مقرون به فاء نمی‌شود و جمله «فمنهم» مقرون به فاء شده است.

از جمله اشتباهاتی که بر اثر تخلف شرط ثانی (وقوع جمله اسمیه) واقع شده تجویز کثیری از نحوین احکام باب اشتغال را در مواردی مثل «خرجت فاذا زید یضربه عمرو» است و اگر احکام باب اشتغال جایز باشد باید بتوانیم زید را بنابر مفعولیت به تقدیر فعل منصوب نماییم. در این صورت لازم می‌آید که بعد از اذا فجائیه جمله فعلیه واقع شود، در حالی که بعد از اذا جمله اسمیه شرط است. عجب این است که ابن حاجب هم توجیه مذکور را اجازه داده است با این که در کتاب کافیه گفته: «و قد تكون اذا للمفاجأة فيلزم المبتداء بعدها» و مراد از وقوع مبتدا جمله اسمیه است.

اشتباه دیگر این که ابن ابی ربیع در «لیتما زیداً اضربه» گفته: انتصاب زید بنابر قاعده اشتغال است، مثل «انما زیداً اضربه» و بنابر این تقدیر جمله فعلیه بعد از لیتما واقع می‌شود، در حالی که بعد از «لیتما» باید جمله اسمیه باشد. پس وجه صواب این است که «زیداً» منصوب به «لیت» باشد، زیرا لیت با وجود ما کافه از عمل باز نمی‌ماند، چون آن را از اختصاص به اسم باز نمی‌دارد. لذا شنیده نشده است: «لیتما قام زید» به خلاف سایر اخوانش که ما کافه آنها را از اختصاص به اسم باز می‌دارد و بر افعال هم داخل می‌شوند، مثل: «انما قام زید»

#### یک تنبیه

زمخشری در آیه «وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ» گفته: مجموع

این آیه عطف بر «يُنَجِّي الله الذين... آمنوا بمفازتهم» است فخر رازی اعتراض کرده است که جمله معطوف، فعلیه و جمله معطوف علیه، اسمیه است و در این صورت عطف در دو جمله جایز نیست، اما اعتراض او صحیح نیست، زیرا در سابق گفته شد که اختلاف مانع از تعاطف در دو جمله نیست.

ابو البقاء در آیه «تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ...» جایز دانسته است که جمله «منهم من كلم الله» بدل از جمله «فضلنا» باشد، اما بعضی از متأخران گفته‌اند: این قول مردود است، چون جمله اسمیه از جمله فعلیه بدل آورده نمی‌شود، ولی دلیلی بر امتناع وجود ندارد.

نوع هشتم: نحو یون در بعضی جمله‌های خبریه و در برخی دیگر انشائیّه را شرط کرده‌اند.

مثال اول که زیاد است جمله صله، و جمله صفت و جمله، حال و خبر کان یا انّ و هم چنین خبر از ضمیر شأن و قصه در تمام اینها باید جمله خبریه باشد. هم چنین بنابر قول کسانی که مبتدا واقع شدن جمله را جایز می‌شمارند نزد آنها باید جمله خبریه باشد و نیز جواب قسم غیر استعطافی است و مراد قسمی است که جوابش جمله خبریه باشد.

اما قسم دوم که شرط است جمله انشائیّه باشد، قسم استعطافی است که باید جواب انشائیّه باشد، مثل قول شاعر: «برئك هل ضمنت اليك ليلي - قبيل الصبح او قبلت فاهًا» و «بعيشك يا سلمى ارحمني ذاصبابة» در این دو بیت باء «برئك» و «بعيشك» برای قسم است و جواب قسم جمله انشائیّه «هل ضمنت و ارحمني» است و اگر در جایی برخلاف این قاعده که در این جمله‌ها بیان شد موردی باشد باید توجیه شود، مانند قول شاعر:

وإني لراج نظرة قبّل التی      لعلی - و ان شطّت نواها - ازورها

و در این شعر جمله **لعلی** و «**إِنْ شَطَّتْ نَوَاهَا**» صله **التي** است که باید خبریه باشد، ولی در این جا انشائی است، چون **لعلی** برای ترجی است و ترجی انشاء است. پس باید توجیه شود به این که «**أقول**» را در تقدیر بگیریم، ای: «**أقول: لعلی...**» یا این که صله «**الذی**» جمله «**أزورها**» و خبر **لعلی** محذوف باشد و مجموع **لعلی** با خبرش، جمله معترضه است بین موصول و صله اش ای: «**لعلی أفعل ذلك**» و قول شاعر دیگر: «**جاؤا بمذق هل رأيت الذئب**» در این شعر که تفسیرش در بحث لاگذشت جمله «**هل رایت**» که جمله انشائی است صفت واقع شده و باید توجیه شود، ای: «**مقولاً فيه هل رأيت...**».

در شعر دیگر: «**فإنما أنت أخ لانعدمة**» جمله «**لا نعدمه**» مضارع منفی و برای دعا آمده است و صفت برای **اخ** می‌باشد، در حالی که جمله انشائی نمی‌تواند خبر باشد. پس باید تقدیر «**مقول فيه لانعدمه**» باشد و نیز قول ابی درداء: «**وجدت الناس أخبر تقله**» در این جمله «**وجدت**» فعل مضارع متکلم به معنای صادفت است و جمله **اخبّر** فعل امر حاضر حال است برای «**الناس**» که به معنای «**استخبر**» آمده است و «**تقل**» مضارع مجزوم مثل «**تقص**» یاء حرف عله در آخرش به جزم ساقط شده است، ای: «**تغضب**»، چون جمله انشائی حال واقع نمی‌شود پس «**مقولاً**» در تقدیر گرفته می‌شود ای: «**صادقت الناس مقولاً فيهم استخبر عن حال كل واحد منهم يترتب على ذلك البعض له**».

و قول شاعر: «**وكوني بالمكارم ذكّرينی**» و «**دلّی...**» در این شعر «**ذکّرینی**» امر حاضر است اسمش در او مقدر است و **ذکّرینی** خبر **كان** باید تأویل شود به فعل مضارع ای: «**کونی تذکّرینی**» مثل آیه «**مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا**» جمله **فليمدد** فعل امر غایب است که خبر **كان** واقع شده است که باید تأویل به فعل مضارع برود ای: «**فیمد**» و قول شاعر دیگر:

ان الذين قتلتم امس سيدهم لا تحسبوا ليلهم عن ليلكم ناما

در این شعر «لا تحسبوا» نهی است و باید تأویل به فعل مضارع برود تا بتواند خبر  
ان قرار گیرد، یعنی آن چنان کسانی که سیدشان را کشتید حساب نمی‌کند که شب آنها  
از شب شما خوابیده است (برای انتقام خواب نیستند) و قول شاعر دیگر:

انی اذا ما القوم کانوا أنجیه واضطرب القوم اضطراب الأرضیه

هناك اوصيني ولا توصي بیه»

یعنی به درستی که هر زمان که قوم مثل ریسمان دلو... قوله «انجیه» جمع «نجی» (به)  
فتح نون و تشدید یاء، «ارشیه» جمع رشاء به معنای ریسمان دلو.

در این شعر جمله انشائیة «اوصینی» فعل امر خبر آن واقع شده است. پس احتیاج  
به تأویل دارد و لازم است که از قاعده ذکر شده خبر آن مخففه و خبر ضمیر شأن استثنا  
شود، مثل آیه «وَالْخَامِسَةَ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا» بنابر قرائت کسانی که آن را به تخفیف  
و «غضب» را به عنوان فعل ماضی خوانده‌اند در این صورت خبر آن فعل ماضی است  
که معنای دعا از آن اراده شده است و «اللّه» فاعل «غضب» است. مثال دیگر: «أما أن  
جزاك الله خيراً» بنابر این که همزه آن مفتوح باشد، آن مخففه است و اسمش ضمیر  
شأن و جمله «جزاك الله» (دعا) خبرش می‌باشد.

اما حرف تنبیه است عبارت «و اذا لم نلتزم...» توضیح این مطلب که استثنا خبر  
ضمیر شأن از قاعده در صورتی است که مذهب جمهور را در آیه و مثال آنها قبول  
کنیم و آن این که اسم آن ضمیر شأن تقدیر گرفته شود و اما اگر تقدیر نشود، فقط خبر  
آن مخففه استثنا خواهد بود بدون خبر ضمیر شأن جمله «اذا يمكن ان يقدر» یعنی  
ممکن است اسم آن تقدیر شود «أنها» و در مثال كاف أما أنك جزاك الله و همین طور  
در بقیه و در این صورت هیچ یک ضمیر شأن نخواهد بود و جایز است که آن تفسیریّه  
باشد. گویا همین احتمال در نزد مصنف پسندیده است، زیرا از احتمال اولی چیزی

نگفته است.

از جمله مواردی که در این باب اشتباه شده قول بعضی از مفسرین در آیه ﴿وَأَنْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُنْشِزُهَا﴾ است که گفته اند: جمله استفهامیه (کیف ننشزها) حال است از «الْعِظَام»، در حالی که جمله حال باید خبریّه باشد و توجیه صحیح این که در این آیه فقط «کیف» حال از مفعول «ننشزها» است و جمله «کیف ننشزها» بدل از «الْعِظَام» است و کیف گرچه اسم استفهام است، ولی اسم مفرد استفهام می تواند حال باشد، همان طور که می تواند خبر باشد بالاتفاق؛ مثل «کیف زید» اما در مورد «جمله کیف زید هو» چند قول است:

۱. جمله «کیف هو» می تواند خبر برای مبتدا باشد، ۲. «زید» مبتدای دوم است و هو مبتدای اول و کیف خبر از هر دو و در جمله «عرفت زیداً ابو من هو»، «عرفت» فعل و فاعل و «زیداً» مفعولش می باشد و ابو مبتدا و مضاف و مضاف الیه و مجموع جمله خبر مقدم و هو مبتدا و مجموع جمله جانشین مفعول دوم عرفت است.

۳. جمله «ابو من هو» حال از «زید» است عبارت: «و قد مر...» ممکن است اشاره به قواعدی باشد که در اول این بحث گذشت و این که جمله حالیه نباید استفهام باشد. توضیح عبارت: «و اعلم...» احتیاج به بیان چند مطلب دارد:

۱. این که ماده «نظر» برای دو معنا یا بیشتر می آید، یکی نظر بصری که در این صورت اغلب به یک مفعول متعدی می شود و دیگر نظر قلبی به معنای دقت و فکر است و این به دو مفعول متعدی می شود.

۲. معنای تعلیق در فعل این است که لفظاً از عمل ملغاً شود و معنا عمل داشته باشد.

۳. سبب تعلیق این است که ادوات صدر طلب بر مفعول وارد می شود که اگر لفظاً عمل کند مفعول از صدارت می افتد، لذا باید تعلیق در غیر باب ظن هم وجود داشته باشد و از نظر مصنف «نظر» به معنای اول هم گاهی تعلیق می شود، مانند آیه ﴿فَلْيَنْظُرْ

أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا» در این جای استفهامیه و صدارت طلب است و بر مفعول داخل شده است، همان طوری که «نظر» به معنای دوم هم تعلیق می شود مثل «أَنْظُرُ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ».

از موارد اشتباه قول امین محلی است در آن چه با خط وی دیدم که در جمله «اطلب و لا تَضَجَّرَ من مطلب» گفته است که جمله «و لا تَضَجَّر» که بعد از واو آمده حالیه است و لکن این قول صحیح نیست چون فعل نهی انشائی است و حال واقع نمی شود، و توجیه صحیح این است که واو برای عطف آمده و فعل نهی عطف بر فعل امر شده است و بنابر قول صحیح تر فتحه در آن اعراب است به تقدیر اَنْ پس «نظیر لا تَأْكُل السمک و تشرب اللبن» می شود که فتحه «تشرب» اعراب است. بعضی گفته اند: فتحه «لا تَضَجَّر» فتحه بنا است بنابر تقدیر نون تأکید خفیفه و در اصل «لا تَضَجَّرن» بوده و نون حذف شده و فتحه باقی مانده است، اما مصنف این قول را قبول ندارد.

نوع نهم: نحو یون برای بعضی از اسما صفت را لازم می دانند و در بعضی عدمش را، مورد اول: ۱. را مجرور ربّ؛ مثل: «رب رجل صالح» و «رب رجل لقیته» در مثال اول به مفرد و در دوم به جمله صفت آورده شده است.

۲. ای که بعد از یاء نداء می آید مثل «یا ایها الضارب» و «یا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» در اول صفت آورده شده است به ضارب و در دوم به جمله «آمنوا».

۳. کلمه جمّاء که در جمله «جاؤوا الجمّاء الغفیر» آمده است، «الجماء» به معنای جمعاً است و «الغفیر» یعنی پوشنده زمین.

۴. جایی که منظور از اسم مقدمه برای اثبات صفت است، مانند «زید رجل صالح» در این جا رجل برای صفت آمده است که «صالح» باشد، نه رجولیت و «مررت بزید الرجل الصالح» که هدف از آوردنش اثبات صفت است که گاهی به صورت صفت و زمانی به صورت خبر و گاهی به صورت حال می آید. چون آن اسم برای صفت آورده

شده، باید بعدش صفت ذکر شود و آیه «بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ» از همین قبیل است و آیه «وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ» و آیه «قُرْآنًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ» در این آیه «قرآنًا» حال است و عربیاً صفت آورده شده است، چون غرض اصلی از حال، همان صفت است و قول شاعر:

أَكْرَمَ مِنْ لَيْلَىٰ عَلَيَّ فِتْبَتَغِي      به الجاه أَمْ كُنْتُ امْرَأًا لَا أَطِيعُهَا

در این شعر شاهد در «امرءاً» است که صفت آورده شده است به جمله «لَا أَطِيعُهَا» و غرض اصلی همان توصیف است.

ولذا ابوعلی فارسی در قول اعشی گفته: «رب رقد هر قته ذلک الیوم و أسری من معشر أقیال»، «رقد» بر وزن فلس به معنای قدح بزرگ و «هر قته» در اصل «ار قته» بوده از باب افعال که همزه بدل به هاء شده است و «اراقه» به معنای ریختن و «أسری» به ضم همزه و فتح سین جمع اسیر است یعنی چه بسیار خونی که ریختم...» در این شعر گفته است که «من معشر» متعلق به «أسری» و صفت برای آن است، زیرا اگر صفت نباشد معطوف بر مجرور رب بدون صفت می ماند و «أسری» عطف بر رقد است و به جمله بعدش و معطوفش به «من معشر» صفت آورده شده است و اگر متعلق به «أسری» باشد صفت نخواهد بود، چون جار و مجرور به صفت خود تعلق نمی گیرد و در شعر دیگر: «فیأرب یوم...» مجرور رب به جمله بعدش صفت آورده شده است و معطوفش هم در تقدیر متصف به همان جمله است ای: «و لیلة قد لهوت». این توجیه در شعر اعشی نمی آید پس باید «من معشر» صفت باشد و به احتمال ضعیف، در شعر اعشی صفت در تقدیر گرفته می شود، زیرا أراقه، به معنای اتلاف، برای رقد صفت است پس امکان دارد برای «أسری» هم صفت تقدیری باشد ای: «رب أسری أتلفته» عبارت: «و من الثانی...» عطف بر «فمن الاول» است، یعنی دوم که اسم نباید صفت داشته باشد فاعل نعم و بئس است و نیز اسمای مبنی که به جهت شباهت حرفی مبنی

شده‌اند، مثل ضمایر و اسمای اشاره و موصولات مگر ما و من نکره که صفت آورده می‌شوند مثل: «مررت بمن معجب لک» و «مررت بما معجب لک» در این دو مثال «معجب لک» صفت برای من و ما است و اخفش ای را هم ملحق به ما و من کرده و این قول قوی است، زیرا ای معرب است و از اسمایی که شباهت حرفی زیاد دارد ضمایر است و لذا گفته‌است: «الضمائر لا یوصف و لا یوصف به» و شارح رضی گفته‌است که کسائی وصف ضمایر را جایز دانسته‌است در مثل ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ﴾ کسائی گفته: «الرحمن» وصف برای هو است و در هر وصفی که ضمیر غایب باشد و صفتی که می‌آورند برای توضیح نباشد صفت برای ضمیر آورده می‌شود، مثل: ﴿قُلْ إِنْ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَآمُ الْغُيُوبِ﴾ در این آیه «علام الغیوب» صفت برای ضمیر مستتر در «یقذف» است و هم چنین در فاعل نعم و بئس غیر از فارسی و ابن سراج گفته‌اند صفت آورده می‌شود به دلیل قول شاعر: «نعم الفتی المری أنت...» در این شعر فاعل نعم «الفتی» است که متصف به المری است. اما فارسی و ابن سراج گفته‌اند: المری بدل از فاعل است و ابن مالک توصیف فاعل را ممتنع می‌داند، در صورتی که صفت مخصص فاعل باشد و این در جایی است که فاعل نعم، اسم جنس آورده شده باشد، ولی اگر مراد اسم جنس نباشد و الف و لام تأویل به فرد جامع اکمل الخصال برود توصیف فاعل جایز است، زیرا ممکن است از صفت همان معنا در نیت گرفته شود به خلاف فرض اول که وصف می‌تواند فاعل را تخصیص دهد که در این صورت مغایر با عموم فاعل خواهد بود و مراد از قول شاعر فرض دوم است، ای: «نعم الفتی الجامع اکمل الخصال» پس مراد اسم جنس نیست بلکه مراد همان معنای ای است که از فاعل اراده شده است.

زمخشری و ابوالبقاء در آیه ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ﴾ گفته‌اند: جمله «اهلکنا» صفت برای کم است، در حالی که کم شباهت به حرف دارد و از اسمایی است



که نباید صفت آورده شود. بنابراین حق این است که صفت برای «قرن» هست و اما ضمیر «هم احسن» که جمع آمده به اعتبار معنای قرن است، چون تقدیر به «اهل قرن» می‌شود همان طوری که در آیه ﴿وَإِنْ كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ﴾ گرچه «جمع» در لفظ مفرد است ولی به اعتبار معنا جمع است، لذا نعتش (محضرون) جمع آمده است. نوع دهم: در بعضی اسما گفته‌اند: در موارد مخصوص توصیف آورده می‌شود، مثل مصدر یا وصف که گفته‌اند قبل از عمل، توصیف آن جایز نیست و بعد از عمل جایز است و در اسم موصول گفته‌اند: قبل از اتمام صله جایز نیست و بعد از اتمام صله جایز است و در برخی موصولات مطلقا جایز نیست و غالباً موصولات از همین نوع‌اند.

از جمله اشتباهاتی که از ناحیه اول به وجود آمده قول بعضی از ادیبان در این شعر است: «از مَعْت یَأْساً مَبِیْناً مَن نَوَالِکُم...» گفته‌اند: «مَن نَوَالِکُم» متعلق به «یَأْساً» است در حالی که «یَأْساً» مصدر است و صفت آورده شده است به «مَبِیْناً». لذا از توجیه او لازم می‌آید که توصیف مصدر قبل از عمل مصدر باشد. بنابراین قول صواب این است که «مَن نَوَالِکُم» متعلق به فعل محذوف باشد ای: «از مَعْت یَأْساً یَثُت مَبِیْناً» البته از استشهاد فهمیده می‌شود که مراد از عبارت «قَبْلَ الْعَمَلِ» قبل از اتیان معمول است، یعنی صفت آوردن صفت و مصدر قبل از اكمال معمولش جایز نیست و در آیه ﴿أَمِینَ لَبِیَّتِ الْحَرَامَ یَتَّبِعُونَ فَضْلاً﴾ ابوالبقاء گفته است جمله «یتبعون» نمی‌تواند صفت باشد برای «آمین» که اسم فاعل است، چون در این صورت در غیر حالت ضرورت عمل نمی‌کند پس باید حال باشد، ولی این قول صحیح نیست، زیرا در این جا اسم فاعل در بیت الحرام عمل کرده است پس توصیفش جایز است.

نوع یازدهم: نحوییون در نواسخ مبتدا که عبارتند از: افعال ناقصه، افعال مقاربه افعال قلوب، حروف مشبه بالفعل، ما و لا شبیه به لیس و لا نفی جنس؛ گفته‌اند: در بعضی

مقدم شدن خبر جایز نیست و در برخی جایز است.

از جمله موارد اشتباه در این باره قول مبرد که در جمله «ان من افضلهم کان زیداً» سیبویه گفته است: «کان» زاید است و زیداً اسم انّ و «من افضلهم» خبرش می باشد و به دلیل ظرف، مقدم بر اسم شده است و اما مبرد کان را ناقصه می داند و اسمش ضمیری که به زیداً بر می گردد، در حالی که زیداً لفظاً متأخر است ولی رتبتاً متقدم است، چون اسم ان است که خبر بر آن مقدم شده است و کان با اسم و خبرش خبر ان است و لازم می آید که خبر ان بر اسمش مقدم شود با این که ظرف و جار و مجرور نیست و لذا هیچ کس این قول را جایز نمی داند.

نوع دوازدهم: در بعضی معمول های فعل، مقدم بودن آن را واجب دانسته اند، مثل اسمای استفهام، اسمای شرط و کم خبریه مثل: «فَأَيُّ آيَاتِ اللَّهِ تُنْكِرُونَ» ای استفهام انکاری بوده و مفعول «تنكرون» مقدم بر آن شده است و آیه «وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيُّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ» در این جا نیز ای استفهامیه و مفعول «منقلبون» است و «أَيُّ الْأَجَلَيْنِ قَصِيْتُ» در این آیه ای اسم شرط است و «احلین» مضاف الیه مفعول «قضیت» که مقدم بر آن شده است و قول شاعر: «إِنَّ مِنْ يَدْخُلُ الْكَنِسَةَ يَوْمًا...» تفسیر شعر در باب ان گذشت و اسم ان ضمیر شأن است، چون بعدش من شرطیه است و مجموع جمله خبرش می باشد و اگر من اسم انّ بود باید مقدم می شد و نحو یون در برخی موارد، متأخر بودن معمول را شرط می دانند چه آن که تأخر ذاتی باشد، مثل تأخر فاعل، نایب فاعل، اسم کان و اخوانش یا این که تأخر به واسطه ضعف فعل باشد که اگر مقدم شود فعل قدرت عمل را ندارد، مثل مفعول فعل تعجب: «ما احسن زیداً» و یا این که وجوب تأخر به واسطه امر عارضی باشد، چه این که از عوارض معنوی باشد یا لفظی. مثال اول: تقدم مفعول بر فاعل که الف مقصوره داشته باشند مثل: «ضرب موسى عسی» زیرا اگر مفعول مقدم شود توهم خلاف مقصود حاصل می گردد، زیرا

در این جا شناخت فاعل از مفعول به واسطه تقدم است. مثال دوم آن جایی است که مفعول ای موصوله باشد مثل: «سأكرم أيهم جائني» یعنی گرامی خواهم داشت هر کس نزد من آید و اگر مفعول مقدم شود توهم می شود که ای شرطیه و استفهامیه است پس برای توهم باید فاعل مقدم بر مفعول باشد.

آن جایی که ان مفتوحه و صله اش که مفعول باشد سزاوار است که از فاعل متأخر باشد، مثل: «عرفت انک فاضل»، چون اگر مفعول متأخر نباشد ان مفتوحه به ان مکسوره مشتبّه می شود. دلیل دیگر بر وجوب تأخیر این است که اگر ان با صله خود مبتدا باشد واجب است که بعد از خبر ذکر شود با این که مبتدا در اصل مقدم بر خبر است مثل: «وآيَةُ لَهُمْ أَنَا حَمَلْنَا» که «انا حملناه» مبتدا است، چون تأویل به مصدر می رود و «آية» خبرش می باشد ای: «حملنا آية»، «لهم» در این جا مبتدای مؤخر ذکر شده است. عبارت: «فان يجب...» جواب «اذا كان» است یعنی هنگامی که ان با صله خود در موضع مصدر قرار می گیرد باید مؤخر از مبتدا باشد پس هنگامی که مفعول واقع می شود به طریق اولی باید مؤخر باشد، مثل: «وَلَا تَخَافُونَ أَنْكُمْ اشْرَكْتُمْ» جمله «انکم اشركتم» مفعول است که بعد از فاعل ذکر شده است. از جمله مواردی که معمول به دلیل مانع لفظی متأخر ذکر می شود جایی است که عامل مقترن به یکی از کلمات صدر طلب باشد، مثلاً لام ابتداء، لام قسم، حرف استثناء، ما نافية لا که در جواب قسم واقع می شود، چون در این هنگام عامل صدر طلب می شود و اگر معمول مقدم شود عامل از صدارت ساقط می شود.

مثال اول: «الضارب زيداً» مثال دوم: «و الله لأكرم منّ زيداً» مثال سوم: «ما جائني الضارب إلا زيداً» و مثال چهارم: «و الله ما ضرب زيد عمرواً».

از موارد اشتباه که در اول پیش آمده، قول ابن عصفور در مثال: «أولم يهد لهم کم اهلکنا» است که گفته: کم فاعل «لم يهد» است در صورتی که کم استفهامیه یا خبریه اگر

معمول باشد واجب است که بر عامل خود مقدم شود و اگر بگویی که کلام ابن عصفور بر لغت بعضی از عرب‌ها آمده است که کم خبریه را لازم الصدر نمی‌دانند - همان طوری که اخفش این لغت را نقل می‌کند - می‌گوییم: به اعتراف اخفش این لغت ردی است و چگونه می‌شود قرآن را بر آن حمل کرد. پس حق در توجیه آیه این است که فاعل ضمیر مستتر در فعل است که به اسم «الله» بر می‌گردد و «لم یهد» به معنای «لم یُن» است، ای: «أولم بین الله لهم» عبارت: «أو الی الهدی...» عطف بر «الی الله» است، یعنی احتمال دیگر این است که ضمیر فاعل به «الهدی» بر می‌گردد. توجیه اول قول ابی البقاء است و توجیه دوم قول زجاج است، اما زمخشری گفته است که فاعل جمله «کم اهلکنا» است، در حالی که سابق گفته بود جمله نمی‌تواند فاعل واقع شود، پس قول زمخشری مردود است و کم مفعول «اهلکنا» و جمله «اهلکنا» مفعول «لم یهد» است و نسبت به جمله تعلیق شده است، چون مفعول با یکی از ادوات صدر طلب است بر خلاف بیشتر نحوین که گفته‌اند: کم نمی‌تواند فعل را تعلیق کند.

از مواردی که در رابطه امر دوم اشتباه شده قول بعضی در شعری است که در کتاب سیبویه آمده است: «أظبی کان أمک أم حمار» ظبی اسم کان است و بر آن مقدم شده است، ولی این صحیح نیست چون اسم کان نمی‌تواند بر کان مقدم شود و هم چنین در بیت دیگر آن کتاب: «و قَلَمًا وصال علی طول الصدود یدوم» که گفته است: «وصال» فاعل «یدوم» است که مقدم بر آن شده است پس این قول هم مثل سابق صحیح نیست، بنابراین توجیه صحیح این است که «وصال» فاعل فعل محذوف (یدوم) است و «یدوم» مذکور دلالت بر محذوف می‌کند و در بیت اول «ظبی» اسم کان محذوف است که «کان» مذکور بر آن دلالت دارد، یا این که «أظبی» مبتدا و جمله بعد خبرش است، ولی احتمال اول بهتر است، زیرا همزه استفهام با جمله فعلیه مناسب‌تر از جمله اسمیه است چون بر تقدیر اول جمله فعلیه است و بر تقدیر دوم جمله اسمیه می‌شود

و بر هر دو تقدیر اسم «کان» مذکور ضمیری است که به «ظبی» بر می‌گردد و در این بیت قول سیبویه این است که مبتدا نکره و خبر معرفه است. خلاف قاعده در مبتدا و خبر. کلام او بر اساس توجیه اول که «ظبی» اسم «کان» مقدر باشد صحیح است، زیرا «ظبی» که نکره است اسم «کان» است که در اصل مبتدا می‌باشد، اما بر اساس توجیه دوم (ظبی مبتدا باشد) جمله «کان امک» خبر مبتدا و جمله در حکم نکره است. سپس مبتدا و خبر هر دو نکره هستند، اما کلام شارح رضی<sup>۱</sup> در این مقام این است: «ان الجملة ليست معرفة ولا نكرة لان التعريف والتكثير من عوارض الذات» البته محل استشهاد سیبویه در اخبار از نکره به معرفه، توجیه اول است و این قول مبنی بر این است که ضمیر مستتر در «کان» که به «ظبی» بر می‌گردد در نظر او حکم نکره دارد، نه این که محل استشهاد او «اظبی کان امک» باشد که اسم کان مقدم بر آن باشد.

از جمله اشتباهات قول بعضی از مفسرین در آیه «إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا»<sup>۲</sup> گفته‌اند: عنه محلاً مرفوع است بنابر این که نایب فاعل «مسئولاً» باشد و این بر خلاف قاعده است، چون نایب فاعل بر عامل مقدم نمی‌شود پس باید اسم «کان» ضمیری باشد که به مکلف برگردد، گرچه از کلمه مکلف ذکر نیست ولی از معنای آیه فهمیده می‌شود و نایب فاعل مسئول ضمیر مستتر است که به همان مکلف بر می‌گردد و عنه در موضع نصب است بنا بر این که خبر «کان» باشد ای: «کان المکلف ذلک مسئولاً عنه».

از موارد اشتباه، قول بعضی در مثال: «آلِیت حَبَّ الْعِرَاقِ الدَّهْرَ أَطْعَمَهُ»<sup>۳</sup> گفته است که این بیت از مصادیق باب اشتغال است و تقدیر: «الدَّهْرُ لَا أَطْعَمَهُ» پس کلمه لا حذف شده است و اگر از باب اشتغال باشد لازم می‌آید «لَا أَطْعَمَهُ» مفسر برای فعل دیگر

۱. این شعر در باب اول فصل اذا و در فصل لا گذشت.

باشد، ای: «لا اطعم حب العراق لا اطعمه»، در این صورت لازم می آید که ما بعد لا مفسر بر ای فعل ما قبل خود باشد و این بر خلاف قاعده است، زیرا لا صدر طلب است، چون جواب قسم (آلیت) است. پس نمی تواند در ما قبل خود عمل کند و مفسر فعل ما قبل خود باشد، چون مفسر بودن مبتنی بر عمل کردن است. لذا سیبویه «حب العراق» را منصوب به نزع خافض می داند زیرا در اصل «على حب العراق» بوده است. از موارد اشتباه، قول فراء در آیه «إِنْ كَلَّا لَمَا يُؤْفَيْنَهُمْ» است، بنابر تخفیف ان گفته است که آیه از باب اشتغال است به جهت این که «لیوفینهم» از مفعول خود (کلاً) مشغول به ضمیر (هم) شده و گفته است (لَمَّا) به معنای الآ و ان نافیه است: «و ما کلاً الا لیوفینهم» و بر اساس این تقدیر لازم می آید که ما بعد الا مفسر برای فعل ماقبلش باشد به همان شکلی که در شعر قبل گفته شد و چون الا صدر طلب است جایز نیست در ما قبل خود عمل کند مثل، شعر قبل. علاوه بر این لام «لیوفینهم» نیز صدر طلب است. اما در آیه «وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَإِذَا مَا مِتُّ لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا» در این آیه لام «لسوف» لام قسم است و مابعدش (اخرج) در ماقبلش (اذا) عمل کرده است. اما جواب این که اذا ظرف است و در ظروف توسعه است مانند قول شاعر: «رضيعي لبان ثدى ام تحالفا...» در این شعر عوض ظرف است، به معنای «أذا» متعلق به «لا تلتفرق» است. پس ما بعد لا در ماقبلش عمل کرده است، در حالی که لا صدر طلب است، چون جواب قسم است و در این جا هم برخی در جواب این که «عوض» ظرف است گفته اند: عامل در ظرف محذوف است ای: «أإذا مت أبعث لسوف اخرج».

نوع سیزدهم: نحو یون در بعض موارد حذف کلمه را جایز نمی دانند و در برخی واجب می دانند. اول مثل فاعل و نایب فاعل حرف جر که عملش در اسم باقی باشد مگر در دو موضع: ۱. کلمه «مقسم به» ۲. «ممیز کم» مثال اول: «الله لا فعلن کذا و بکم درهم اشتریت» که در اصل «و الله و من درهم» بوده است. از اشتباهات در این باره قول

ابن مالک است که در افعال استثناء مثل لیس، لایکون و ما خلا است که گفته: «قاموا لیس زید» و «قاموا لایکون زیداً» و «قاموا ما خلا زیداً» فاعل این افعال حذف شده است و این بر خلاف قاعده است، زیرا حذف فاعل جایز نیست. وی گفته است تقدیر در «لیس قاموا»، «لیس بعضه زیداً...» است و ضمیر بعضه به مستثنا منه برمی‌گردد و چون این قول باطل است باید گفت توجیه صحیح این است که فاعل در این افعال ضمیر مستتر است که به بعض برمی‌گردد که مفهوم از مستثنا منه است همان طوری که در آیه «يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً» ضمیر «كن» به بنات برمی‌گردد که مفهوم از اولادكم می‌باشد. احتمال دیگر این که ضمیر به اسم فاعل برمی‌گردد که مفهوم از فعل سابق است، ای: «لا يكون القائم زيداً» هم چنین در حدیث «لا یزنی حین یزنی و هو مؤمن و لا یشرّب الخمر حین یشرّب بها و هو مؤمن» ضمیر فاعل در «یزنی» و «یشرّب» به «زانی» و «شاب» برمی‌گردد. عبارت: «و اما علی المصدر...» عطف بر «علی البعض» است، یعنی احتمال سوم این که ضمیر فاعل به مصدر مفهوم شده از فعل برگردد و این احتمال در باره «لیس» و «لا یكون» نمی‌آید و فقط در «قاموا خلا زیداً» او «حاشا زیداً» می‌آید «أَي: جانب هو» ای: «قیامهم» و اما در لیس و لایکون جایز نیست که ضمیر مستتر به مصدر برگردد، چون مصدر حدث است و اخبار از حدث جایز نیست.

به تعبیر دیگر: اسم «کان» و «لیس» در اصل مبتدا است که از آن خبر داده می‌شود و باید ذات باشد، نه حدث. از موارد اشتباه قول مفسران در فواتح سور مثل «ص و القرآن» که گفته‌اند حروف مقطعه در محل جر هستند به اسقاط حرف جر و این بر خلاف چیزی است که ذکر کردیم. اگر مرادشان این است که آنها به عنوان حرف قسم می‌باشند در جواب گفته می‌شود که حذف حرف جر فقط در کلمه «الله» جایز است و نزد بصیرین در بقیه اسمای مقسم به جایز نیست و بر فرض صحت، از نظر معنا

صحیح نیست که مراد از این حروف قسم باشد و الا باید جواب قسم ذکر می شد و در سوره آل عمران، بقره، یونس، هود جواب قسم ذکر نشده است و جایز نیست که «ذلک الکتاب» جواب قسم باشد به حذف لام و در تقدیر «لذلک الکتاب» همان طور که در قول شاعر حذف شده است.

«و رب السماوات العلی» و «بروجها و الارض و ما فیها المقدر کائن» در این شعر جواب قسم «المقدر» کائن است و در اصل «لمقدر الکائن» بوده است و نیز در آیه «اللَّهُ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهِ غَيْرُهُ» ابن مسعود گفته: جواب قسم «هذا مقام الذی...» و در اصل «لهذا» بوده است، اما این توجیه مردود است، زیرا حذف لام قسم مخصوص مواردی است که جواب قسم طولانی و در موارد قلیل دیگر هم واقع می شود که آیات قرآن بر آنها حمل نمی شود.

از جمله مواردی که اشتباه از ناحیه حذف واقع شده قول ابن عصفور در جمله «حنت نوار و لات هنا و بدا الذی کانت نوار أجنّت» است، یعنی مهربانی کرد نوار و نبود آن جا جای مهربانی و ظاهر شد آن چنان چیزی که نوار او را پنهان می کرد. ابن عصفور گفته: «هنا» در این جا اسم «لات» است و «حنت» خبرش به تقدیر مضاف ای: «وقت حنت» و این ترکیب باعث چهار اشکال شده است:

۱. جمع بین اسم و خبر «لات» در حالی که دائم حذف احدهما واجب است.
۲. خارج شدن «هنا» از ظرفیت، زیرا اسم ذات بوده و در واقع مبتدا است، نه ظرف.
۳. عمل کردن «لات» در اسم معرفه (هنا)، چون «هنا» در عین ظرفیت اسم اشاره هم می باشد.

۴. «لات» باید در ظرف زمان مثل «حین» عمل می کند که در این جا در جمله که جانشین مضاف است عمل کرده است.

۵. حذف مضاف و نیابت جمله مضاف الیه از مضاف است. لذا قول بهتر در توجیه



این بیت این است که گفته شود: «لات» در این جامه‌ممل واقع شده و «هنا» خبر مقدم و «حَنَّت» مبتدای مؤخر است، به تقدیر «ان حنت» مثل «تسمع بالمعیدی» خبر «من ان تسمع» که فعل «تسمع» به تقدیر ان مبتدا است.

**نوع چهاردهم:** نحوین اموری را در شعر تجویز می‌کنند و لو این که بر خلاف قاعده باشد و بعضی از بزرگان در این موضوع کتاب‌های مستقلی نوشته‌اند. اما عکسش که چیزی را که در شعر جایز نیست در نثر جایز بدانند (اگر وجود داشته باشد) خیلی غریب است و این به عقیده بعضی در بدل غلط و بدل نسیان مصداق پیدا می‌کند، گفته‌اند: در شعر جایز نیست و در نثر جایز است. مراد از بدل غلط این است که مبدل منه مقصود نیست و اشتباهی بر زبان جاری شود، یعنی لفظ صحیح بدل از لفظ غلط آورده می‌شود و علت عدم وقوع در شعر این است که شاعر در حین سرودن شعر فکر می‌کند و از روی حواس جمعی الفاظ می‌آورد.

**نوع پانزدهم:** نحوین وجود رابط را در بعض موارد و عدمش در مواضع دیگر را شرط کرده‌اند. اما اول مشروحاً در باب چهارم گذشت مثل جمله خبر، حال و نظایر آنها. اما دوم مثل جمله مضاف الیه که نباید در آن ضمیر رابط باشد، مانند «یوم قام زید»، زیرا در اضافه به جمله در واقع اضافه به مصدری است که از جمله به دست می‌آید و مضاف به مصدر بدون رابط است و اگر در جایی شنیده شود که جمله مضاف الیه رابط دارد از موارد نادر است مثل قول شاعر: «و تسخن لیلة لا یستطیع نباحاً بهذا الکلب الا هریراً»، یعنی و گرم می‌شود آن زن در شبی که از کثرت سرما سگ قدرت صیحه زدن ندارد. در این بیت «لیله» ظرف است و جمله «لا یستطیع» مضاف الیه.

شعر دیگر از نابغه جعدی «مضت سنة لعام و لدت فیه و عشر...»، یعنی گذشت یک سال از سالی که متولد شدم در آن سال و ده سال دیگر از این دو سال و دو سال دیگر. در این شعر هم کلمه «عام» (سال) اضافه به جمله «ولدت» شده است و ضمیر رابط

(فیه) در آن ذکر شده که از استعمالات نادر می باشد و در مثال «اعجبنی يوم ولدت فيه» باید «يوم» تنوین داده شود تا جمله «ولدت» صفت برای آن باشد، نه مضاف الیه. هم چنین در جایی که «اجمع» و فرعش «اکتبع ابتع...» که برای تأکید می آید باید از ضمیر رابط خالی باشد، مثل: «جائنی القوم اجمعون» و در جمله «جائنی القوم باجمعهم» که «اجمع» با ضمیر آورده شده از ما نحن فیه خارج است، زیرا «جمع» جمع قله است و مفردش «جمع» است مثل فلس و افلس. پس باید «اجمع»، به ضم میم باشد و باء برای تعدیه آمده است، یعنی قوم با جماعت خود آمد و اگر برای تأکید باشد باء زاید خواهد بود. باء در «بعینه» مثل همین باء است که در شعر آمده است: «هذا وجدکم العثار بعینه» کلمه «عین» برای تأکید است و باء زاید و اگر حذف شود صحیح است.

**نوع شانزدهم:** نحو یون مبنی بودن بعضی از اسما را مشروط به عدم اضافه می دانند که اگر اضافه شود معرب است، مثل **قبل، بعد و غیر** و در بعض دیگر مبنی بودن را مشروط به اضافه می دانند، مثل **ای** موصوله که گفته اند: مبنی نمی شود مگر این که اضافه گردد و صدر صله ضمیر محذوف باشد مثل: «**أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا**» ای موصوله و به ضمیر هم اضافه شده است و صدر صله اش ضمیر محذوف است، یعنی: «هو اشد للرحمن» پس مبنی بودن **ای** دو شرط دارد: اضافه شود و صدر صله اش محذوف باشد.

ابن مالک می گوید: «وذلك أي الموصولة فانها لاتبنى إلا إذا أضيفت وكان صدر صلتها ضميراً محذوفاً».

از مواردی که در این رابطه اشتباه شده قول ابن طراوه در آیه «**أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ**» است که گفته: «هم اشد» مبتدا و خبر و **ای** مقطوع از اضافه شده است که قاعداً باید **ای** جدا از هم نوشته شود و چون متصل به هم نوشته شده **ای** را مضاف می دانند و اجماع نحویون بر خلاف قول ابن طراوه است.

## الجهة السابعة:

أن يحمل كلاماً على شيء، ويشهد استعمال آخر في نظير ذلك الموضع بخلافه، وله أمثلة:

أحدها: قول الزمخشري في «مُخْرِجُ أَلَمِيَّتٍ مِنَ الْحَيِّ»<sup>١</sup> إنه عطف على «فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى» ولم يجعله معطوفاً على «يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ أَلَمِيَّتٍ» لأن عطف الاسم على الاسم أولى، ولكن مجيء قوله تعالى «يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ أَلَمِيَّتٍ وَيُخْرِجُ أَلَمِيَّتَ مِنَ الْحَيِّ»<sup>٢</sup> بالفعل فيهما يدل على خلاف ذلك.

الثاني: قول مكي وغيره في قوله تعالى «مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا»<sup>٣</sup>: إن جملة «يُضِلُّ» صفة لـ «مَثَلًا» أو مستأنفة، والصواب الثاني، لقوله تعالى في سورة المدثر «مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ»<sup>٤</sup>.

الثالث: قول بعضهم في «ذَلِكَ أَلْكِتَابُ لَا رَيْبَ»<sup>٥</sup>: إن الوقف هنا على «رَيْب» وابتدئ «فيه هَدًى» ويدل على خلاف ذلك قوله تعالى في سورة السجدة «أَلَمْ تَنْزِيلُ أَلْكِتَابٍ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ»<sup>٦</sup>.

الرابع: قول بعضهم في «وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ»<sup>٧</sup>: إن الرابط الإشارة، وإن الصابر والغافر جُعلا من عَزْمِ الْأُمُورِ مبالغةً، والصواب أن الإشارة

١. الأنعام (٦) الآية ٩٥.

٢. يونس (١٠) الآية ٣١.

٣. البقرة (٢) الآية ٢٦.

٤. المدثر (٧٤) الآية ٣١.

٥. البقرة (٢) الآية ٢.

٦. السجدة (٣١) الآية ١ و ٢.

٧. الشورى (٤٢) الآية ٤٣.

للصبر والغفران، بدليل ﴿وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾<sup>١</sup> ولم يقل إنكم.

الخامس: قولهم في ﴿أَيْنَ شُرَكَائِكُمُ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾<sup>٢</sup>: إن التقدير تزعمونهم شركاء، والأولى أن يقدر تزعمون أنهم شركاء، بدليل ﴿وَمَا نَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَ كُمُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءُ﴾<sup>٣</sup> ولأن الغالب على «زعم» ألا يقع على المفعولين صريحاً، بل على أن وصلتها، ولم يقع في التنزيل إلا كذلك.

ومثله في هذا الحكم «تعلم» كقوله:

تعلم رسول الله أنك مدركي      وأنّ وعيداً منك كالأخذ باليد  
ومن القليل فيهما قوله:

زعمتني شيخاً ولست بشيخ      إنما الشيخ من يدبّ ديباً  
وقوله:

تعلم شفاء النفس قهر عدوها      فبالغ بلطف في التحقيق والمكر  
وعكسهما في ذلك هب بمعنى ظنّ، فالغالب تعدّيه إلى صريح المفعولين كقوله:  
فقلت، أجزني أبا خالد      وإلا فهبني امرأ هالكا  
ووقوعه على أن وصلتها نادر، حتى زعم الحريري أن قول الخواص، «هب أن زيدا قائم» لحن، وذهل عن قول القائل «هب أن أبانا كان جماراً» ونحوه.

السادس: قولهم في ﴿وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنْذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾<sup>٤</sup> إن «لا يؤمنون» مستأنف، أو خبر لإِنَّ، وما بينهما اعتراض، والأولى الأول، بدليل ﴿سَوَاءٌ

١. آل عمران (٣) الآية ١٨٦.

٢. القصص (٢٨) الآية ٦٢.

٣. الأنعام (٦) الآية ٩٤.

٤. البقرة (٢) الآية ٦.

عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ<sup>١</sup>.

السابع: قولهم في نحو ﴿وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ﴾<sup>٢</sup>، ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ﴾<sup>٣</sup>: إن المجرور في موضع نصب أو رفع على الحجازية والتميمية، والصواب الأول، لأن الخبر بعد «ما» لم يجر في التنزيل مجرداً من الباء إلا وهو منصوب نحو ﴿مَا هُنَّ أُمَّهَاتِهِمْ﴾<sup>٤</sup>، ﴿مَا هَذَا بَشَرًا﴾<sup>٥</sup>.

الثامن: قول بعضهم في ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولَنَّ اللَّهُ﴾<sup>٦</sup>: إن اسم الله سبحانه وتعالى مبتدأ أو فاعل، أي الله خلقهم أو خلقهم الله. والصواب الحمل على الثاني، بدليل ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولَنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ﴾<sup>٧</sup>.

التاسع: قول أبي البقاء في ﴿أَفَنُؤَسَّسُ بُنْيَانَهُ عَلَى تَقْوَى﴾<sup>٨</sup>: إن الظرف حال أي على قصد تقوى، أو مفعول أسس، وهذا الوجه هو المعتمد عليه عندي، لتعينه في ﴿نَسْجِدُ أَسَّسَ عَلَى التَّقْوَى﴾<sup>٩</sup>.

#### تفسيه

وقد يحتمل الموضع أكثر من وجه، ويوجد ما يرجح كلاً منها، فينظر في أولها

١. يس (٣٦) الآية ١٠.

٢. فصلت (٤١) الآية ٤٦.

٣. البقرة (٢) الآية ٧٤ و ٨٥ و ١٤٠.

٤. المجادلة (٥٨) الآية ٢.

٥. يوسف (١٢) الآية ٣١.

٦. الزخرف (٤٣) الآية ٨٧.

٧. الزخرف (٤٣) الآية ٩.

٨. التوبة (٩) الآية ١٠٩.

٩. التوبة (٩) الآية ١٠٨.

كقوله تعالى ﴿فَاجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا﴾<sup>١</sup> فَإِنَّ الموعِدَ محتمل للمصدر، ويشهد له ﴿لَا تُخْلِفُهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ﴾ وللزمان ويشهد له ﴿قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ﴾ وللمكان ويشهد له ﴿مَكَانًا سَوِيًّا﴾ وإذا أعرب «مكانًا» بدلاً منه لا ظرفاً لنخلفه تعين ذلك.

### جهت هفتم:

جهت دیگری که بر شخص ادیب اشتباه وارد می شود این است که در بعضی موارد کلام را بر وجهی حمل می کنند که نظیر همان مورد در جای دیگر بر خلاف آن حمل می شود. توضیح مطلب مبتنی بر مثال هایی است:

مثال اول: قول زمخشری در آیه ﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ...﴾ است که گفته: جمله «مخرج الميت» عطف بر «فالق الحب» است و عطف بر «يخرج» نیست، زیرا عطف بر جمله اسمیه اولی از عطف بر جمله فعلیه است، اما در سوره روم ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ﴾ جمله دوم را عطف بر جمله «يخرج الحي» کرده و گفته: عطف بر جمله فعلیه اولی است و این بر خلاف گفته او در آیه قبل است.

مثال دوم: قول مکی و غیرش در آیه ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا﴾ این آیه گفته است که در جمله «يضل به» دو احتمال وجود دارد:

۱. صفت باشد برای «مثل»، ۲. جمله مستأنفه باشد، ولی جواب این است که جمله مستأنفه باشد، زیرا نظیرش در سوره مدثر آمده است: ﴿مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ﴾ جمله «كذلك...» مستأنفه است، و باید در سوره بقره هم مستأنفه باشد.

مثال سوم: قول بعضی در آیه ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ گفته‌اند: باید بر «لاریب» وقف شود و «فیه» کلمه مستقلی است و مربوط به جمله «هدی فیه» می‌باشد که جمله مبتدا و خبر است و جار و مجرور متعلق به «هدی» است، نه به «لاریب»، ولی در سوره سجده نظیرش آمده که دلالت بر خلاف این می‌کند: ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ در این جا «فیه» متعلق به «لاریب» است پس اولی این که در سوره بقره هم متعلق به «لاریب» باشد و قول مشهور نیز همین است.

مثال چهارم: در آیه ﴿وَلَكِنْ صَبَرْتَ وَعَفَّرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ لام در «لمن» ابتدا است و «لمن» مبتدا و جمله «ان ذلك» خبرش می‌باشد. گفته شده است که رابط خبر اسم اشاره است که به «صابر» و «غافر» اشاره است، ای: «ذلك الصابر و الغافر» اما حق این است که اسم اشاره به مصدر «صَبَرَ» و «غفر» اشاره کند، ای: «ذلك الصبر و الغفران» چون در آیه ﴿وَإِنْ تَصَبَّرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ «ذلك» به مصدر اشاره می‌کند، ای: «ذلك الصبر»، یعنی «فان الصبر و التقوى من عزم الامور» پس باید در آیه قبل به همین نحو باشد، زیرا در آیه دوم مراد از «تصبروا» و «تتقوا» نمی‌تواند اسم فاعل باشد، چون فعل به صیغه خطاب آمده است و اگر مراد اسم فاعل بود باید «انکم» گفته می‌شد.

مثال پنجم: در آیه ﴿أَيْنَ شُرَكَائُكُمُ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ گفته‌اند: مفعول «تزعمون» ضمیر محذوف است، ای: «تزعمونهم» پس باید هر دو مفعول محذوف باشد ای: «تزعمونهم شرکائی»، ولی توجیه بهتر این که جمله «انهم شرکائی» که می‌تواند جانشین هر دو مفعول باشد در تقدیر گرفته می‌شود، به دلیل آیه سوره انعام: ﴿وَمَا نَرَىٰ مَعَكُمْ شُفَعَاءَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءُ﴾ در این آیه جمله «انهم شرکاء» جانشین دو مفعول است. پس سزاوار است در آیه قبل که ذکر نشده است هم در تقدیر گرفته شود. مؤید این توجیه این که ماده «زَعَمَ» غالباً به طور صریح بر دو مفعول واقع

نمی شود بلکه در غالب جمله انّ وصله اش می آید که عبارت از اسم و خبرش می باشد و در قرآن فقط به همین کیفیت آمده است و فعل «تعلم» هم به همین کیفیت استعمال می شود مثل: «تعلّم رسول الله انک مدرکی» تعلم فعل امر به معنای «اعلم» و جمله «انک مدرکی» به جای دو مفعولش آمده است و فعل زعم هم در بعضی اوقات صریحاً بر دو مفعول واقع می شود مانند: «قوله زعمتنی شیخاً و لست بشیخ» مفعول اول یاء متکلم و مفعول دوم «شیخاً» می باشد. هم چنین در فعل «تعلم» مثل: «تعلم شفاء النفس قهر عدوها» «شفاء النفس» مفعول اول و «قهر عدوها» مفعول دوم است، ای: «اعلم شفاء النفس قهر عدوها» و عکس این دو فعل در این جهت «هب» است که به معنای ظن می آید که غالباً به دو مفعول صریح متعدی می شود مثل: «اجرنی ابا خالد و الا فهبنی امرءاً هالکاً» و در موارد نادر دیده شده است که به جای دو مفعول خود بر انّ وصله اش وارد می شود تا آن جایی که حریری در کتاب درة الفواص فی لحن الخواص گمان کرده است که قول «خواص» از ادبا در جمله «هب ان زیداً قائم» غلط است، در حالی که او غافل بوده است که خطاب به عمر بن خطاب گفتند: «هب ان ابانا کان حمالاً» و مانند این جمله از دیگران هم شنیده شده است.

مثال ششم: در آیه ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ گفته اند: در جمله «لا يؤمنون» دو احتمال است: جمله مستأنفه یا خبر انّ باشد و ما بین «انّ الذین کفروا» و جمله «لا يؤمنون» جمله معترضة است که بین اسم انّ و خبرش واقع شده است، اما وجه اول اولی است، زیرا نظیر این آیه در سوره یس آمده است: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ﴾ و جمله «لا يؤمنون» مستأنفه است، پس باید در سوره بقره هم جمله مستأنفه باشد.

مثال هفتم: در آیه ﴿وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ و آیه ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ﴾ گفته اند: مجرور در دو جمله «بظلام» و «بغافل» در موضع نصب است، بنابر این که ما در «ما



ربک» و در «ما الله» حجازیه است که رفع به اسم و نصب به خبر می‌دهد و آن دو خبر ما هستند. اما بنا قول تمیمیّه آنهایی که به ما عمل نمی‌دهند آن دو اسم مجرور در موضع رفع می‌باشند، بنابر این که خبر برای مبتدا باشند، ولی جواب این است که در موضع نصب باشد، نه در موضع رفع، چون ما نافیّه در هر کجا قرآن آمده خبرش را نصب داده است. پس در این دو مورد که حرف جر بر آنها داخل شده است باید حمل بر همان موارد شود مثل: «مَا هُنَّ أُمَّهَاتِهِمْ» و «مَا هَذَا بَشَرًا» که در هر دو آیه خبر ما منصوب است.

مثال هشتم: در آیه «وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ» بعضی گفته‌اند: که در اسم «الله» دو احتمال است: مبتدا باشد و خبرش «خلقهن» محذوف یا فاعل فعل مقدر باشد، ای: «خلقهن الله» ولی قول دوم حق است، زیرا در آیه «سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ» که نظیر آیه مورد بحث است فاعل آن مفروض است پس در این جا هم باید فاعل تقدیر گرفته شود.

مثال نهم: در آیه «أَفَنُؤْمِنُ بِنِيَانِهِ عَلَى تَقْوَى» ابو البقاء گفته است که ظرف (علی التقوی) حال است ای: «حالکونه علی قصد التقوی». وجه دیگر این که مفعولش باشد که همین وجه مورد اعتماد است، زیرا نظیرش در آیه برائت آمده است: «لَسَجِدُ أَتَسَسَ عَلَى التَّقْوَى» جمله «علی التقوی» نایب فاعل است که در اصل مفعول به می‌باشد.

### یک تنبیه

گاهی مواردی پیش می‌آید که در آن وجوه زیادی محتمل است و برای هر یک از آنها مرجح وجود دارد، مثل آیه «فَجَعَلُ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا» در کلمه «موعد» سه احتمال است:

١. مراد معنای مصدری باشد و مفعول «فاجعل» ای: «فاجعل بیننا و بینک وعداً» به دلیل قول: «لأنخلفه نحن و لا انت» ضمیر «نخلفه» به «موعداً» برمی گردد.
٢. ظرف زمان باشد، یعنی مراد زمان وعده است.
- دلیل این وجه آیه «قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ» است که مراد از «موعد» زمان وعد است. پس سزاوار است که در آیه قبل هم مراد همین معنا باشد.
٣. ظرف مکان اراده شود و شاهد این احتمال «مَكَانًا سُوءً» است که در آخر آیه ذکر شده است و اگر «مکاناً» بدل از «موعدنا» باشد این وجه معین می شود.

#### الجهة الثامنة:

أَن يَحْمِلَ الْمُعَرَّبُ عَلَى شَيْءٍ، وَفِي ذَلِكَ الْمَوْضِعَ مَا يَدْفَعُهُ. وَهَذَا أَصْعَبُ مِنَ الَّذِي قَبْلَهُ، وَلَهُ أَمْثَلَةٌ:

أَحَدُهَا: قَوْلُ بَعْضِهِمْ فِي «إِنَّ هَذَانِ لَسَاحِرَانِ»<sup>١</sup>: إِنَّهُمَا إِنَّ وَاسْمَهَا، أَيْ إِنَّ الْقِصَّةَ، وَذَانِ: مُبْتَدَأٌ، وَهَذَا يَدْفَعُهُ رِسْمُ إِنَّ مُنْفَصِلَةً، وَهَذَانِ مُتَّصِلَةٌ.

وَالثَّانِي: قَوْلُ الْأَخْفَشِ وَتَبِعَهُ أَبُو الْبَقَاءِ فِي «وَلَا الَّذِينَ يُؤْتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ»<sup>٢</sup>: إِنَّ اللَّامَ لِلابْتِدَاءِ، وَالَّذِينَ: مُبْتَدَأٌ، وَالجُمْلَةُ بَعْدَهُ خَبَرُهُ، وَيدْفَعُهُ أَنَّ الرِّسْمَ «وَلَا» وَذَلِكَ يَقْتَضِي أَنَّهُ مَجْرُورٌ بِالْعُطْفِ عَلَى «الَّذِينَ يَفْعَلُونَ السَّيِّئَاتِ»<sup>٣</sup> لَا مَرْفُوعٌ بِالابْتِدَاءِ، وَالَّذِي حَمَلَهُمَا عَلَى الْخُرُوجِ عَنْ ذَلِكَ الظَّاهِرِ أَنَّ مِنَ الْوَاضِحِ أَنَّ الْمَيِّتَ عَلَى الْكُفْرِ لَا تَوْبَةَ لَهُ لِفَوَاتِ زَمَنِ التَّكْلِيفِ. وَيُمْكِنُ أَنْ يُدَّعَى لَهُمَا أَنَّ الْأَلْفَ فِي «لَا» زَائِدَةٌ كَالْأَلْفِ فِي

١. طه (٢٠) الآية ٦٣.

٢. النساء (٤) الآية ١٨.

٣. النساء (٤) الآية ١٨.

﴿لَاذْبَحْنَهُ﴾<sup>١</sup> فإنها زائدة في الرسم، وكذا في ﴿وَلَاؤُضْعُوا﴾<sup>٢</sup> والجواب أن هذه الجملة لم تذكر ليفاد معناها بمجرد بل ليسوى بينها وبين ما قبلها، أي إنه لا فرق في عدم الانتفاع بالتوبة بين من أخرها إلى حضور الموت وبين من مات على الكفر، كما نفى الإثم عن المتأخر في ﴿مَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾<sup>٣</sup> مع أن حكمه معلوم لأنه آخذ بالعزيمة، بخلاف المتعجل فإنه آخذ بالرخصة، على معنى يستوي في عدم الإثم من يتعجل ومن لم يتعجل، وحملُ الرسم على خلاف الأصل مع إمكانه غير سديد.

والثالث: قول ابن الطراوة في ﴿أَيُّهُمْ أَشَدُّ﴾ هم أشد: مبتدأ وخبر، وأي مضافة لمحذوف، ويدفعه رسم أيهم متصلة، وأن أيا إذا لم تُصَفْ أعربت باتفاق.

والرابع: قول بعضهم في ﴿وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ﴾<sup>٤</sup>: إن «هم» الأولى ضمير رفع مؤكد للواو والثانية كذلك، أو مبتدأ وما بعده خبره، والصواب أن «هم» مفعول فيهما لرسم الواو بغير ألف بعدها، ولأن الحديث في الفعل لا في الفاعل، إذا المعنى إذا أخذوا من الناس استوفوا، وإذا أعطوهم أخسروا، وإذا جعلت الضمير للمطففين صار معناه إذا أخذوا استوفوا وإذا تولوا الكيل أو الوزن هم على الخصوص أخسروا، وهو كلام متنافر، لأن الحديث في الفعل لا في المباشر.

الخامس: قول مكي وغيره في قوله تعالى ﴿ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ﴾ \* جَنَاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا<sup>٥</sup> إن جنات بدل من الفضل، والأولى أنه مبتدأ، لقراءة بعضهم بالنصب

١. النمل (٢٧) الآية ٢١.

٢. التوبة (٩) الآية ٤٧.

٣. البقرة (٢) الآية ٢٠٣.

٤. المطففين (٨٣) الآية ٢.

٥. فاطر (٣٥) الآية ٣٢ و ٣٣.

على حد «زيداً ضربته».

السادس: قول كثير من النحويين في قوله تعالى ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنِ أَتَبَعَكَ﴾<sup>١</sup>: إنه دليل على جواز استثناء الأكثر من الأقل، والصواب أن المراد بالعباد المخلصون لعموم المملوكين، وأن الاستثناء منقطع، بدليل سقوطه في آية سبحان ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ وَكِيلًا﴾<sup>٢</sup> ونظيره المثال الآتي.

السابع: قول الزمخشري في ﴿وَلَا يُلْتَفِتُ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرَاتُكَ﴾<sup>٣</sup>: إن من نصب قدر الاستثناء من ﴿فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ﴾ ومن رفع قدره من ﴿وَلَا يُلْتَفِتُ مِنْكُمْ أَحَدٌ﴾ ويردُّ باستلزامه تناقض القراءتين، فإن المرأة تكون مُسَرَّى بها على قراءة الرفع، وغير مُسَرَّى بها على قراءة النصب، وفيه نظر، لأن إخراجها من جملة النهي لا يدل على أنها مسرَّى بها بل على أنها معهم، وقد روي أنها تبعتهم، وأنها التفتت فرأت العذاب فصحات فأصابها حجر فقتلها، وبعد فقول الزمخشري في الآية خلاف الظاهر، وقد سبقه غيره إليه، والذي حملهم على ذلك أن النصب قراءة الأكثرين، فإذا قُدِّر الاستثناء من «أحد» كانت قراءتهم على الوجه المرجوح، وقد التزم بعضهم جواز مجيء قراءة الأكثر على ذلك، مستدلاً بقوله تعالى ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾<sup>٤</sup> فإن النصب فيها عند سيبويه على حد قولهم «زيداً ضربته» ولم ير خوف إلباس المفسر بالصفة مرجحاً كما رآه بعض المتأخرين، وذلك لأنه يرى في نحو «خِفْتُ» بالكسر و «طُلْتُ» بالضم، أنه محتمل لفعلي الفاعل والمفعول، ولا خلاف أن نحو

١. الحجر (١٥) الآية ٤٢.

٢. الاسراء (١٧) الآية ٦٥.

٣. هود (١١) الآية ٨١.

٤. القمر (٥٤) الآية ٤٩.

«تضاراً» محتمل لهما و أن نحو «مختار» محتمل لوصفهما، وكذلك نحو «مشتري» في النسب، وقال الزجاج في ﴿فَمَا زَالَتْ تِلْكَ دَعْوَاهُمْ﴾<sup>۱</sup>: إن النحويين يجيزون كون الأول اسماً والثاني خبراً والعكس. وممن ذكر الجواز فيهما الزمخشري، قال ابن الحاج: وكذا نحو «ضرب موسى عيسى» كل من الاسمين محتمل للفاعلية والمفعولية، والذي التزم فاعلية الأول إنما هو بعض المتأخرين، والإلباس واقع في العربية، بدليل أسماء الأجناس والمشتركات. اهـ.

والذي أجزم به أن قراءة الأكثرين لا تكون مرجوحة، وأن الاستثناء في الآية من جملة الأمر على القراءتين، بدليل سقوط ﴿وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ﴾ في قراءة ابن مسعود، وأن الاستثناء منقطع، بدليل سقوطه في آية الحجر، ولأن المراد بالأهل المؤمنون وان لم يكونوا من أهل بيته، لا أهل بيته وإن لم يكونوا مؤمنين، ويؤيده ما جاء في ابن نوح عليه السلام ﴿يَا نُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ﴾<sup>۲</sup> ووجه الرفع أنه على الابتداء، وما بعده الخبر، والمستثنى الجملة ونظيره ﴿لَسْتُ عَلَيْهِمْ بِمُضَيِّطٍ \* إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَكَفَرَ \* فَيَعَذِّبُهُ اللَّهُ﴾<sup>۳</sup> واختار أبو شامة ما اخترته من أن الاستثناء منقطع، ولكنه قال: وجاء النصب على اللغة الحجازية والرفع على التميمية، وهذا يدل على أنه جعل الاستثناء من جملة النهي، وما قدمته أولى لضعف اللغة التميمية، ولما قدمت من سقوط جملة النهي في قراءة ابن مسعود حكاها أبو عبيدة وغيره.

### جهت هشتم:

برخی از نحویون کلام را بر وجهی حمل می‌کنند که در آن وجوه دیگر هم موجود

۱. الأنبياء (۲۱) الآية ۱۵.

۲. هود (۱۱) الآية ۴۶.

۳. الغاشية (۸۸) الآية ۲۲ - ۲۴.

است که وجه معین را دفع می کند و این جهت مشکل تر از جهات قبل است و برای آن مثال هایی ذکر می شود:

مثال اول: آیه «إِنْ هَذَا لَسَاحِرَانِ»، چون اسم و خبر آن مرفوع است، لذا در جواب وجوهی گفته اند از جمله: آن از حروف مشبه است و هاء اسمش می باشد که ضمیر قصه است و «ذان» که اسم اشاره است مبتدا و مجموع جمله خبرش می باشد، اما براساس این توجیه باید هاء متصل به آن نوشته می شد، «إِنِّهَذَا».

مثال دوم: قول اخفش در آیه «وَلَا الَّذِينَ يُمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ» گفته است: لا برای ابتداء است، نه نفی و «الذين» مبتدا و جمله «اولئك اعتدنا لهم» خبرش می باشد، یعنی هر آینه کسانی که می میرند در حالی که کفارند و این احتمال بسیار بعید است، زیرا اگر مرادش از لا، «لام» باشد باید در نوشتن به صورت لام نوشته می شد. پس وجه اخفش صحیح نیست. تمام آیه این است: «وَلَيْسَتْ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ آلَانَ وَلَا الَّذِينَ» ظاهر آیه اقتضا دارد که «لا الذين» محلاً مجرور باشد، چون عطف بر «للذين» است، نه این که مرفوع باشد بنابر ابتدا و کلمه لا تأکید نفی است که «لیست» دلالت بر آن دارد و آن چه اخفش را بر این وجه وادار کرده این است: کسی که بر کفر می میرد توبه برای او نیست، چون زمینه تکلیف با مرگ از بین می رود. پس معنا ندارد که عطف بر «للذين يعملون السيئات» باشد که دارای تکلیف هستند. ممکن است برای تأیید آنها ادعا شود که «الف» در لا زاید است، مثل الف در «لا أذبحته» که در رسم الخط زاید است. هم چنین در «لا أو ضعوا» که در تلفظ گفته نمی شود. اما جواب از اصل اشکال این است که جمله معطوف (و لا الذين) برای این که معنای معطوف علیه را افاده دهد ذکر نشده است بلکه منظور از عطف، تساوی بین آن دو طایفه در عدم پذیرش توبه آنها است، یعنی آنهایی که تا زمان مرگ

توبه نکرده‌اند با آنهایی که بر حالت کفر می‌میرند مساوی هستند در این که نفعی از توبه نمی‌برند، چنان چه در آیه «وَأَذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ لِمَنِ اتَّقَىٰ» مراد از «ایام معدودات» ایام تشریق است یا ایام دهه اول ذی الحجة و مراد از «یومین» یازدهم و دوازدهم است یعنی حجاجی که بعد از دو روز توقف در منا در ترک منا عجله کنند بر آنها گناهی نیست و کسی که بعد از دو روز یعنی روز سیزدهم حرکت کنند بر آنها هم گناهی نیست، اما روز سیزدهم کوچ کردن آنها حتمی و روز دوازدهم رخصت است. در این آیه جمله «من تأخر» بر جمله «فمن تعجل» عطف شده است و این دو جمله در حکم با هم فرق دارند، یکی به عنوان رخصت و دیگری به عنوان عزیمت، ولی عطف صحیح است، چون هر دو در عدم اثم با هم مساوی هستند، یعنی در تعجیل و تأخیر، اثم بر آنها نیست.

اما این که گفته شده است الف زاید است، مردود می‌باشد، چون در این صورت رسم الخط بر خلاف قواعد است، و این جایز نیست، زیرا حملش بر طبق قاعده امکان دارد.

مثال سوم: قول ابن طراوه در آیه «ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا» گفته: جمله «هم اشد» مبتداء و خبر و ای از ضمیر هم فاصله دارد، و مضاف الیه در بین آن دو محذوف است و تقدیر: «ای شیعه هم اشد» است، ولی این توجیه به دلیل رسم الخط، مردود است چون اگر صحیح بود باید ای از کلمه هم جدا نوشته می‌شد. دلیل دیگر بر عدم صحت این که ای در صورتی که لفظاً اضافه نشود معرب است به اتفاق تمام نحویون، در حالی که این جبا لفظاً اضافه نشده و مبنی استعمال شده است.

مثال چهارم: عده‌ای در آیه «وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ» که گفته‌اند: کلمه هم در «کالوهم» ضمیر رفع است که واو جمع را تأکید می‌کند و هم چنین در «أو وزنوهم»

یا این که مبتدا و جمله «یخسرون» خبرش می باشد، ولی این توجیه مردود است، چون ضمیر هم در این آیه ضمیر منصوب متصل است مانند: «فربهم» و ضمیر متصل مفعول واقع می شود و اگر ضمیر منفصل بود باید بعد از «واو» جمع الف زایدی نوشته می شد مثل: «جعلوا» پس باید ضمیر متصل باشد.

دلیل دیگر این که آیه درباره مذمت فعل آمده است، نه مذمت فاعل، زیرا معنای آیه این است: هر گاه چیزی از مردم می گیرند کامل دریافت می کنند و هنگامی که به مردم می فروشند با وزن ناقص به آنها می دهند. پس ضمیر هم به مردم بر می گردد، زیرا اگر ضمیر تأکید واو جمع بوده و مراد نفس «مطففین» باشد معنای مراد حاصل نمی شود، زیرا مراد مذمت تطفیف است چه آن که فاعل خود به خود انجام دهد یا با واسطه کسی دیگر. پس مراد نفس فعل است، نه فاعل.

**مثال پنجم:** قول مکی و غیر مکی در آیه ﴿ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ \* جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا﴾ است که گفته اند: «جنات» بدل از فضل است، ولی اولی این که «جنات» مبتدا باشد و «عدن» مضاف الیه و جمله «یدخلونها» خبرش، به جهت این که بعضی «جنات» را منصوب خوانده اند بر شیوه «زیداً ضربته» از باب اشتغال. پس در «جنات» دو وجه جایز است: رفع و نصب.

**مثال ششم:** عده بسیاری از نحو یون در آیه ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ﴾ گفته اند: این آیه دلیل بر جواز استثنای اکثر است، چون در استثنا غالباً افراد مستثنا منه بیشتر از افراد مستثنا می باشد و جمهور نحو یون خلافتش را جایز نمی دانند، ولی آنهایی که جایز می شمارند به این آیه استدلال کرده اند، زیرا در این آیه مستثنا منه کلمه «عبادی» است و مستثنا «فمن اتبعك» است و افرادی که پیروی شیطان می کنند زیادتر اند از آنهایی که پیروی نمی کنند، اما این استدلال صحیح نیست، زیرا مراد از «عبادی»، «عباد مخلصون» هستند که در آیه دیگر آمده است: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ



لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ وَكِيلًا» و در این آیه جمله استثنا ساقط گردیده است. مراد از آیه مورد بحث نیز همین معنا است و استثنا در آن منقطع است، لذا از مستثنا منه زیادتر نیست و نظیر همین مثال است.

مثال هفتم: زمخشری در آیه «قَالُوا يَا لُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنَ يَصِلُوا إِلَيْكَ فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرَاتُكَ» گفته: در اعراب «امراتك» دو قرائت رسیده است: نصب، که قرائت اکثر است و رفع. زمخشری گفته است که در قرائت نصب باید استثنا از جمله «فاسر باهلك» باشد، چون استثنای از جمله، موجب نصب است و در قرائت رفع باید استثنا از جمله منفی باشد (ولایتفت احد)، چون وجه راجع این که بدل از مستثنا منه (فاعل) باشد، ولی به کلام زمخشری اشکال شده است، زیرا مستثنا از جمله اول با استثنا از جمله دوم متناقض است، زیرا بنابر تقدیر اول دلالت می‌کند که زوجه لوط همراه نبوده است و بنابر ترکیب دوم استثنا از «لا یلتفت احد» می‌باشد، یعنی او همراه حضرت لوط بوده است، در حالی که باید معنای آیه بنابر دو قرائت با هم متناقض نباشد. لذا توجیه زمخشری را رد کرده‌اند، ولی از این اعتراض دو جواب داده شده است: اول از مصنف و آن این که بنابر استثنای از جمله «لا یلتفت احد» معنا این است که او را همراه نبوده است بلکه زوجه لوط ملتفت شد و پشت سر لوط رفت و عذاب را مشاهده کرد و صیحه زد که سنگی از آسمان آمد و او را نابود کرد، همان طوری که حدیث مطابق همین معنا آمده است. پس این معنا با معنای استثنا از جمله اول منافاتی ندارد. جواب دوم از شارح رضی است و آن این که اسرایی که خداوند امر کرد مقید به عدم التفات بوده است، به جز زوجه او که التفات او منهی نبود پس اسراء زوجه به التفات بوده و اسراء دیگران بدون التفات بوده است. این معنا از قرائت نصب استفاده می‌شود و قرائت رفع هم بر همین معنا دلالت می‌کند که زوجه او مستثنا بوده است. پس استثنا از هر یک جایز است بنابر این کلام

ز مخشری تناقض ندارد، ولی خلاف ظاهر می باشد و جمع دیگر هم در این خلاف ظاهر بر او سبقت دارند. پس باید استثنا از جمله «باهلک» باشد. آن چه باعث این توجیه شده این که قرائت اکثر نصب است و نباید حمل بر مرجوح شود، چون اگر استثنا از جمله «اولم یلتفت» باشد باید مستثنا مرفوع باشد و وجه مرجوح در استثنا از جمله منفی نصب است و چون حمل قرائت اکثر بر وجه مرجوح جایز نیست، استثنا را از جمله موجب گرفته اند و بعضی حمل قرائت اکثر را بر وجه مرجوح جایز می دانند، همان طوری که «إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ» قرائت اکثر نصب «کل شیء» است با این که نصب، وجه مرجوح است، زیرا در نزد سیبویه از باب اشتغال است نظیر: «زیداً ضربته» و رفع «زید» بر نصبش رجحان دارد، چون نصب احتیاج به تقدیر دارد، به خلاف رفع که احتیاج به تقدیر ندارد. پس رفع رجحان بر نصب دارد بنابراین قرائت اکثر نصب است. عبارت: «ولم یرخوف...» جواب سؤال مقدر است. سؤال این است که امکان دارد نصب در آیه اخیر مرجح داشته باشد و آن این که بنابر رفع «کل شیء» فعل مفسر (خلقناه) اشتباه می شود با جمله صفت، به خلاف نصب که فعل مفسر اشتباه نمی شود.

توضیح جواب: سیبویه رفع را به سبب اشتباه مرجح حساب نمی کند، چنان چه بعضی حساب می کنند و لذا سیبویه مثل «خِفْتُ» به کسر خاء و «طُلْتُ» به ضم طاء، گفته: این دو صیغه بین معلوم و مجهول مشترک است به نحوی که شرحش ذکر شده و هم چنین فعل مضارع (تضارّ) در حالت ادغام مشترک بین معلوم و مجهول مضارع است. زیرا اگر اصلش به کسر حرف ماقبل آخر باشد معلوم است و اگر به فتح باشد مجهول و سبب ادغام حرکت ماقبل آخر ظاهر نیست. هم چنین مثل «مختار و مشتری» در صورتی که در آخر مشتری یاء متکلم باشد در این موارد اگر اشتباه باعث مرجوحیت بود باید ادغام در اول و اعلال در دوم ترک می شد و به فک ادغام و ترک

اعلال صیغه‌ها قرائت می‌گردید، در حالی که ترک نشده است.

لذا زجاج در آیه «فَمَا زَالَتْ تِلْكَ دَعَوَاهُمْ» گفته: نحویون اجازه داده‌اند که «تلك» اسم «زالت» و «دعواهم» خبرش باشد و بالعکس و نیز زمخشری هم این دو وجه را در آیه جایز دانسته است. ابن حجاج گفته: هم چنین در مثل مواردی «ضرب موسی عسی» جایز است که هر یک از این دو اسم، فاعل و دیگری مفعول باشند و کسانی که فاعل بودن اسم اول را واجب می‌دانند بعضی از متأخران هستند. به هر حال اگر التباس علت مرجوحیت بود باید در این موارد کلمه اول را اسم «زالت» و فاعل «ضرب» قرار می‌دادند و اگر ترک التباس باعث رجحان یکی از دو وجه باشد باید در این گونه موارد قول به وجوب فاعلیت اسم اول، قول راجح باشد و قول به جواز دو وجه قول مرجوح بلکه در اسمای اجناس و الفاظ مشترکه - مثل اسماء و الرجل - که اسم جنس است و بر فرد معین دلالت نمی‌کند و اسمای مشترک مثل لفظ «عین» که برای چند معنا آمده نیز اشتباه وجود دارد، ولی در لغت عرب شایع است، پایان کلام ابن حجاج.

خلاصه این که فرار از التباس نمی‌تواند یکی از مرجحات چند وجه باشد.

آنچه به آن یقین دارم این است که قرائت اکثر قراء به نصب «الْأَمْرَاتُك» حمل بر وجه مرجوح نمی‌باشد و یقین دارم که استثنا از امر (فاسر باهلك) است که جمله موجه است؛ بر هر دو قرائت رفع و نصب، نه بر جمله نهی، زیرا در قرائت ابن مسعود «لَا يَلْتَفِت» از آیه ساقط است و نیز به طور یقین استثنا در این آیه منقطع است به دو دلیل:

۱. در آیه «فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ» بدون استثنا آمده است: پس مفهومش این است که لوط از اهلیش خارج بوده است. ۲. مراد از «اهل»، مؤمنانی است که در میان اهل بیت حضرت نوح بودند. پس شامل همسر نوح نمی‌شود که ایمان نداشته است، زیرا خدا خطاب به نوح فرمود: «إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ» پس همسر

لوط هم همین طور است. بنابراین استثنای منقطع است و باید منصوب باشد. قرائت رفع مستثنا نیز باید بر اساس ابتدا باشد. پس مجموع جمله مبتداء و خبرش مستثنا واقع شده است. نظیر آیه «لَسْتُ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ \* إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَكَفَرَ \* فَيُعَذِّبُهُ اللَّهُ» مجموع جمله «من تولى و کفر» مستثنا واقع شده است. خلاصه این که قرائت نصب حمل بر استثنای منقطع می شود و قرائت رفع حمل بر ابتدا که مجموع جمله مبتدا و خبر مستثنا است و هیچ یک بر قرائت مرجوح حمل نشده است. ابو شامه همین وجه را انتخاب کرده است، ولی گفته: قرائت نصب بر اساس لغت حجازیه و قرائت رفع بنابر لغت تمیمیّه است. این کلام دلالت می کند که او استثناء را از جمله نهی (و لا یلتفت) گرفته است، ولی آن چه ما انتخاب کردیم بهتر است، به دو دلیل:

۱. لغت تمیمیّه ضعیف است و نمی توان قرآن را بر آن حمل کرد،
۲. در قرائت ابن مسعود جمله «لا یلتفت» ساقط شده است و اگر آن جمله مستثانیه بود باید ذکر می شد. قرائت ابن مسعود را ابو عبیده و غیره نقل کرده است.

### الجهة التاسعة:

ألاً يتأمل عند وجود المشتبهات، ولذلك أمثلة:

أحدها: نحو «زَيْدٌ أَحْصَى ذَهْنًا، وَعَمْرُو أَحْصَى مَالًا» فَإِنَّ الْأَوَّلَ عَلَى أَنْ أَحْصَى اسْمٌ تَفْضِيلٌ، وَالْمَنْصُوبُ تَمْيِيزٌ مِثْلُ «أَحْسَنَ وَجْهًا» وَالثَّانِي عَلَى أَنْ أَحْصَى فَعْلٌ ماضٍ، وَالْمَنْصُوبُ مَفْعُولٌ مِثْلُ «وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا»<sup>۱</sup>.

و من الوهم قول بعضهم في «أَحْصَى لِمَا لَبِثُوا أَمَدًا»<sup>۲</sup>: إنه من الأول، فإن الأمد ليس

۱. الجن (۷۲) الآية ۲۸.

۲. الكهف (۱۸) الآية ۱۲.

مُحْصِياً بل مُحْصِی، و شرط التمييز المنصوب بعد أفعل كونه فاعلاً في المعنى كـ «زید أكثر مالاً» بخلاف «ما زید أكثر مالاً».

الثاني: نحو «زید كاتبٌ شاعرٌ» فإن الثاني خبر أو صفة للخبر، ونحو «زید رجلٌ صالحٌ» فإن الثاني صفة لا غير، لأن الأول لا يكون خبراً على انفراده لعدم الفائدة، ومثلهما «زید عالمٌ يفعل الخيرَ، وزید رجلٌ يفعل الخيرَ» وزعم الفارسيُّ أن الخبر لا يتعدد مختلفاً بالإفراد والجملة، فيتعين عنده كون الجملة الفعلية صفة فيهما، والمشهور فيهما الجواز، كما أن ذلك جائز في الصفات، وعليه قول بعضهم في ﴿فَإِذَا هُمُ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ﴾<sup>١</sup>: إن «يختصمون» خبر ثانٍ أو صفة، ويحتمل الحالية أيضاً، أي فإذا هم مفترقون مختصمين، وأوجب الفارسيُّ في ﴿كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ﴾<sup>٢</sup> كون خاسئين خبراً ثانياً، لأن جمع المذكر السالم لا يكون صفة لما لا يعقل.

الثالث: «رأيتُ زیداً فقيهاً، ورأيتُ الهلالَ طالعاً» فإن رأى في الأول علمية، وفقيهاً مفعول ثانٍ، وفي الثاني بصرية، وطالعاً حال، وتقول: «تركتُ زیداً عالماً» فإن فسرت تركت بصيَّرت فـ «عالماً» مفعول ثانٍ، أو بخلَّفت فحال، وإذا حمل قوله تعالى: ﴿وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ﴾<sup>٣</sup> على الأول فالظرف ولا يبصرون مفعول ثانٍ تكرر كما يتكرر الخبر، أو الظرف مفعول ثانٍ والجملة بعده حال، أو بالعكس، وإن حمل على الثاني فحالان.

الرابع: ﴿اعْتَرَفَ عُرْفَةُ بِسَيْدِهِ﴾<sup>٤</sup> إن فتحت الغين فمفعول مطلق، أو ضممتها فمفعول

١. النمل (٢٧) الآية ٤٥.

٢. البقرة (٢) الآية ٦٥ والأعراف (٧) الآية ١٦٦.

٣. البقرة (٢) الآية ١٧.

٤. البقرة (٢) الآية ٢٤٩.

به، و مثلهما «حسوتُ حسوةً، و حُسوةً».

### جهت نهم:

(شخص ادیب باید در جایی که جملات مشتبه می آید دقت داشته باشد و در این موارد به دلیل عدم تأمل، اشتباهاتی واقع می شود) برای آن مثال هایی وجود دارد:

**مثال اول:** جمله «زید احصى ذهنًا و عمرو أحصى مالًا» کلمه «احصى» در دو مورد ذکر شده و اگر دقت نباشد خیال می شود که هر دو افعال التفضیل است، در صورتی که اول افعال التفضیل است و ذهنًا تمیزش می باشد نظیر «زید احسن وجهًا» و «احصى» دوم فعل ماضی است که فاعلش ضمیر هو است که به عمرو برمی گردد و مفعولش «مالًا» است، مانند: ﴿وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا﴾ فاعل «احصى» هو می باشد که به «الله» برمی گردد و «کل شیء» مفعولش خواهد بود.

از موارد اشتباه قول بعضی در آیه ﴿ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَىٰ لِمَا لَبِثُوا أَمَدًا﴾ گفته اند: «احصى» افعال التفضیل است، در حالی که فعل ماضی است و «امدًا» تمیز نیست بلکه مفعولش می باشد و عبارت: «فان الامد...» تعلیل برای اشتباه است و شرط اسم منصوب بعد از افعال التفضیل این است که آن اسم منصوب در معنا فاعل باشد، مثل: «زید اکثر مالًا» در این جمله فاعل «اکثر» مال است، ای: «زید کثر ماله» به خلاف جمله «مال زید اکثر مال» چون در این مثال فاعل اکثر در واقع «مال زید» است، نه مطلق مال.

**مثال دوم:** «زید کاتب شاعر» در این مثال زید مبتدا و کاتب خبرش می باشد و درباره شاعر دو احتمال است: ۱. این که خبر برای مبتدای محذوف باشد یا صفت از کاتب باشد و در مثال: «زید رجل صالح» فقط یک احتمال است که «صالح» صفت باشد، زیرا رجل نکره است و بدون صفت مبتدا واقع نمی شود و مثل جمله اول است

«زید عالم یفعل الخیر» می‌باشد که «یفعل» می‌تواند خبر دوم برای زید باشد و می‌تواند صفت برای عالم باشد و در «زید رجل» ابو علی فارسی گمان کرده است که مبتدای واحد خبرهای متعدد داشته باشد، ولی باید خبرها از جهت جمله و یا مفرد با هم متحد باشند. بنابر قول او جمله فعلیه در هر دو مثال صفت است. اما بنابر قول مشهور که اختلاف آن را جایز می‌دانند جمله اول دو احتمال دارد؛ چنان که مشهور اختلاف اخبار را در وصف ذات هم جایز می‌داند و براساس این مبنا است قول بعضی در آیه «فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ» این که «یختصمون» خبر دوم برای مبتدا است و احتمال دیگر این که «یختصمون» صفت برای فریقان باشد و احتمال سوم این که حال باشد و فریقان تأویل به «مفترقون» می‌رود ای: «هم مفترقون مختصمین» و فارسی در آیه «فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ» گفته است: «قرده»، خبر اول و «خاسئین» خبر دوم برای «کونوا» است و در این آیه «خاسئین» نمی‌تواند صفت باشد، چون «قرده» از مالایعقلون است و جمع مذکر سالم صفت برای عاقل می‌آید. مثال سوم: «رأیت زیداً اسداً فقیهاً» و «رأیت الهلال طالعاً» «رأیت» در مثال اول با «رأیت» در مثال دوم فرق دارد، زیرا مراد از رأیت در اول به معنای «علمت» است و دوم مفعول می‌گردد و «رأیت» در مثال دوم به معنای «بصرت» (با چشم نگاه کردم) و متعدی به یک مفعول است پس «طالعاً» حال از هلال است. مثال دیگر: «ترکت زیداً عالماً» اگر «ترکت» به معنای «صیرت» باشد «زید» مفعول اول است و «عالماً» مفعول دوم می‌شود، چون «صیرت» دو مفعولی است. اما اگر به معنای «خلفت» باشد، «زید» مفعول و «عالماً» حال از زید است، زیرا «خلفت» یک مفعول می‌گیرد و آیه «وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ» بنابر این است که «ترکهم» به معنای «صیرهم» باشد قهراً مفعول اول ضمیر هم است و «فی الظلمات» مفعول دوم و هم چنین جمله «لا یبصرون» معنای «فی الظلمات» را افاده می‌دهد پس مفعول دوم است که به دو تعبیر ذکر شده است.

احتمال دیگر این که «فی الظلمات» حال از مفعول اول است یا این که «لا یبصرون» حال از «فی الظلمات» باشد اما اگر «ترکهم» به معنای «خلفهم» باشد ضمیر مفعول است و «فی الظلمات» حال از مفعول.

مثال چهارم: «اغترفت غرفة» اگر به ضم غرفة باشد مفعول به است و اگر به فتح غین باشد مفعول مطلق است، چون در این صورت معنای مصدر را افاده می دهد و اما غرفة به ضم غین مقدار آبی است که در کف قرار می گیرد که معنای مفعول به را افاده می دهد. مثل همین دو وجه است در جمله «حسوت حسوة» بالفتح یا «حسوة» به ضم برگرفته از «حسو» معتل اللام به معنای آشامیدن پی در پی است با همان بیان ذکر شده.

#### الجهة العاشرة:

أن يخرج على خلاف الأصل أو على خلاف الظاهر لغير مقتضي قول مكي في ﴿لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي﴾<sup>١</sup> الآية: إن الكاف نعت لمصدر محذوف، أي إبطالاً كالذي، ويلزمه أن يقدر إبطالاً كإبطال إنفاق الذي ينفق، والوجه أن يكون «كالذي» حالاً من الواو، أي لا تبطلوا صدقاتكم مُشبهين الذي ينفق، فهذا الوجه لاحذف فيه.

و قول بعض العصريين في قول ابن الحاجب «الكلمة لفظ» أصله الكلمة هي لفظ، و مثله قول ابن عصفور في شرح الجمل: إنه يجوز في «زَيْدٌ هُوَ الْفَاضِلُ» أن يحذف، مع قوله و قول غيره: إنه لا يجوز حذف العائد في نحو «جاء الذي هُوَ في الدار» لأنه لا دليل حينئذ على المحذوف، و ردّه على من قال في بيت الفرزدق:

فأصبحوا قد أعاد الله نعمتهم      إذ هم قريشٌ وإذ ما مثلهم بشرٌ



إِنْ بَشَرٌ مَبْتَدَأُ، وَ مِثْلُهُمْ: نَعْتَ لِمَكَانٍ مَحْذُوفٍ خَبْرُهُ، أَيْ وَإِذَا مَا بَشَرٌ مَكَانًا مِثْلَ مَكَانِهِمْ، بِأَنَّ «مِثْلًا» لَا يَخْتَصُّ بِالْمَكَانِ، فَلَا دَلِيلَ حِينَئِذٍ.

وَقَوْلِ الزَّمْخَشَرِيِّ فِي قَوْلِهِ:

لَا نُسَبُّ الْيَوْمَ وَلَا حُلَّةً      اتَّسَعَ الْخَرْقُ عَلَى الرَّاقِعِ

إِنَّ النِّصْبَ بِإِضْمَارِ فِعْلٍ، أَيْ وَلَا أَرَى، وَإِنَّمَا النِّصْبُ مِثْلُهُ فِي «لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ».

وَقَوْلِ الْخَلِيلِ فِي قَوْلِهِ:

أَلَا رَجُلًا جَزَاهُ اللَّهُ خَيْرًا      يَدُلُّ عَلَى مُحْصَلِهِ تَبَيُّتٌ

إِنَّ التَّقْدِيرَ «أَلَا تُرَوِّنِي رَجُلًا» مَعَ إِمْكَانٍ أَنْ يَكُونَ مِنْ بَابِ الْإِسْتِغَالِ، وَهُوَ أَوْلَى مِنْ تَقْدِيرِ فِعْلٍ غَيْرِ مَذْكُورٍ، وَقَدْ يَجَابُ عَنْ هَذَا بِثَلَاثَةِ أُمُورٍ:

أَحَدُهَا: أَنْ رَجُلًا نَكْرَةً، وَشَرْطُ الْمَنْصُوبِ عَلَى الْإِسْتِغَالِ أَنْ يَكُونَ قَابِلًا لِلرَّفْعِ بِالْإِبْتِدَاءِ، وَيَجَابُ بِأَنَّ النُّكْرَةَ هُنَا مَوْصُوفَةٌ بِقَوْلِهِ:

أَلَا رَجُلًا جَزَاهُ اللَّهُ خَيْرًا      يَدُلُّ عَلَى مُحْصَلَةِ تَبَيُّتٍ

الثَّانِي: أَنْ نَصْبَهُ عَلَى الْإِسْتِغَالِ يَسْتَلْزِمُ الْفَصْلَ بِالْجُمْلَةِ الْمَفْسُورَةِ بَيْنَ الْمَوْصُوفِ وَالصِّفَةِ، وَيَجَابُ بِأَنَّ ذَلِكَ جَائِزٌ كَقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿إِنْ أَمْرُهُ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ﴾<sup>١</sup>.

الثَّالِثُ: أَنْ طَلَبَ رَجُلٍ هَذِهِ صِفَتُهُ أَهَمُّ مِنَ الدَّعَاءِ لَهُ، فَكَانَ الْحَمْلُ عَلَيْهِ أَوْلَى. وَ أَمَّا قَوْلُ سَيَبَوِيهِ فِي قَوْلِهِ:

آلَيْتَ حَبَّ الْعِرَاقِ الدَّهْرَ أَطْعَمَهُ      وَالْحَبُّ يَأْكُلُهُ فِي الْقَرْيَةِ السُّوسِ

إِنْ أَصْلُهُ آلَيْتَ عَلَى حَبِّ الْعِرَاقِ، مَعَ إِمْكَانٍ جَعْلِهِ عَلَى الْإِسْتِغَالِ، وَهُوَ قِيَاسِي بِخِلَافِ حَذْفِ الْجَارِ، فَجَوَابُهُ أَنْ «أَطْعَمَهُ» بِتَقْدِيرِ لَا أَطْعَمَهُ، وَلَا النَّافِيَةُ فِي جَوَابِ الْقِسْمِ لَهَا الصَّدْرُ، لِحُلُولِهَا مَحَلَّ أَدَوَاتِ الصَّدُورِ، كَلَامُ الْإِبْتِدَاءِ وَمَا النَّافِيَةُ، وَمَا لَهُ

الصدر لا يعمل ما بعده فيما قبله، وما لا يعمل لا يفسر عاملاً.

وإنما قال في ﴿قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾<sup>١</sup>: إنه على تقدير «يا»، ولم يجعله صفة على المحل، لأن عنده أن اسم الله سبحانه وتعالى لما اتصل به الميم المعوضة عن حرف النداء أشبه الأصوات، فلم يجز نعته.  
وإنما قال في قوله:

اعتَادَ قَلْبَكَ مِنْ سَلَمَى عَوَائِدُهُ      وَهَاجَ أَحْزَانَكَ الْمَكُونَةُ الطَّلُّ  
رَبْعٌ قَوَاءٌ أَذَاعَ الْمُعْصِرَاتُ بِهِ      وَكُلُّ حَيْرَانَ سِرِّ مَاؤُهُ خَضِلُ

إن التقدير هو ربع، ولم يجعله على البدل من الطلل، لأن الربع أكثر منه، فكيف يبدل الأكثر من الأقل؟ ولئلا يصير الشعر معيباً لتعلق أحد البيتين بالآخر، إذ البدل تابع للمبدل منه ويُسمى ذلك علماء القوافي تضميناً، ولأن أسماء الديار قد كثر فيها أن تحمل على عامل مضمَر، يقال: دار مية، وديار الأحياب، رفعاً بإضمار هي، ونصباً بإضمار «اذكر»، فهذا موضع أُلِفَ فيه الحذف.

وإنما قال لأخفش في «ما أحسنَ زَيْدًا» إن الخبر محذوف بناء على أن «ما» معرفة موصولة أو نكرة موصوفة، وما بعدها صلة أو صفة، مع أنه إذا قدر «ما» نكرة تامة والجملة بعدها خبراً - كما قال سيبويه - لم يحتج إلى تقدير خبر، لأنه رأى أن «ما» التامة غير ثابتة أو غير فاشية، وحذف الخبر فاشٍ، فترجح عنده الحمل عليه.  
وإنما أجاز كثير من النحويين في نحو قولك «نِعَمَ الرَّجُلُ زَيْدًا» كونَ زيد خبراً لمحذوف مع إمكان تقديره مبتدأ والجملة قبله خبراً، لأن نعم وبئس موضوعان للمدح والذم العامين، فناسب مقامهما الإطناب بتكثير الجمل، ولهذا يجيزون في نحو «هُدًى لِلْمُتَّقِينَ» \* الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ<sup>٢</sup> أن يكون «الذين» نصباً بتقدير أمدح، أو

١. الزمر (٣٩) الآية ٤٦.

٢. البقرة (٢) الآية ٢ - ٣.

رفعاً بتقدير «هم»، مع إمكان كونه صفة تابعة، على أن التحقيق الجزم بأن المخصوص مبتدأ و ما قبله خبر، و هو اختيار ابن خروف وابن الباذش، و هو ظاهر قول سيبويه: «وأما قولهم: نِعَمَ الرَّجُلُ عَبْدُ اللَّهِ، فهو بمنزلة: ذهب أخوه عبدالله» مع قوله: «و إذا قال: عبدالله نعم الرجل، فهو بمنزلة: عبدالله ذهب أخوه» فسوّى بين تأخير المخصوص و تقديمه، والذي غرّ أكثر النحويين أنه قال «كأنه قال: نعم الرجل، فقيل له: مَنْ هو؟ فقال: عبدالله» و يردّ عليهم أنه قال أيضاً «و إذا قال: عبدالله، فكأنه قيل له: ما شأنه؟ فقال نعم الرجل» فقال مثل ذلك مع تقدم المخصوص، وإنما أراد أن تعلق المخصوص بالكلام تعلق لازم، فلا تحصل الفائدة إلا بالمجموع قدّمت أو أخرت، وجوز ابن عصفور في المخصوص المؤخّر أن يكون مبتدأ حذف خبره، ويردّه أن الخبر لا يحذف وجوباً إلا إن سدّ شيء مسدّه، وذلك واردٌ على الأخفش في «ما أحسن زيداً».

و أما قول الزمخشري في قول الله عز وجل: ﴿قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءٌ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ﴾<sup>١</sup>: إنه يجوز أن يكون تقديره: هو في آذانهم وقر، فحذف المبتدأ، أو في آذانهم منه وقر، والجملة خبر الذين، مع إمكان أن يكون لا حذف فيه، فوجهه أنه لما رأى ما قبل هذه الجملة وما بعدها حديثاً في القرآن قدّر ما بينهما كذلك، ولا يمكن أن يكون حديثاً في القرآن إلا على ذلك، اللهم إلا أن يقدر عطف الذين على الذين، و «وقر» على «هدى»، فيلزم العطف على معمولي عاملين، و سيبويه لا يجيزه، و عليه فيكون ﴿فِي آذَانِهِمْ﴾ نعتاً لو قر قدم عليه فصار حالاً.

و أما قول الفارسي في «أَوَّلُ ما أقولُ إني أحمدُ الله» فيمن كسر الهمزة:

إن الخبر محذوف تقديره ثابت، فقد خولف فيه، وجعلت الجملة خبراً، ولم يذكر سببويه المسألة، وذكرها أبوبكر في أصوله، وقال: الكسر على الحكاية، فتوهم الفارسي أنه أراد الحكاية بالقول المذكور. فقدّر الجملة منصوبة المحل فبقي له المبتدأ بلا خبر فقدّره، وإنما أراد أبوبكر أنه حكى لنا اللفظ الذي يفتتح به قوله.

### جهت دهم

كلام بر خلاف اصل و بر خلاف ظاهر توجیه شود، بدون این که مقتضایی برای ارتکاب خلاف وجود داشته باشد، مثل قول مکی در آیه «لَا تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ» است که گفته: کاف در «کالذی» صفت است برای مصدر ای: «ابطالاً کالذی» و ناچار باید بعد از کاف هم کلمه ابطال در تقدیر گرفته شود تا دو رکن تشبیه هر دو مصدر باشد ای: «ابطالاً کابطال انفاق الذی ینفق» و چون تقدیر در کلام، مخالف قاعده است، وجه صحیح این است که «کالذی» حال از فاعل لا تبطلوا باشد که همان واو جمع است ای: «لاتبطلوا صدقاتکم مشبهین الذی ینفق رثاء الناس».

از جمله مواردی که بر خلاف قاعده تقدیر گرفته شده قول بعضی از بصریون (ظاهراً مراد ابن اکفائی الحکیم است) در قول ابن حاجب که گفته است: «الکلمة لفظ» این که تقدیر «الکلمة هی لفظ» می باشد و این هم خلاف ظاهر و قاعده است، زیرا اصل عدم تقدیر است. هم چنین ابن عصفور در شرح جمل گفته است که در جمله «زید هو الفاضل» جایز است که هو حذف شود با این که او و دیگران قائلند که حذف ضمیر عائد جایز نیست مثل: «جاء الذی هو فی الدار»، چون بعد از حذف دلیلی بر محذوف نداریم. جمله «زید هو الفاضل» از همین نوع است و قول فرزدق: «فاصبحوا

قد اعاد و الله نعمتهم اذ هم قریش و اذ...»<sup>۱</sup> در بحث اذ معنای این شعر گذشت بعضی گفته‌اند: «بشر» مبتدا و «مثلهم» صفت است برای محذوف ای: «و اذ ما بشر مکاناً مثل مکانهم» و «مکاناً» خبر مانافیه است. ابن عصفور این توجیه را رد کرده است به این که اگر مثل صفت باشد صفت عام می‌شود و اختصاص به محذوف ندارد تا دلالت بر محذوف کند پس دلیلی بر وجود محذوف وجود ندارد. خلاصه این که باید چیزی بر محذوف دلالت داشته باشد. بنابراین در مثال مذکور (زید هو الفاضل) هم حذف هو جایز نیست، زیرا دلیلی بر محذوف نیست و نیز زمخشری: «لانسب الیوم و لا خله» گفته است: نصب به اضممار فعل است ای: «ولا اری نسباً و لا خله» این تصویر مخالف اصل است، زیرا اصل عدم تقدیر است و توجیه در این شعر مثل جمله «لا حول و لا قوه...» است که در توجیهش پنج قول ذکر شده و همان وجوه در این جا هم می‌آید. قول خلیل در شعر: «الا رجلاً جزاه الله خیراً...» این که نصب «رجلاً» به تقدیر فعل است ای: «علی ترونی رجلاً» و این تقدیر هم خلاف اصل است، در صورتی که امکان دارد از باب اشتغال باشد که در این صورت فعل مقدر «جزاه الله» خواهد بود و این راحت تر از تقدیر فعل احبنی می‌باشد، چون اگر از باب اشتغال باشد همان فعل مذکور در تقدیر گرفته می‌شود و مخالفان این توجیه به سه دلیل در این جا باب اشتغال را جایز نمی‌دانند:

۱. «رجلاً» نکره است و قابل ابتدا بودن را ندارد و اسم مشتغل عنه باید قابلیت

۱. این شعر از قصیده‌ای است که فرزدق در مسجدالحرام در وصف و معرفی امام سید الساجدین علی بن الحسین (علیه السلام) بالبداهه سروده است در هنگامی که شخص شامی از هشام بن عبدالملک معرفی آن حضرت را درخواست کرد و هشام از روی حسد تجاهل نمود و فرزدق در قصیده‌ای که بیش از سی بیت است آن حضرت را معرفی کرد. اهل بصیرت بدانند که اولیاء الله چقدر مورد بغض دشمن قرار می‌گرفتند و استشهادهای هشام به این شعر از نوادر است در صورتی که قصایدی که در معرفی اهل بیت سروده‌اند دارای نکات ادبی بسیار است.

داشته باشد، اما جواب داده شده است به این که نکره موصوفه است پس قابلیت دارد.

۲. نصب «رجلاً» بر اشتغال، لازم دارد فصل بین موصوف (رجلاً) و صفت (یدل علی محصله) به مفسر که جمله «جزاه الله» می شود و این جایز نیست، ولی در جواب گفته می شود: فصل به آن فعل جایز است به دلیل آیه «إِنْ أَمْرُؤُ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ» در این آیه جمله «هَلَكَ» بین موصوف (امرء) و صفتش (لیس له ولد) فاصله شده است.

۳. مراد شاعر این است که مردی با صفت مذکور باشد که او را هدایت کند و این امر در صورتی صحیح است که بعد از آن فعلی در تقدیر گرفته شود و «رجلاً» منصوب به آن فعل باشد ای: «الا یدلون رجلاً جزءه الله خیراً...» بنابراین نصب «رجل» به فعل مقدر غیر مفسره می شود پس از باب اشتغال نیست، و گرنه باید فعل «جزی الله رجلاً جزی الله خیراً» در تقدیر باشد که منظور دعا برای رجل است، در حالی که مراد شاعر صفتی است که مهم تر از دعا باشد. سیبویه شعر: «أَلَيْتَ حَبَّ الْعِرَاقِ...» را از باب اشتغال نمی داند، همان طوری که گذشت و «حب العراق» را منصوب به حذف جار می داند که در اصل «أَلَيْتَ عَلَی حَبِّ الْعِرَاقِ» می باشد با این که اگر از باب اشتغال باشد احتیاج به تقدیر حرف جر ندارد، اما در این جا علت چیز دیگری است و آن این که «اطعمه» در اصل «لا اطعمه» است و لا نافیة در جواب قسم، صدر طلب است، چون در جای لام ابتدا قرار گرفته است که در صدر کلام واقع می شود و هم چنین در جای مانافیه است که آن هم صدر طلب است و مابعدش در ماقبلش عمل نمی کند. پس نمی تواند مفسر برای فعل ماقبل خود باشد و امکان ندارد که از باب اشتغال گرفته شود و نیز سیبویه در آیه «قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ» گفته: این که نصب «فاطر» به تقدیر حرف ندا است با این که می تواند «فاطر» را صفت برای «اللهم» قرا دهد که در این صورت احتیاج به «تقدیریا» نبود، ولی صفت نگرفته است، چون در نزد سیبویه هر گاه میم عوض یاء حرف نداء به آخر اسم «الله» ملحق شود (اللهم) این کلمه شباهت به اسماء اصوات

پیدا می‌کند و قابل توصیف نیست. پس نمی‌توان برای «اللهم» صفت آورده شود و لذا «فاطر» را منادای مستقل می‌دانند. هم چنین در قول شاعر: «اعتاد قلبک من سلمی...»، «الطلل» جمع «طلّ» آثار باقی مانده مخروبه و «الرّبع» به فتح راء به معنای منزل، «القواء» به فتح قاف و الف ممدوده. سیبویه در این شعر گفته است که «ربع» خبر مبتدای محذوف است و تقدیر: «هو ربع» با این که ممکن بود «ربع» بدل از «الطلل» باشد تا نیاز به تقدیر نداشته باشد، اما چون «ربع» تمام منزل است و «طلل» دیوارهای آن، «ربع» اکثر و «طلل» اقل و جایز نیست که اکثر بدل از اقل باشد. البته ممکن است عکس واقع شود که همان بدل بعض از کل است. مانع دیگر این که هر یک از بدل و مبدل منه در بیت مخصوصی است که اگر متعلق به هم دیگر باشد عیب در شعر خواهد بود و لذا این نوع وزن را (علماء قوافی) تضمین می‌نامند.

علت دیگر این که در اسما «دیار» در اکثر جاها اعرابش حمل بر عامل تقدیری می‌شود در جمله دیار میته «دیار الاحباب» می‌گویند، «دیار» مرفوع است به تقدیر هی ای: «هی دیار میته و هی دیار الاحباب» یا این که می‌گویند: «دیار» منصوب است به تقدیر فعل «ذکر» ای: «اذکر دیار المیته» پس در مثل «ربع الطلل» حذف عامل مأنوس است.

خلاصه کلام این است که آنچه تا به حال از سیبویه نقل شد در مواردی که تقدیر گرفته می‌شود، خلاف قاعده نبود بلکه باید تقدیر گرفته می‌شد. اما اخفش در جمله «ما احسن زید» گفته: «زید» خبر برای مبتدای محذوف است، ای: «ما احسن هو زید» و این ترکیب بنابر این است که ما موصول یا نکره موصوفه باشد، چون بر تقدیر اول جمله بعد از ما صله است و بر تقدیر دوم ما نکره و بعدش صفت است و اما در صورتی که ما نکره تامه و جمله بعدش خبرش باشد، احتیاج به تقدیر نیست، همان طوری که سیبویه گفته است، و علت تقدیر خبر این است که در نزد اخفش نکره تامه

به عنوان مبتدا ثابت نشده و یا این که شایع نیست، اما حذف خبر شایع است پس حمل بر آن ترجیح دارد لذا نزد اخفش حذف خبر در جمله «ما احسن هو زيد» بهتر است و ممکن است در «نعم الرجل زيد» گفته شود که چگونه اجازه داده اند که «زيد» خبر از مبتدای محذوف باشد با این که امکان دارد «زيد» را مبتدا و جمله «نعم الرجل» خبرش قرار دهند، بدون حذف.

عبارت: «لان نعم و بش...» جواب اعتراض است. توضیح مطلب این که نعم و بش وضع شده اند برای مدح و ذم به طور عموم. پس مناسب است که در جمله «انها اطناب» باشد پس سبب تقدیر خبر برای «زيد» این که دو جمله مستقل واقع می شود: «نعم الرجل» و «هو زيد» و لذا در آیه «هٰذِي لِمُتَّقِينَ \* الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ» گفته اند جایز است که فعل مدح در تقدیر گرفته شود و در این صورت «الذين» محلاً منصوب است ای: «امدح الذين...» یا این که بگوییم: «الذين» محلاً مرفوع است به تقدیر: «امدح الذين...» یا این که بگوییم «الذين» مرفوع است به تقدیر مبتدا ای: «هم الذين...» با وجود این که اگر صفت برای متقین باشد احتیاج به تقدیر ندارد. پس علت تقدیر در این هم برای اطناب در مدح است که خداوند کتاب و متقین را مدح می کند. هم چنین در نعم، ولی با وجود آن چه گفته شد تحقیق این است که حتماً مخصوص به مدح مبتدا است و جمله «نعم الرجل» خبر مقدم است و این قول اختیار ابن خروف و ابن بادش است و ظاهر قول سیبویه که گفته: «و اما قولهم نعم الرجل عبدالله فهو بمنزلة ذهب اخوه عبدالله» همین قول است، یعنی در جمله «ذهب اخوه عبدالله» «ذهب» خبر مقدم و «عبدالله» مبتدای مؤخر است و در هر دو مثال اگر «عبدالله» مقدم شود، مبتدا است. پس ظاهر قول سیبویه همین است، ولی آن چه نحوین را مغرور کرده است که قول سیبویه را خلاف آن چه گفته شد، بدانند جمله دیگری است که سیبویه گفته و آن عبارت است از: «كانه قال نعم الرجل فقیل له من هو فقال عبدالله» از این جمله



نحویون استفاده کرده‌اند که سیبویه مخصوص به مدح را خبر برای مبتدای محذوف می‌داند و جمله مدح عبارت از دو جمله است: انشای مدح و جواب سؤال مقدر، اما به آنها گفته می‌شود که سیبویه در این باره عبارت دیگری هم دارد، او گفته است: «إذا قال عبدالله مكانه قيل له ما شأنه فقال نعم الرجل» و ظاهر این کلام این است که «عبدالله» خبر از مبتدای محذوف است، ای: «هو عبدالله» پس جمله مدح عبارت از دو جمله است: «نعم الرجل» و «هو عبدالله» این در صورتی است که مخصوص بعد از فعل نعم باشد و اگر مقدم بر آن ذکر شود سیبویه به همین شکل توجیه کرده است، ولی دقت نظر در کلامش این است که مرادش از جمله مذکور این است که تعلق مخصوص تعلق لازمی است، چه بعد از فعل باشد و چه قبلش، چون فایده با ذکر مجموع حاصل می‌شود. زیرا اگر کلام سیبویه بر ظاهرش حمل شود لازم می‌آید که مخالف با قول نحویون باشد، چون آنها بر مبتدا بودن اتفاق دارند به خصوص در صورتی که مقدم بر فعل شود، مثل: «زید نعم الرجل» و اما ابن عصفور در این جا قول سومی اختیار کرده است و آن این که اگر مخصوص به مدح بعد از نعم ذکر شود مبتدا است و خبرش محذوف است. اما این قول مردود است، زیرا خبر مبتدا که وجوباً حذف شده است باید جانشین داشته باشد و در این جا چیزی جانشین خبر محذوف نشده است. اما قول زمخشری در آیه: «قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشَفَاءٌ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ» گفته است که «وقر» خبر برای مبتدای محذوف است ای: «هو فی اذانهم وقر» پس مبتدا محذوف است.

احتمال دیگر این که «منه» محذوف باشد ای: «فی اذانهم منه وقر». در این صورت مجموع جار و مجرور خبر برای «الذین» است، در صورتی که ممکن بود چیزی در تقدیر گرفته نشود، ولی زمخشری برای این تقدیر گرفته است که ما قبل این آیه جمله «فی اذانهم وقر» حدیث درباره قرآن است که عبارت است از: «ان الذین كفروا با

لذكری جائهم» که قبل از سه آیه ذکر شده است و نیز مابعدش هم حدیث در باره قرآن است: «و هو علیهم عمی اولئك ینادون...» و چون در آیه ﴿فِیْ اِذَانِهِمْ وَ قُرْءَانِهِمْ﴾ ضمیری که به سوی قرآن برگردد وجود ندارد لذا در جمله وسط ضمیر هو یا منه را تقدیر گرفته است تا این آیه هم حدیث در باره قرآن باشد، زیرا «الذین لایؤمنون فی اذانهم و قرءانهم» جمله مستأنفه عامی است که مربوط به خصوص قرآن نمی شود، مگر این که «الذین» عطف بر «للذین» ما قبل باشد و «و قرءان» عطف بر «هدی»، اما لازم می آید عطف بر دو اسمی که معمول دو عامل مختلف باشد، چون دو اسم معطوف علیهما عامل اول لام در «للذین» است و عامل دوم «هدی» که خبر بودن از مبتدا و این عطف در نزد سیبویه جایز نیست و بنابر این که جمله «فی اذانهم» عطف بر ماقبل خود باشد، در واقع صفت برای «و قرءان» می شود و چون مقدم بر موصوف است به عنوان حال از موصوف خود در آمده است. خلاصه این که تقدیر هو یا منه در آیه خلاف قاعده نیست. اما قول فارسی در جمله «اول ما اقول انی احمد الله» گفته است: اگر «انی» به کسر همزه باشد باید خبر **انّ** محذوف باشد و تقدیر: «**انّی** ثابت» است، اما این قول مردود است، زیرا خبر **ان** جمله «احمد الله» است و سیبویه این مسئله را ذکر نکرده است، اما ابوبکر در اصولش ذکر کرده و گفته است: طبق قاعده باید **انّی** به فتح همزه باشد، چون مقول قول است و کسانی که به فتح خوانده اند بر سبیل حکایت است. فارسی از این کلام استفاده کرده است که مراد از حکایت، حکایت از قول مذکور است که «اقول» باشد، بنابر این که جمله **انّی** در محل نصب بنابر مفعولیت است برای «اقول» و در این هنگام **انّ** بدون خبر می ماند و لذا مجبور شده است که خبر را در تقدیر بگیرد، اما مراد از حکایت این نیست بلکه مراد این است که جمله به عنوان مثال از عرب ها شنیده شده و تلفظ آنان به کسر **انّ** بوده است، چون در مثال باید تابع تلفظ باشیم.

## خاتمة

وإذ قد انجرَّ بنا القولُ إلى ذكر الحذف فلنوجه القولُ إليه، فإنه من المهمات، فنقول:

ذكر شروطه، وهي ثمانية:

أحدها: وجود دليل حاليّ كقولك لمن رَفَعَ سوطاً «زيداً» بإضمار: اضرب، ومنه ﴿قَالُوا سَلَاماً﴾<sup>١</sup>، أي سلّمنا سلاماً، أو مقالِيّ كقولك لمن قال: مَنْ أَضْرِب؟ «زيداً» ومنه [و إِذَا قِيلَ لَهُمْ: مَاذَا أُنْزِلَ رَبُّكُمْ؟ قَالُوا: خَيْرًا] وإنما يحتاج إلى ذلك إذا كان المحذوف الجملة بأسرها كما مثلنا، أو أحد ركنيها نحو ﴿قَالَ سَلَامٌ قَوْمُ مُنْكَرُونَ﴾<sup>٢</sup> أي سلام عليكم أنتم قوم منكرون، فحذف خبر الأولى ومبتدأ الثانية، أو لفظاً يُفيد معنى فيها هي مبنية عليه نحو ﴿تَاللَّهِ تَفْتَأُ﴾<sup>٣</sup> أي لا تفتأ، وأما إذا كان المحذوف فضلة فلا يشترط لحذفه وجدان الدليل، ولكن يشترط ألا يكون في حذفه ضرر معنويّ كما في قولك «ما ضَرَبْتُ إِلَّا زيداً» أو صناعيّ كما في قولك «زيد ضربته» وقولك «ضربني و ضربته زيد» وسيأتي شرحه.

ولاشترط الدليل فيما تقدم امتنع حذفُ الموصوف في نحو «رَأَيْتُ رجلاً أبيضَ» بخلاف نحو «رَأَيْتُ رجلاً كاتباً» وحذف المضاف في نحو «جاءني غلامٌ زيد» بخلاف نحو ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ﴾<sup>٤</sup> وحذف العائد في نحو «جاء الذي هو في الدار» بخلاف نحو ﴿لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ﴾<sup>٥</sup> وحذف المبتدأ إذا كان ضمير الشأن لأن

١. هود (١١) الآية ٦٩.

٢. الذاريات (٥١) الآية ٢٥.

٣. يوسف (١٢) الآية ٧٥.

٤. الفجر (٨٩) الآية ٢١ - ٢٢.

٥. مريم (١٦) الآية ٦٩.

ما بعده جملة تامة مستغنية عنه، ومن ثم جاز حذفه في باب إِنَّ نحو «إِنَّ يَكْ زَيْدٌ مأخوذ» لأن عدم المنصوب دليل عليه، وحذف الجار في نحو «رَغِبْتُ في أَنْ تفعل» أو «عَنْ أَنْ تفعل» بخلاف «عَجِبْتُ مِنْ أَنْ تفعل» وأما «تَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوا هُنَّ»<sup>١</sup> فإنما حذف الجار فيها لقرينة، وإنما اختلف العلماء في المقدّر من الحرفين في الآية لاختلافهم في سبب نزولها، فالخلاف في الحقيقة في القرينة.

وكان مردوداً قول أبي الفتح: إنه يجوز «جَلَسْتُ زَيْدًا» بتقدير مضاف، أي جلوس زيد، لاحتمال أن المقدّر كلمة إلى، وقول جماعة: إن بني تميم لا يُثبتون خبر لا التبرئة، وإنما ذلك عند وجود الدليل، وأما نحو «لَا أَحَدٌ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ» وقولك مبتدأً من غير قرينة «لَا رَجُلٌ يَفْعَلُ كَذَا» فإثبات الخبر فيه إجماع، وقول الأكثرين: إن الخبر بعد لولا واجب الحذف، وإنما ذلك إذا كان كونه مطلقاً نحو «لولا زَيْدٌ لكان كذا» يريد لولا زيد موجود أو نحوه، وأما الأكوان الخاصة التي لا دليل عليها لو حذفت فواجبة الذكر، نحو «لولا زَيْدٌ سالمتنا ما سَلِمَ» ونحو قوله عليه الصلاة والسلام: «لَوْلا قَوْمُكَ حَدِيثُ عَهْدٍ بِالْإِسْلَامِ لَأَسَسْتُ الْبَيْتَ عَلَى قَوَاعِدِ إِبْرَاهِيمَ» وقال الجمهور: لا يجوز «لَا تَدُنْ مِنَ الْأَسَدِ يَا كُلُّكَ» بالجزم، لأن الشرط المقدّر إن قدر مثبتاً - أي فإن تدن - لم يناسب فعل النهي الذي جعل دليلاً عليه، وإن قدر منفيّاً - أي فالّا تدن - فسد المعنى، بخلاف «لَا تَدُنْ مِنَ الْأَسَدِ تَسَلِّمَ» فإن الشرط المقدّر منفي، وذلك صحيح في المعنى والصناعة، ولك أن تجيب عن الجمهور بأن الخبر إذا كان مجهولاً وجب أن يجعل نفس المخبر عنه عند الجميع في باب لولا، وعند تميم في باب لا، فيقال «لولا قيام زيد» و«لا قيام» أي موجود، ولا يقال «لولا زيد» ولا «لا رجُل» ويراد قائم، لثلا يلزم المحذور المذكور، وأما «لولا قَوْمُكَ حَدِيثُ عَهْدٍ» فلعله مما

یروی بالمعنی، و عن الکسائی فی إجازته الجزمَ بأنه یقدر الشرط مثبتاً مدلولاً علیه بالمعنی لا باللفظ، ترجیحاً للقرینه المعنویه علی القرینه اللفظیه و هذا وجه حسن إذا کان المعنی مفهوماً.

#### خاتمه:

هنگامی که بحث به حذف کشیده شد سزاوار است که رشته کلام به موضوع حذف اختصاص یابد، زیرا حذف از مسائل مهم علم نحو است. پس اولاً شروط حذف ذکر می شود که عبارت از هشت شرط است: **قرینه حالیه** بر محذوف باشد، مثل جایی که کسی تازیانه را بلند کرده و می گوید: «زیداً» در این جا قرینه بر فعل محذوف موجود است که «اضرب» باشد و از همین قسم است آیه ﴿قَالُوا سَلاماً﴾ ای: «قالوا سلماً سلاماً».

گاهی قرینه مقالی در مقام موجود است، مثل «مَنْ اضرب» که در جواب گفته می شود: «زیداً» ای: «اضرب زیداً» و در آیه ﴿وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْراً﴾ ای: «انزل الله خيراً».

قرینه مقالیه موجود است و با وجود قرینه گاهی تمام جمله محذوف است، همان طور که در مثال گفته شد و زمانی محذوف، یکی از دو رکن کلام است، مسند یا مسند الیه، مثل آیه ﴿سَلامٌ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ﴾ ای: «قال سلام علیکم انتم قوم منکرون» پس در این آیه در جمله اول مسند (علیکم) و در جمله دوم مسند الیه (انتم) حذف شده است. عبارت: «او لفظاً یفید...» عطف است بر جمله «باسرها»، یعنی موردی که احتیاج به قرینه حالیه و مقالیه است آن جایی است که محذوف لفظی و افاده دهنده معنایی باشد که جمله بر همان معنا بنا نهاده شده باشد؛ مانند: «تالله تفتؤ یوسف» لفظ محذوف در آیه لا است که معنای جمله را تغییر می دهد. پس حذفش احتیاج به قرینه

دارد که اساس در معنا است. اما اگر کلمه محذوف از موارد ذکر شده، نباشد بلکه فضله باشد، یعنی احد ارکان کلام نباشد بلکه از متعلقات کلام باشد - مثل مفاعیل خمسه، حال، صفت، تمیز و امثال اینها - اگر یکی از اینها حذف شود احتیاج به قرینه ندارد، مشروط بر این که حذفش خللی در معنا حاصل نکند، مثل: «ما ضربت الّا زیداً» در این جا اگر «الّا زیداً» حذف شود معنای کلام فهمیده نمی شود و یا این که از نظر قواعد نحوی اشکال داشته باشد مثل: «زیدٌ ضربته» در این جمله اگر ضمیر مفعول حذف شود (زیدٌ ضربت) از نظر قواعد دو اشکال لازم می آید:

۱. فعل «ضربت» آمادگی برای عمل کردن ندارد که در مفعول عمل نماید.
  ۲. بعد از حذف ضمیر «زید» می تواند مبتدا باشد و عامل در آن ابتداء می شود و با وجود عامل لفظی قوی جایز نیست که عمل به عامل ضعیف داده شود. مثال دیگر: «ضربنی و ضربته زیداً» و مانع صناعی است.
- در شرط هفتم و هشتم از شروط حذف می آید و به خاطر این که در معنا و قواعد خللی به وجود می آید جایز نیست حذف موصوف در جمله «رایت رجلاً ابیض» زیرا با حذف «رجل» و ذکر صفت موصوف، مشتبه می شود که در چه نوع بوده است، به خلاف «رایت رجلاً کاتباً» که اگر موصوف حذف شود ضرری به معنا نمی رسد، زیرا صفت کاتب مخصوص انسان است و صفت ابیض برای انسان و غیر انسان می آید و در جمله «جائنی غلام زید» اگر مضاف حذف شود مقصود به دست نمی آید، چون مراد فعل غلام است، نه فعل زید، به خلاف «جاء ربک» که در اصل «جاء امر ربک» بوده است که با حذف مضاف، معنا فهمیده می شود، چون در این جا قرینه عقلیه بر حذف مضاف موجود است و نیز در مثال «جاء الذی هو فی الدار» اگر ضمیر عاید حذف شود، معنا مقصود فهمیده نمی شود، زیرا بعد از حذف هو صله مردد می شود بین جمله (هو الدار) و مفرد (فی الدار)، چون بعد از حذف، «هو فی الدار» صلاحیت

صله بودن را دارد، لذا ابن مالک گفته است: اگر بعد از حذف ضمیر بقیه صلاحیت صله بودن داشته باشد حذف ضمیر ممانعت شده است، به خلاف «لنزعن من کل شیعة ایهم اشد للرحمن عتياً» که در اصل «ایهم هو اشد» بوده و ضمیر صله حذف شده است. البته قرینه حالیه بر حذف وجود دارد و اگر مبتدا ضمیر شأن باشد حذفش جایز نیست، زیرا مابعد ضمیر شأن، جمله تامه و بی‌نیاز از ضمیر است. پس اگر حذف شود دلیل بر وجود حذف نیست. لذا حذفش در جایی که قرینه موجود باشد جایز است؛ مانند: «انّ زیداً مأخوذ» در این جمله چون «زید» مرفوع است باید مبتدا باشد و قهراً اسم ان باید ضمیر شأن باشد و جمله، خبر ان می‌شود و نیز حذف حرف جار مثل: «رغبت فی ان تفعل» و «رغبت عن ان تفعل» جایز نیست، زیرا اگر متعدی شدن ماده «رغبت» به عن باشد به معنای اعراض است و اگر به فی باشد به معنای میل و علاقه است و اگر حرف جار حذف شود معنا بین این دو مردّد می‌شود، به خلاف «عجبت من ان تفعل»، چون ماده عجب فقط به من متعدی می‌شود و اما در آیه ﴿وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ﴾ که حرف جار از مفعول «ترغبون» حذف شده است. زیرا قرینه بر حذف وجود دارد، اما مفسران در باره محذوف اختلاف دارند: بعضی حرف جرّ محذوف را عن و عده‌ای فی می‌دانند و این اختلاف به دلیل اختلاف در اصل نزول آیه است پس در این جا قرینه موجود است، ولی اختلاف در چگونگی قرینه است بنابراین سزاوار است جهت اطلاع به تفسیر مجمع البیان طبرسی مراجعه شود عبارت: «وکان مردوداً قول ابی الفتح...» یعنی در مثل «جلست زیداً» گفته است: این جمله به «جلست جلوس زید» برگشت دارد و مضاف حذف شده است.

این قول به این جهت مردود است که قرینه بر وجود محذوف نداریم، چون ممکن است الی حذف شده باشد، ای: «جلست الی زید» پس قرینه بر تعیین حذف مضاف وجود ندارد و نیز قول جماعتی که می‌گویند بنی تمیم خبر لانی جنس را ثابت

نمی‌گذارند مردود است، زیرا حذف خبر در جایی است که قرینه بر حذفش باشد، اما در جایی که قرینه نباشد مثل «لا احد غیر من الله» و نیز اگر ابتدا گفته شود: «لا رجل يفعل كذا» در این دو جمله قرینه بر وجود خبر نیست پس باید خبر ذکر شود طبق اجماع یا این که قرینه بر حذف بیاورند و نیز قول اکثر نحوین که گفته‌اند حذف خبر مبتدا بعد از کلمه **لولا** واجب است مردود می‌باشد، بلکه در هر حال باید خبر مبتدا ذکر شود و در جایی که خبر «کون» مطلق باشد قرینه بر وجود حذف موجود است؛ مثل: «لولا زيد لكان كذا» و مراد «لولا زيد موجود» است، ولی اگر «کون» خاص باشد خبر باید ذکر شود؛ مانند: «لولا زيد سالمنا ماسلم» و حدیث «لولا قومك حديثو عهد بالاسلام لأست البيت على قواعد ابراهيم» در این دو مورد خبر مبتدا «کون» مطلق نیست در اول «سالمنا» و در دوم «حديثو عهد» است، چون قرینه بر حذف نیست، لذا خبر ذکر شده است.

جمهور نحوین در جمله «لاتدن من الاسد يأكلك» به جزم «یأكل»، جایز نمی‌دانند، زیرا در این صورت باید جواب شرط باشد و اگر شرط بعد از فعل نهی در تقدیر گرفته شود «لاتدن من الاسد فان تدن منه...» در این هنگام شرط مثبت مناسب با فعل نهی نیست، چون لازم می‌آید که فعل نهی دلیل و قرینه بر حذف فعل شرط باشد پس باید با هم مناسبت داشته باشند. اما اگر فعل شرط جمله منفی در تقدیر گرفته شود، ای: «لاتدن الاسد فان لاتدن عن الاسد...»، معنای جمله فاسد می‌شود، ای: «فان لا تدن يأكلك»، زیرا انتفاء دنو باعث نخوردن است و اگر در همین مثال به جای «یأكلك» «تسلم» بیاورید «لاتدن من الاسد تسلم» معنا صحیح است و نحوین جایز دانسته‌اند، زیرا جواب شرط مثبت است و می‌توان تقدیر شرط را فعل منفی قرار داد و این از نظر معنا و صناعت بی‌اشکال است.

عبارت: «ولك ان تجيب عن الجمهور...» جواب از قول آنهایی است که گفته‌اند



خبر لا نفی جنس و لولا باید حذف شود. توضیح این که اگر خبر در این دو مورد از اکوان عام باشد حذفش واجب است و اگر از اکوان خاص باشد و قرینه بر حذفش موجود باشد جایز است. اما اگر قرینه نباشد می‌توانیم مصدری که از ماده خبر گرفته می‌شود و اضافه به اسم لا و مبتدا می‌گردد سپس خبر به عنوان کون عام ذکر می‌شود، مثلاً در جمله «لولا زید قائم» که خبر کون خاص است گفته می‌شود. «لولا قیام زید موجود» و در نزد بنی تمیم که در لا نفی جنس، حذف خبر را واجب می‌دانند گفته می‌شود: «لا قیام الرجل موجود» در این صورت اسم لا و خبر بعد از لولا حتماً باید مضاف الیه مصدر باشد و گفته نمی‌شود: «لولا زید و لا رجل» بدون مضاف، چون مقصود قائم بودن آنها است و از این عبارت معنای مطلوب به دست نمی‌آید و در حدیث «لولا حدیثو قومك بالاسلام» با این توجیه خبر محذوف می‌گردد.

اما جمله: «لا تدن...» که جمهور حذف شرط را جایز ندانسته و کسانی جایز دانسته، شاید مراد کسانی این باشد که فعل موجب برای شرط در تقدیر گرفته می‌شود که از معنای کلام به دست می‌آید و در جایی که هر دو موجود باشد قرینه معنوی بر قرینه لفظی ترجیح دارد. این توجیه خوبی است اگر قرینه معنوی از کلام به دست بیاید.

### تنبیهان:

التنبیه الأول: أن دلیل الحذف نوعان، (أحدهما): غیر صناعی، وینقسم إلى حالی و مقالی كما تقدم، (والثاني): صناعی، وهذا يختص بمعرّفته النحویون، لأنه إنما عرف من جهة الصناعة، و ذلك كقولهم في قوله تعالى ﴿لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾<sup>۱</sup> إن التقدير:

۱. القیامة (۷۵) الآية ۱.

لأننا أقسم، وذلك لأن فعل الحال لا يقسم عليه في قول البصريين وفي «قمتُ وأصكَّ عيْنَه» إن التقدير: وأنا أصك، لأن واو الحال لا تدخل على المضارع المثبت الخالي من قد، وفي «إنها لا يَلُ أم شاء» إن التقدير: أم هي شاء، لأن أم المنقطعة لا تعطف إلا الجمل، وفي قوله:

إِنَّ مَنْ لَامَ فِي بَنِي بَنْتٍ حَسًّا      نَ أَلُمَهُ وَأَعْصِهِ فِي الْخَطُوبِ

إن التقدير: إنه أي الشأن، لأن اسم الشرط لا يعمل فيه ما قبله، ومثله قول المتنبي:

وَمَا كُنْتُ مِمَّنْ يَدْخُلُ الْعِشْقُ قَلْبُهُ      وَلَكِنْ مَنْ يُبْصِرُ جُفُونَكَ يَعْشَقُ

و في «وَلَكِنْ رَسُولٌ»<sup>١</sup> إن التقدير: ولكن كان رسول الله، لأن ما بعد لكن ليس معطوفاً بها لدخول الواو عليها، ولا بالواو لأنه مثبت وما قبلها منفي، ولا يعطف بالواو مفرد على مفرد إلا وهو شريكه في النفي والإثبات، فإذا قدر ما بعد الواو جملة صح تخالفهما كما تقول «ما قام زيد وقام عمرو» وزعم سيبويه في قوله:

وَلَسْتُ بِحَلَالِ التَّلَاعِ مَخَافَةً      وَلَكِنْ مَتَى يَسْتَرْفِدِ الْقَوْمُ أَرْفِدِ

أن التقدير: ولكن أنا ووجهوه بأن لكن تشبه الفعل فلا تدخل عليه وبيان كونها داخلة عليه أن «متى» منصوبة بفعل الشرط، فالفعل مُقَدَّم في الرتبة عليه. وردّه الفارسي بأن المشبه بالفعل هو لكنّ المشددة لا المخففة، ولهذا لم تعمل المخففة لعدم اختصاصها بالأسماء، وقيل: إنما يحتاج إلى التقدير إذا دخلت عليها الواو، لأنها حينئذ تخلص لمعناها، وتخرج عن العطف.

التنبيه الثاني: شرط الدليل اللفظي أن يكون طبق المحذوف، فلا يجوز «زَيْدٌ ضَارِبٌ و عمروٌ» أي ضارب، وتريد بضارب المحذوف معنى يخالف المذكور: بأن

يقدر أحدهما بمعنى السفر من قوله تعالى ﴿إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ﴾<sup>١</sup> والآخر بمعنى الإيلام المعروف، ومن ثم أجمعوا على جواز «زيد قائم وعمرو»، وإن زيدا قائم وعمرو» وعلى منع «ليت زيدا قائم وعمرو» وكذا في لعل وكأن، لأن الخبر المذكور مُتَمَنَّى أو مُتَرَجَّى أو مشبه به، والخبر المحذوف ليس كذلك، لأنه خبر المبتدأ.

فإن قلت: فكيف تصنع بقوله تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ﴾<sup>٢</sup> في قراءة مَنْ رفع، وذلك محمول عند البصريين على الحذف من الأول لدلالة الثاني، أي إن الله يصلي وملائكته يصلون. وليس عطفاً على الموضع ويصلون خبراً عنهما، لئلا يتوارد عاملان على معمول واحد، والصلاة المذكورة بمعنى الاستغفار، والمحذوفة بمعنى الرحمة، وقال الفراء في قوله تعالى ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَلَّنْ نَجْمَعَ عِظَامَهُ﴾<sup>٣</sup> إن التقدير: بلى ليحسبنا قادرين، والحسبان المذكور بمعنى الظن، والمحذوف بمعنى العلم، إذ التردد في الإعادة كفر، فلا يكون مأموراً به، وقال بعض العلماء في بيت الكتاب:

لَنْ تَرَاهَا - وَلَوْ تَأَمَّلْتَ - إِلَّا      وَ لَهَا فِي مَفَارِقِ الرَّأْسِ طَبِيبَا

إن «تري» المقدرة الناصبة لطيباً قلبية لا بصرية، لئلا يقتضي كون الموصوفة مكشوفة الرأس، وإنما تمدح النساء بالخفر والتصوُّن، لا بالتبذل، مع أن «رأى» المذكورة بصرية.

قلت: الصواب عندي أن الصلاة لغة بمعنى واحد، وهو العطف، ثم العطف بالنسبة إلى الله سبحانه وتعالى الرحمة وإلى الملائكة الاستغفار وإلى الآدميين دعاء بعضهم

١. النساء (٤) الآية ١٠١.

٢. الأحزاب (٣٣) الآية ٥٦.

٣. القيامة (٧٥) الآية ٣.

لبعض، وأما قول الجماعة فبعيد من جهات: (إحداها): اقتضاؤه الاشتراك والأصل عدمه لما فيه من الإلباس، حتى إن قوماً نفّوه، ثم المثبتون له يقولون: متى عارضه غيره مما يخالف الأصل كالمجاز قُدِّم عليه. (والثانية): أنا لانعرف في العربية فعلاً واحداً يختلف معناه باختلاف المسند إليه إذا كان الإسناد حقيقياً. (والثالثة): أن الرحمة فعلها مُتَعَدِّ والصلاة فعلها قاصر، ولا يحسن تفسير القاصر بالمتعدي. (والرابعة): أنه لو قيل مكان «صلى عليه» دعا عليه انعكس المعنى، وحق المترادفين صحة حلول كل منهما محل الآخر.

وأما آية القيامة فالصواب فيها قولُ سيبويه إن «قادرين» حال، أي بلى نجمعها قادرين، لأن فعل الجمع أقرب من فعل الحسبان، ولأن بلى إيجابٌ للمنفي وهو في الآيّة فعلُ الجمع، ولو سلم قولُ الفراء فلا يسلم أن الحسبان في الآيّة ظن، بل اعتقاد وجزم، وذلك لإفراط كفرهم.

وأما قول المعرب في البيت فمردود، وأحوال الناس في اللباس والاحتشام مختلفة، فحال أهل المدّر يخالف حال أهل الوبر، و حال أهل الوبر مختلف، وبهذا أجاب الزمخشري عن إرسال شعيب عليه الصلاة والسلام ابنتيه لسقي الماشية، وقال: العاداتُ في مثل ذلك متباينة، وأحوال العرب خلاف أحوال العجم.

٢. الشرط الثاني: ألا يكون ما يحذف كالجزم، فلا يحذف الفاعل ولا نائبه ولا مُشبهه، وقد مضى الردّ على ابن مالك في مرفوع أفعال الاستثناء، وقال الكسائي وهشام والسهيلي في نحو «ضربني وضربت زيداً»: إن الفاعل محذوف لا مضمّر، وقال ابن عطية في «يُسْئَلُ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا»: إن التقدير بئس المثل مثل القوم، فإن أراد أن الفاعل لفظ المثل محذوفاً فمردود، وإن أراد تفسير المعنى وأن

في بئس ضمير المثل مستتراً فأين تفسيره، وهذا لازم للزمخشري فإنه قال في تقدير: بئس مثلاً! وقد نص سيبويه على أن تمييز فاعل نعم وبئس لا يحذف، ولا صواب أن ﴿مَثَلُ الْقَوْمِ﴾ فاعل، وحذف المخصوص، أي مثل هؤلاء، أو مضاف أي مثل الذين كذبوا، ولا خلاف في جواز حذف الفاعل مع فعله نحو ﴿قَالُوا خَيْرًا﴾<sup>١</sup> و «يا عبدالله» و «زيداً ضربته».

[الشرط] الثالث: ألا يكون مؤكّداً، وهذا الشرط أول من ذكره الأخفش، منع في نحو «الذي رأيت زيد» أن يؤكد العائد المحذوف بقولك «نفسه»، لأن المؤكد مُريدٌ للطول، والحاذف مريد للاختصار، وتبعه الفارسي، فرد في كتاب «الأغفال» قول الزجاج في ﴿إِنْ هَذَا لَسَاحِرَانِ﴾<sup>٢</sup> إن التقدير: إن هذان لهما ساحران، فقال: الحذف والتوكيد باللام متنافيان، وتبع أبا علي أبو الفتح، فقال في الخصائص: لا يجوز «الذي ضربت نفسه زيد» كما لا يجوز إدغام نحو أَقْعَنْسَسْ، لما فيهما جميعاً من نقض الغرض، وتبعهم ابن مالك فقال: لا يجوز حذف عامل المصدر المؤكد كـ «ضربت ضرباً» لأن المقصود به تقوية عامله و تقرير معناه، والحذف منافٍ لذلك، وهؤلاء كلهم مخالفون للخليل و سيبويه أيضاً، فإن سيبويه سأل الخليل عن نحو «مررتُ بزيدٍ وأتاني أخوه أنفسهما» كيف ينطق بالتوكيد؟ فأجابه بأنه يرفع بتقدير: هما صاحباي أنفسهما، وينصب بتقدير: أعنيهما أنفسهما، ووافقهما على ذلك جماعة، واستدلوا بقول العرب:

إِنَّ مَحَلًّا وَإِنَّ مُرْتَحَلًا      وَإِنَّ فِي السَّفَرِ إِذْ مَضَوْا مَهَلًا

و «إِنَّ مَالًا وَإِنَّ وَلَدًا» فحذفوا الخبر مع أنه مؤكد بـ «إِنَّ» وفيه نظر، فإن المؤكد نسبة الخبر إلى الاسم، لا نفس الخبر، وقال الصفار: إنما فرَّ الأخفش من حذف العائد في

١. النحل (١٦) الآية ٣٠.

٢. طه (٢٠) الآية ٦٣.

نحو «الذي رأيتَه نفسه زيد» لأن المقتضي للحذف الطول، ولهذا لا يحذف في نحو «الذي هو قائم زيد» فإذا فروا من الطول فكيف يؤكدون؟ وأما حذف الشيء لدليل وتوكيده فلا تنافي بينهما، لأن المحذوف لدليل كالثابت، ولبدر الدين ابن مالك مع والده في المسألة بحث أجاد فيه.

[الشرط] الرابع: ألا يؤدي حذفه إلى اختصار المختصر، فلا يحذف اسم الفعل دون معموله، لأنه اختصار للفعل، وأما قول سيبويه في «زيداً فاقتله» وفي «شأنك والحج» وقوله:

يا أيُّها المايحُ، دلوي دُونُكا      أني رأيت الناس يحمد ولكما  
إن التقدير: عليك زيداً، وعليك الحج، ودونك دلوي، فقالوا: إنما أراد تفسير  
المعنى لا الإعراب، وإنما التقدير خُذْ دلوي، والزم زيداً، والزم الحج، ويجوز في  
دلوي أن يكون مبتدأ ودونك خبره.

[الشرط] الخامس: ألا يكون عاملاً ضعيفاً، فلا يحذف الجار والجازم والناصب  
للفعل، إلا في مواضع قوية فيها الدلالة وكثر فيها استعمال تلك العوامل، ولا يجوز  
القياس عليها.

[الشرط] السادس: ألا يكون عوضاً عن شيء، فلا تحذف «ما» في «أما أنتَ مُنْطَلِقاً  
انطلقتُ» ولا كلمة «لا» من قولهم «افعلْ هذا إمّا لا» ولا التاء من عِدّة وإقامة واستقامة،  
فأما قوله تعالى ﴿وَأَقَامَ الصَّلَاةَ﴾<sup>١</sup> فمما يجب الوقوف عنده، ومن هنا لم يحذف خبر  
كان لأنه عوض أو كالعوض من مصدرها، ومن ثم لا يجتمعان، ومن هنا قال ابن  
مالك: إن العرب لم تقدر أحرف النداء عوضاً من أدعو وأنادي، لإجازتهم حذفها.  
[الشرط] السابع والثامن: ألا يؤدي حذفه إلى تهية العامل للعمل وقطعه عنه، ولا

إلى إعمال العامل الضعيف مع إمكان إعمال العامل القوي، وللأمر الأول منع البصريون حَذَفَ المفعول الثاني من نحو «ضَرَبَنِي وَضَرَبْتَهُ زَيْدٌ» لئلا يتسلط على زيد ثم يقطع عنه برفعه بالفعل الأول، ولا اجتماع الأمرين امتنع عند البصريين أيضاً حَذَفَ المفعول في نحو «زَيْدٌ ضَرَبْتُهُ» لأن في حذفه تسليط ضرب على العمل في زيد مع قطعه عنه وإعمال الابتداء مع التمكن من إعمال الفعل، ثم حملوا على ذلك «زيد ما ضربته، أو هل ضربته» فمنعوا الحذف وإن لم يؤدَّ إلى ذلك، وكذلك منعوا رفع رأسها في «أَكَلْتُ السَّمَكَةَ حَتَّى رَأَسَهَا» إلا أن يذكر الخبر فتقول: مأكول، ولا اجتماعهما مع الإلباس مَنَعَ الجميعُ تقديمَ الخبر في نحو «زيد قام»، ولانتفاء الأمرين جاز عند البصريين وهشام تقديمُ معمول الخبر على المبتدأ في نحو «زَيْدٌ ضَرَبَ عَمْرًا» وإن لم يجز تقديمُ الخبر، فأجازوا «زَيْدًا أَجَلَهُ أَحَرَزَ» وقال البصريون في قوله:

قَنَافِذُ دَرَاجُونٍ خَلْفَ حِجَاشِهِمْ      بِمَا كَانَ إِيَّاهُمْ عَطِيَّةً عَوْدًا

إن عَطِيَّةً مبتدأ، وإيَّاهم مفعول عَوْدَ، والجملة خبر كان، واسمها ضمير الشأن، وقد خفيت هذه النكته على ابن عصفور فقال: هربوا من محذور - وهو أن يفصلوا بين كان واسمها بمعمول خبرها - فوقعوا في محذور آخر، وهو تقديم معمول الخبر حيث لا يتقدم خبر المبتدأ، وقد بيَّنا أن امتناع تقديم الخبر في ذلك لمعنى مفقود في تقديم معموله، وهذا بخلاف علة امتناع تقديم المفعول على «ما» النافية في نحو «ما ضربتُ زَيْدًا» فإنه لنفس العلة المقتضية لامتناع تقديم الفعل عليها، وهو وقوع «ما» النافية فيه حَسَوًا.

#### تنبیهان (دو تنبیه):

اول: قرينه حذف دو نوع است:

۱. قرينه غير صناعی که منقسم می شود به قرينه حالی و مقالی و شرحش گذشت.

٢. قرینه صناعی، یعنی قرینه‌ای که از قواعد نحوی به دست می‌آید و این قرینه را کسانی می‌فهمند که قواعد نحوی را می‌دانند، مثل آیه ﴿لَا أَقْسِمُ بِیَوْمِ الْقِیَامَةِ﴾ که گفته‌اند: در جمله قسم کلمه انا محذوف است که در اصل «لانا اقسام» بوده است و تقدیر مذکور به دلیل این است که اگر لا نافی باشد فعل مضارع را به معنای حال برمی‌گرداند و در این صورت با قسم منافات دارد، زیرا بنابر قول بصریون قسم با فعل حال نمی‌آید و در این جا قرینه بر حذف انا همین قاعده است و نیز در مثال «قمت واصک عنه» در اصل «انا اصک» بوده است، زیرا او حال بر جمله فعلیه واقع نمی‌شود پس باید انا محذوف باشد تا جمله اسمیه باشد و در مثال «انها لایل أم شاة» (به درستی که او شتر است یا گوسفند) تقدیر «ام هی شاة» است، زیرا ام منقطعه جمله را عطف می‌کند، نه کلمه مفرد را. پس باید هی در تقدیر باشد ای: «ام هی شاة» نیز در قول شاعر: «ان من لام فی بنی بنت حسان...» اسم ان ضمیر شأن است که حذف شده است تقدیر «انه» زیرا اگر تقدیر نشود لازم می‌آید ما قبل من شرطیه در ما بعدش عمل کند (ان در لام) عمل کند و در این صورت من از صدارت می‌افتد. پس باید اسم ان محذوف باشد و جمله بعدش خبر ان.

مثل همین است قول متنبی: «و ما كنت ممّن يدخل العشق قلبیه و لكن من يبصر جفونك يعشق»؛ نبودم از کسانی که عشق تو داخل قلبش شود، اما شأن این است که هر کس پلک‌های چشم تو را ببیند عاشق می‌شود.

در این شعر تقدیر «و لکنه» است، چون «لکن» نمی‌تواند در من شرطیه عمل نماید و در آیه ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾ تقدیر: «و لكن كان رسول الله و خاتم النبیین» است پس كان حذف شده است، زیرا ما بعد «لکن» عطف بر ما قبلش نیست، چون او بر آن داخل شده و نمی‌تواند عاطفه باشد تا مفرد را عطف بر ما قبل کند، چون ما بعدش (رسول الله) مثبت است و ما قبلش



(ابا احد) منفی است و اگر واو مفرد را بر مفرد عطف کند باید در نفی و اثبات شریک باشند پس ناچار باید بعد از «لکن»، **کان** را در تقدیر گرفت تا عطف جمله بر جمله شود و در این صورت مخالفت معطوف با معطوف علیه در نفی و اثبات اشکالی ندارد مثل: «ما قام زید و قام عمرو»، سیوییه عقیده دارد که در شعر «و لیست بحلال ائتلال مخافة...» که بعد از «لکن». انادر تقدیر است تا جمله مثبت بر جمله منفی عطف شود، یعنی جمله «متی یستر» عطف بر جمله «لست بحلال» دلیل بر این که انارا تقدیر گرفته است، نه **کان** را این است که «لکن» معنای استدراک را افاده می دهد پس حرف «لکن» شبه فعل است و لذا فعل «کان» بر آن داخل نمی شود و اسم در تقدیر گرفته می شود. بیان این که بتواند «لکن» داخل بر فعل شود این است که **متی** منصوب به فعل شرط است و فعل شرط رتبتاً مقدم بر آن است پس در واقع داخل بر فعل شده است، زیرا «متی» در حکم تأخر از «یستر فد» است.

اما این توجیه را از اصل، فارسی قبول ندارد، چون «لکن» مشدده شباهت به فعل دارد، نه «لکن» مخففه. لذا مخففه عمل حروف مشبه را ندارد، چون مخصوص به اسم نیست. بعضی گفته اند فقط در هنگامی که واو بر آن داخل می شود احتیاج به تقدیر دارد، زیرا در این هنگام خالص در معنای استدراک بوده و خارج از عطف است.

**دوم:** جایی که قرینه لفظی بر محذوف باشد باید از نظر معنا با محذوف مطابقت داشته باشد. پس در مواردی مثل «زید ضارب و عمرو ضارب» چون ضارب خبر از زید است، قرینه نمی شود که خبر عمرو هم ضارب باشد، چون ضربت به معنای سافرت در ارض هم آمده است مثل: «واذا ضربتم فی الارض» ای: «اذا سافرتم» علت عدم جواز این است که قرینه لفظی (ضارب) دلالت بر ضارب محذوف می کند که به همان معنا باشد. لذا علما اجماع کرده اند بر جواز «زید قائم و عمرو» و نیز بر جواز «ان زیداً قائم و عمرو»، چون در هر دو مثال «قائم» مذکور قرینه ای برای محذوف است،

ولی در مثال «لیت زیداً قائم و عمرواً» اتفاق بر منع دارند و هم چنین در لعل و کان چون در این حروف خبر مذکور نمی تواند قرینه بر خبر محذوف باشد، زیرا خبر مذکور در این سه حرف معانی حروف مذکور به آن تعلق گرفته است. اما خبر محذوف فقط خبر مبتدا است، نه خبر برای حروف ذکر شده، بنابر این خبر مذکور قرینه برای محذوف نیست، چون هر کدام به چیزی تعلق گرفته اند.

اگر گفته شود که در بعضی موارد قرینه لفظی با کلمه محذوف از نظر معنا مخالف بوده و این در چهار مورد ذیل است:

۱. آیه «إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ» که در این آیه قرائت مشهور نصب «الله» است بنابر این که اسم ان باشد و قرائت غیر مشهور رفع «الله» بنابر این که مبتدا باشد و در این صورت اسم ان ضمیر شأن است و مجموع جمله خبرش می شود و خبر «الله» محذوف خواهد بود و جمله «یصلون» (خبر ملائکه) قرینه بر حذف خبر «الله» است و تقدیر: «ان الله یصلی و ملائکتہ یصلون» می شود و ممکن نیست که عطف بر موضع «الله» باشد و «یصلون» خبر از معطوف و معطوف علیه است و بر اساس این توجیه نیازی به حذف نخواهد بود، زیرا در صورت عطف توارد دو عامل بر معمول واحد می شود به سبب این که باید عامل در «یصلون» دو چیز باشد: ابتدا، چون مبتدا است و ان، چون خبر می باشد و توارد عاملان جایز نیست ناچار باید فعلی را در تقدیر گرفت تا خبر «الله» باشد و لازم می آید فعلی که به معنای طلب رحمت است دلالت کند بر فعلی که به معنای رحمت است، چون «صلات» از ملائکه به معنای طلب رحمت و از خداوند به معنای خود رحمت است.

۲. فرء گفته است: در آیه «يُحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَلَّنْ نَجْمَعَهُ \* بَلَىٰ قَادِرِينَ عَلَىٰ أَنْ نُسَوِّيَ بَنَانَهُ» بعد از کلمه «بلی» فعل «لیحسبنا» تقدیر گرفته می شود که دلالت می کند بر «یحسب» مذکور، چون ماده «حسب» گاهی به معنای علم می آید و زمانی به معنای

ظن و بنا بر قول فراء بین این دو فعل اختلاف است، چون یحسب اول به معنای گمان است و «یحسب» محذوف به معنای علم، زیرا اگر به معنای گمان باشد امر به حسابان خواهد بود که به معنای تردد و کفر است پس فعل «لیحسبنا»، یعنی انسان باید به قدرت ما بر عود در قیامت یقین پیدا کند، پس فعل مذکور به معنای گمان و محذوف به معنای یقین است.

۳. بعضی از علما در شعر کتاب سیبویه چیزی که باعث اشکال در قاعده است را گفته‌اند: «و هو قوله لن تراها...» یعنی هرگز نخواهی دید آن محبوبه را و اگر چه تأمل کنی مگر این که از برای او است در مفارق الرأس بوی خوشی، «طیباً» منصوب به فعل مقدر (تری) است ای: «تری طیباً» و قرینه بر محذوف فعل مذکور (لن تراها) است در حالی که رؤیت اول دیدن به چشم است و رؤیت دوم که محذوف است رویت قلبی و به معنای تأمل در مفارق الرأس است، زیرا اگر مراد دیدن بصری باشد دلالت دارد بر «مكشوفة الرأس» بودن زن، در حالی که زن‌های مدح شده حیا و عفت دارند و خود را از نامحرم حفظ می‌کنند، نه این که تبدل را شعار قرار دهند پس بنابر قول آنان فعل مذکور دلالت دارد بر محذوفی که در معنای با هم فرق دارند.

عبارت: «قلت...» جواب از «ان قلت» است. اما جواب از آیه ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ...﴾ صلوات برای یک معنا وضع شده است که یک عنایت و احترام برای شخص باشد و این عنایت اگر از خدا باشد به معنا رحمت است و از ملائکه استغفار و از انسان دعا است.

اما کسانی که برای «صلاة» معانی مختلف عقیده دارند صلاة از خدا را رحمت و از ملائکه استغفار و از انسان به معنای دعا گرفته‌اند، باید قائل به اشتراک لفظی در «صلاة» باشند، در حالی که اصل عدم اشتراک است، چون الفاظ مشترک احتیاج به قرینه دارند حتی بعضی لفظ مشترک را منکر شده‌اند و اگر در جایی امر دائر باشد بین

مشترک و حقیقت و مجاز که خلاف اصل است، دومی را بر اشتراک ترجیح می دهند و علاوه بر آن در عبارات عربی جایی وجود ندارد که فعل واحد نسبت به فاعلش که چند معنا داشته باشد، و اسنادش حقیقی باشد، نه مجازی و ثالثاً از آن جا که فعل رحمت متعدی است و فعل صلاة قاصر، نیکو نیست که صلاة بر رحمت تفسیر شود و اگر به جای «صلی علیه»، «دعا علیه» گفته شود مراد حاصل نمی شود، بلکه ضدّ مراد را می رساند، چون نفرین خواهد بود و اگر رحمت و دعا مترادف بودند باید در جای هم استعمال می شدند.

اما جواب از آیه قیامت، حق همان قول سیبویه است که «قادرین» حال از فاعل فعل مقدر (نجمها) گرفته است، ای: «بلی نجمها قادرین» بنابر این فعل محذوف «نجمها» است نه «لیحسبنا» که فراء گفته بود، زیرا فعل «لن نجم» که قرینه بر حذف و نزدیک تر است از فعل أیحسب. دلیل دیگر این که کلمه «بلی» در جواب جمله نفی دلالت بر ایجاب می کند و فعل «لن نجم» نفی است و باید بعد از «بلی» فعل ایجاب در تقدیر گرفته شود و فعل مقدر باید از ماده فعل منفی باشد که «لن نجم» است ای بلی نجم و بر فرض این که قول فراء را قبول داشته باشیم قبول نداریم که معنای حسابان در مذکور و محذوف در معنا مخالفند، بلکه مراد از حسابان در دو مورد اعتقاد جازم است، زیرا کفار بر حسب شدت کفرشان اعتقاد جازم بر عدم حشر و نشر در قیامت داشتند.

اما در جواب بیت الکتاب باید گفت: مراد از رؤیت در مذکور و محذوف معنای واحد است که همان رؤیت بصری می باشد و این که زن های مکشوفة الرأس مدح شده باشند اشکالی ندارد، زیرا احوال مردم در لباس پوشیدن و آرایش کردن از جهت لباس و زیبایی، مختلف است پس حال اهل قریه فرق دارد با حال بادیه نشینان و نیز حال مردم چادر نشین نسبت به طوایف مختلف، متفاوت است پس امکان دارد که در

میان بعضی از آنان کشف رأس مطابق رسم زندگی آنان باشد و در نزد بعضی که رسم نیست ابتذال باشد و جواب زمخشری از اشکال بر حضرت شعیب که چگونه دختران خود را برای سقی گوسفندان فرستاده بود، همین مطلب است، چون ممکن است در آن زمان رسم میان مردم همین بوده است و عادات عرب در این جهت مختلف است، بر خلاف رسومات عجم.

شرط دوم: کلمه‌ای که حذف می‌شود جزء یا مثل جزء نباشد. پس فاعل که مثل جزء فعل است حذف نمی‌شود. هم چنین نایب فاعل و نیز اسم کان که شبیه به فاعل است و در جهت ششم نوع سیزدهم رد بر ابن مالک گذشت که گفته بود فاعل افعال استثنا مثل خلا و «لا یكون» و لیس حذف می‌شود. هشام و کسائی گفته‌اند: در مثل «ضربنی و ضربت زیداً» که از باب تنازع اند فاعل «ضربنی» محذوف است، تقدیر: «ضربنی زید و ضربت زیداً» بوده است و ضمیر مستتر نمی‌تواند فاعل باشد، زیرا باید به متأخر برگردد.

ابن عطیه در آیه «يُسْئِلُ الْمَثَلُ الْقَوْمَ الَّذِينَ كَذَّبُوا» گفته: فاعل «بئس» محذوف است و تقدیر: «بئس المثل مثل القوم» پس اگر مرادش این باشد که فاعل «بئس» لفظ «المثل» بوده و محذوف گردیده، لازم می‌آید که فاعل حذف شده باشد و اگر مرادش این است که فاعل ضمیر مستتر است و «المثل» محذوف مفسر ضمیر است، پس چگونه محذوف تفسیر کننده ضمیر باشد، زیرا تفسیر کننده ضمیر اسم نکره است که به عنوان تمیز آورده می‌شود، مثل: «زید بئس رجلاً» و همین اشکال بر زمخشری وارد است. او گفته است تقدیر: «بئس مثلاً» است او بعد از «بئس» کلمه مثل را تقدیر گرفته است که تمیز فاعل مستتر باشد، در حالی که سیبویه با صراحت گفته است تمیز نعم و بئس حذف نمی‌شود، اما قول صواب در آیه این است که «مثل القوم» فاعل بئس است و مخصوص به ذم محذوف است و در آیه «يُسْئِلُ الْمَثَلُ الْقَوْمَ الَّذِينَ كَذَّبُوا» «هؤلاء القوم» است.

عبارت: «او مضافاً...» عطف بر مخصوص است، یعنی احتمال دیگر این که مضاف حذف گردیده و فقط «الذين كذبوا» از مخصوص باقی مانده است و تقدیر: «بئس مثل القومه مثل الذين...» اما حذف فاعل همراه فعلش، بدون اختلاف است، مانند: «قالوا خيراً» ای: «فعلت خيراً» و «يا عبدالله» ای: «ادعوا عبدالله» و «زیداً ضربته» ای: «ضربت زیداً ضربته» در این مثال ها فعل با فاعل خود حذف شده است.

شرط سوم: محذوف مؤکد نباشد. اخفش این شرط را در اول ذکر کرده و منع نموده است که در مواردی مثل: «الذي رأيت زيد» «نفسه» که با ضمیر رابط محذوف است تأکید کند، زیرا حذف کلمه ای که برای تأکید می آید با اصل تأکید منافات دارد، چون تأکید برای اطناب است و حذف برای اختصار. فارسی هم از اخفش پیروی کرده و در کتاب اغفال قول زجاج را که در آیه «إِنْ هَذَا لَسَاحِرَانِ» گفته است در اصل «ان هذان لهما ساحران» بوده و «لهما» حذف شده است فارسی گفته: این قول مردود است، زیرا لام تأکید با حذف جایز نیست. بنابر ترکیب زجاج لام «لهما» تأکید است که ضمیر «لهما» حذف شده است. در این مطلب ابو الفتح از ابو علی پیروی کرده است، یعنی او هم حذف ضمیر را منافی با لام تأکید می داند. لذا در کتاب اختصاص گفته: جمله «الذي ضربت نفسه زيد» جایز نیست که «نفسه» تأکید برای هو محذوف باشد، همان طوری که در فعل «اقعنس» جایز نیست که سین در سین ادغام شود، به جهت این که نقض غرض لازم می آید، چون غرض از اول<sup>۱</sup> تأکید است اطناب در کلام را لازم دارد و حذف با اطناب منافات دارد و غرض دوم<sup>۲</sup> این که بر وزن «اخرنجم» باشد و این منافات با ادغام دارد. ابن مالک هم تابع آنها می باشد، به دلیل این که گفته است حذف عامل مصدری که مؤکد عامل خودش هست جایز نیست و مراد

۱. جمله «الذي ضربت نفسه».

۲. یعنی ادغام در اقعنس.

از مصدر مفعول مطلق است، چون مفعول مطلق گاهی برای تأکید آورده می‌شود. پس در مثل «ضربت ضرباً» حذف عامل و ابقاء ضرباً جایز نیست، زیرا مقصود تأکید است برای عامل و حذف فعل با این منافات دارد و این جماعت کلاً با قول خلیل و سیبویه مخالف‌اند، یعنی آنان حذف کلمه را در موارد تأکید جایز می‌دانند و این مطلب از سؤالی که سیبویه از خلیل کرده به دست می‌آید که او از جمله «مررت بزید و اتانی اخوه انفسهما» پرسید: کلمه «انفسهما» که برای تأکید آمده، چگونه می‌خوانی؟ خلیل در جواب گفت: اگر به رفع خوانده شود تأکید برای خبر محذوف است و تقدیر: «هما صاحبای انفسهما» و اگر به نصب خوانده شود باید فعل و مفعولش در تقدیر گرفته شود تا «انفسهما» تأکید برای مفعول باشد، ای: «اعنی هما انفسهما» از این جواب و سکوت سیبویه استفاده می‌شود که آنها برای محذوف تأکید می‌آورند و قائل به منافاتی بین تأکید و حذف نیست. جماعت دیگر هم موافق با آنها هستند، به دلیل قول شاعر: «ان محلاً و ان مرتحلاً و ان حالاً و ان ولدا» در این چهار مورد ان برای تأکید آمده است، ولی خبرش محذوف است، ای: «ان محلاً یُخال فیه و ان مرتحلاً یرتحل الیه و ان مالاً محبوب و ان ولداً زینة» پس در این موارد تأکید و حذف آمده است اما در این دلیل نظر است، زیرا ان نفس خبر را تأکید نمی‌کند بلکه نسبت را تأکید می‌کند و صفار گفته است که اخفش از حذف عاید در مثال «الذی رایته نفسه زید» فرار کرده است، یعنی تأکید محذوف را به نفسه جایز ندانسته است، زیرا در مثال مذکور کلام طولانی است و باید «نفسه» حذف شود و لذا جمله «الذی هو قائم زید» که طولانی نیست چیزی از آن حذف نمی‌شود. پس وقتی از حذف فرار می‌کند به دلیل طولانی بودن، چگونه برای آن کلام تأکید می‌آورند. این در صورتی است که حذف شیء بدون دلیل باشد و اما حذف کلام با دلیل می‌تواند همراه با تأکید باشد و منافاتی بین آنها وجود ندارد، زیرا محذوف با دلیل، مثل ثابت است و در این مسئله بدر الدین مالک با

پدرش بحثی دارد که زیبا است.

شرط چهارم: حذف در کلام در جمله مختصر واقع نشود؛ مثلاً در اسم فعل که از فعل مختصر تر است نباید حذف شود و معمولش باقی بماند، زیرا غرض از حذف، اختصار است و در اسم فعل اختصار وجود دارد. اما قول سیبویه که در جمله «زیداً اقلته» گفته است زید مفعول اسم فعل (علیک) و به معنای «الزم» است، ای: «علیک زیداً اقلته» و نیز در جمله «شانک والحجج» گفته است تقدیر «شانک علیک الحجج» بوده است پس اسم فعل حذف شده است و معمولش باقی مانده است و قول شاعر: «یا ایها المائح دلوی دونکا...» کلمه «مائح» اسم فاعل و به معنای کسی است که در چاه کم آب دلو را پر آب می کند. در ترکیب این شعر گفته اند: «دلوی» مفعول اسم فعل محذوف است ای: «دونک دلوی» ای «خذ دلوی» نحویون گفته اند: «مراد سیبویه از اسم فعل در موارد مذکور تفسیر به معنا است و تقدیر در مورد اول و دوم: «الزم زیداً و الزم الحجج» و در شعر: «دونک دلوی» است که سیبویه از نظر معنا اسم فعل آورده و مرادش ترکیب نحوی نبوده است و در ترکیب آن شعر ممکن است «دلوی» مبتدا و «دونک» خبرش باشد.

شرط پنجم: کلمه محذوف عامل ضعیف نباشد، مثل حروف جر و نصب و جزم. پس این حروف، حذف نمی شوند مگر در مواضعی که قوی باشند و موارد قوی آن جایی است که دلالت بر محذوف قوی گردد و موارد استعمالش شایع باشد، ولی قیاس بر آن موارد جایز نیست.

شرط ششم: عوض از چیزی نباشد. پس در جمله «أما أنت منطلقاً انطلقت» جایز نیست که ما در «أما» و کلمه «لا» از جمله «افعل هذا إما لا» حذف کنیم و نیز در کلمه عدة، اقامة و استقامة جایز نیست که تاء حذف شود. چون أما در اول فعل و در اصل «انطلقت لأن كنت منطلقاً» بوده است. «انطلقت» فعل و جمله «لأن كنت» مفعول له و



حرف جر حذف شده و به جای آن کلمه (ما) بعدش آمده است. لذا بر فعل مقدم شده است و «کان» به جهت اختصار حذف شده و ضمیر فاعل منفصل گردیده است. پس کلمه ما عوض از محذوف است و جایز نیست حذف شود و اما و لا در جمله «افعل هذا إِمَّا لَا» بکسر إِمَّا که در اصل «ان ما» بوده و ما به جای «کنت» (ان کنت لا تفعل غیره) بوده ما عوض «کنت» و لا عوض «تفعل غیره» آمده است. اما تاء در عِدَّة عوض و او «وعد» و تاء در اقامة و استقامة عوض عین الفعل است، چون در اصل اقوام و استقوام بوده است و به جایش تاء در اخرش آمده است و اما حذف تاء در آیه شریفه «وَأَقَامَ الصَّلَاةَ» که در اصل «اقامة الصلوة» بوده از موارد سماعی است و قابل قیاس نیست و لذا جایز نیست خبر «کان» حذف شود، چون عوض از مصدر یا مثل عوض است، زیرا منظور از این فعال اثبات مصدر آنها برای خبر است پس مثل «کان زید قائما» از همین جهت است که مصدر و خبر «کان» با هم جمع نمی‌شوند، زیرا جمع عوض و معوض جایز نیست. ابن مالک گفته: یاء حرف ندا جانشین فعل «انادی» نیست، چون حذف یاء شایع و جایز است و اگر عوض بود حذف امکان نداشت.

شرط هفتم و هشتم: حذف باعث آمادگی عامل برای عمل نشود و بعداً قطع از عمل گردد و نیز حذف باعث نشود که عامل ضعیف با وجود عامل قوی در اسم عمل کند. به تعبیر دیگر از عامل قوی جلوگیری نکند و عمل را به عامل ضعیف دهد. برای امر اول بصریون منع کرده‌اند از حذف مفعول فعل دوم «ضربنی و ضربته زید» گفته‌اند: جایز نیست «ضربنی و ضربت زید» به رفع زید، زیرا در این صورت «ضربت» آماده می‌شود که در «زید» به منزله مفعول عمل نماید و سپس مرفوع می‌شود زیرا فعل اول در آن به منزله فاعل عمل می‌کند. به دلیل امر اول و دوم نزد بصریون حذف مفعول در مواردی مثل «زید ضربته» ممتنع است، چون در حذف مفعول فعل آماده عمل در «زید» (مفعول) می‌شود و بعد از حذف از عمل در آن

منقطع می گردد و عامل ابتدا در آن عمل می کند. پس در حذف ضمیر دو امر پیش می آید. ۱. آمادگی عامل و انقطاع از عمل ۲. ترک عامل قوی که فعل است و اعمال ضعیف که ابتدا باشد. پس حذف ضمیر جایز نیست و بعد از این مطلب جمله «زید ما ضربته» و «زید هل ضربته» را حمل بر مثال مذکور نموده و از حذف مفعول در آنها امتناع کرده اند، گرچه اشکالی که در مثال مذکور بود در این جا نیست، زیرا ما بعد ما و هل در ما قبلش عمل نمی کند. پس آمادگی عمل در زید را ندارد و نیز در جمله «اکلت السمكة حتى رأسها» گفته اند جایز نیست «رأسها» را بر ابتدا و رفع دهند، زیرا با این تقدیر باید عمل فعل یا عمل حتی از آن قطع شود بعد از آن که آماده عمل بودند، مگر این که خبرش ذکر شود ای: «حتى رأسها مأكول» که در این صورت اشکال برطرف می شود، چون فرض آنها در صورت عدم ذکر خبر است و بصریون در مثال «زید قام» از تقدیم فعل بر مبتدا امتناع کرده اند، چون مشتبه شدن جمله اسمیه بر جمله فعلیه لازم می آید، زیرا در صورت تقدم «قام» توهّم می شود «قام» فعل و زید فاعلش است. و در مواردی مثل «زید ضرب عمرًا» بصریون و هشام جایز می دانند تقدم معمول خبر را، پس گفته می شود: «عمرًا زید ضرب»، چون جمله اسمیه با فعلیه مشتبه نمی شود. پس جمله «زیدًا اجله احرز» اسمیه، به تقدیر «اجله» مبتدا و «احرز» خبرش و «زیدًا» مفعول «احرز». بصریون در شعر: «قنافذ هداجون حول بيوتهم بما كان اَيّاهم عطية عواد»، «قنافذ جمع قُنْفَذ و هداجون یعنی متحرکون» گفته اند: عطيه مبتدا و «عوّدا» خبرش و «ايّاهم» معمول خبر که مقدم بر مبتدا شده است و مجموع خبر «كان» و اسمش ضمير شأن است. البته بر ابن عصفور جواز تقدیم معمول خبر مخفی مانده است و لذا بر بصریون اشکال کرده است به این که آنها از محذوری که عبارت است از فاصله شدن «كان» از اسمش (عطيه)، فرار کرده اند، لذا مجموع جمله را خبر و اسم «كان» را ضمير شأن قرار داده اند، اما در محذور دیگر واقع شده اند و آن این که معمول

خبر بر مبتدا مقدم می‌شود، در حالی که خود خبر نمی‌تواند بر مبتدا مقدم شود، اما این اشکال بر بصریون وارد نیست، چون در تقدیم خبر و هم چنین در تقدیم معمول خبر اشکالی وارد نمی‌آید به خلاف تقدیم مفعول بر مانافیه در مثل «ما ضربت زیدا» که علت امتناع مفعول در این جا این است که مانافیه صدارت طلب است و تقدیم مفعول، آن را از صدارت می‌اندازد و همین علت از تقدم فعل بر مانافیه جلوگیری می‌کند، چون ما را از صدارت می‌اندازد و حشو در ما لازم می‌آید.

### تنبيه

ربما خُولف مقتضى هذين الشرطين أو أحدهما في ضرورة أو قليل من الكلام.  
فالأول كقوله:

و خالِدٌ يَحْمَدُ ساداتنا      بالحق لا يحمد بالباطل

و قوله:

قد أصبحت أمّ الخيار تدّعي      عليّ ذنباً كلّهُ لم أصنع  
وقيل: هو في صيغ العموم أسهل، ومنه قراءة ابن عامر ﴿وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ  
الْحُسْنَى﴾<sup>۱</sup>

والثاني كقوله:

بِعُكَاظٍ يُعْشِي النَّاطِرِ      نَ - إِذَا هُمْ لُمُحُوا - شُعَاعُهُ

فإن فيه تهية «لمحوا» للعمل في «شُعَاعُهُ» مع قَطْعُهُ عن ذلك بإعمال «يُعْشِي»  
فيه، وليس فيه إعمال ضعيف دون قوي، و ذكر ابن مالك في قوله:

عَمَّتْهُمْ بِالنَّدَى حَتَّى غَوَّاهُمْ      فَكُنْتَ مَالِكُ ذِي غَيٍّ وَ ذِي رَشِدٍ

إنه يروى «غوائهم» بالأوجه الثلاثة، فإن ثبتت رواية الرفع فهو من الوارد في النوع الأول في الشذوذ، إذ لا ضرورة تمنع من الجر والنصب، وقد روي.

### يك تنبيه

در موارد کمی در حال ضرورت و غیر ضرورت این دو شرط اخیر در حذف، لحاظ نمی شود: اول مثل قول شاعر: «و خالد یحمد ساداتنا» و «علی ذنباً کله لم اصنع» در شعر اول مفعول «یحمد» حذف شده است که در اصل «بحمده» بوده و این حذف باعث شده است که عامل و فعلی که آماده عمل در «خالد» بوده به عنوان مفعولیت از عمل در آن قطع شده است و بعد از حذف «خالد» مرفوع است بنابر ابتداء و نیز عامل ضعیف (ابتدا) با وجود عامل قوی تر در آن عمل کرده است و در بیت دوم مفعول «لم اصنع» حذف شد که در اصل «لم اصنعه» بوده است و «کله» بنابر ابتدائیت مرفوع است مثل بیت اول.

بنابراین عدم ملاحظه دو شرط در صیغه های عمومی مثل کل، جمیع و مانند آن، آسان تر است، مثل: «و کلاً وعد الله الحسنی» که در اصل «و عده الله» بوده که ضمیر مفعول حذف شده است، مثل مصراع قبلی. بنابر قرائت ابن عامر کل به رفع خوانده شده است.

عبارت: «و الثانی...» یعنی مورد دوم که بدون ضرورت شرط هفتم و هشتم ملاحظه نمی شود قول شاعر است: «بعکاظ یغشی الناظرین اذا لمحوا شعاعه» در این بیت مفعول «لمحوا» حذف شده که در اصل «لمحوهم» بوده است و بعد از حذف، فعل آماده عمل در شعاع است و از عمل قطع گردیده است و «یغشی» در آن عمل کرده است، نه ابتدا. پس عامل قوی (فعل) در آن عمل نکرده است و قول شاعر دیگر:

عممتهم بالندی حتی غواتهم      فکنت مالک ذی غیّ و ذی رشد

در کلمه حتی شرح شعر گذشت و در «غواتهم» سه قول است: رفع، نصب و جر. بنابر رفع «غواتهم» مبتدا و خبرش محذوف است و حذف خبر عامل قوی را از عمل باز می‌دارد. پس حتی در آن عمل نمی‌کند و عامل ضعیف (ابتدا) در آن عمل کرده است و نیز عامل قوی (حتی) آماده عمل بود و بعد از حذف خبر از عمل کردن باز مانده است. پس با هر دو امر، در این شعر مخالفت شده است. این گونه موارد، کم هستند، بدون این که اقتضای ضرورت باشد، چون منع از جر و نصب، به مقتضای ضرورت نیست.

بیان أنه قد یظن أن الشیء من باب الحذف، ولیس منه

جَرَتْ عادة النحویین أن یقولوا: یحذف المفعول اختصاراً واقتصاراً، ویریدون بالاختصار الحذف لدلیل، وبالاعتصار الحذف لغير دلیل ویمثلونه بنحو ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا﴾<sup>۱</sup> أي أوقعوا هذين الفعلين، وقول العرب فيما يتعدى إلى اثنين «مَنْ يَسْمَعُ يَخْلُ» أي تكن منه خيلة.

والتحقیق أن یقال: إنه تارة یتعلق الغرض بالإعلام بمجرد وقوع الفعل من غیر تعیین مَنْ أوقعه أو من أوقع علیه، فیجاء بمصدره مُسْتَدًّا إلى فعل کون عام، فیقال: حَصَلَ حَرِيقٌ أو نَهَبٌ.

وتارة یتعلق بالإعلام بمجرد إيقاع الفاعل للفعل، فیتقصر علیهما، ولا یذكر المفعول، ولا ینوی، إذ المنوی کالثابت، ولا یسمى محذوفاً، لأن الفعل ینزل هذا القصد منزلة ما لا مفعول له، ومنه ﴿رَبِّي الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾<sup>۲</sup>،

۱. البقرة (۲) الآية ۶۰.

۲. البقرة (۲) الآية ۲۵۸.

﴿هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾<sup>١</sup>، ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا﴾<sup>٢</sup>، ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ ثَمَّ﴾<sup>٣</sup> إذا المعنى: ربي الذي يفعل الإحياء والإماتة؛ وهل يستوي من يتصف بالعلم ومن ينتفي عنه العلم، وأوقعوا الأكل والشرب، وذروا الإسراف، وإذا حصلت منك رؤية هنالك، ومنه على الأصح ﴿وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ﴾<sup>٤</sup> الآية، ألا ترى أنه عليه الصلاة والسلام إنما رحمهما إذ كانتا على صفة الذِّيار وقومهما على السقي، لالكون مذودهما غنماً ومسقيهم إبلاً، وكذلك المقصود من قولهما ﴿لَا نَسْقِي﴾<sup>٥</sup> السقي، لا المسقي ومن لم يتأمل قَدَّر: يَسْقُونَ إبْلَهُمْ، وتذودان غنمهما، ولا نسقي غنمنا.

و تارة يقصد إسناد الفعل إلى فاعله وتعليقه بمفعوله، فيذكران نحو ﴿لَا تَأْكُلُوا أَرْبَابًا﴾<sup>٦</sup> ﴿وَلَا تَقْرَبُوا أَلْزَنِي﴾<sup>٧</sup>، وقولك «ما أحسن زيداً» وهذا النوع إذ لم يذكر مفعوله قيل: محذوف، نحو ﴿مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى﴾<sup>٨</sup> وقد يكون في اللفظ ما يستدعيه فيحصل الجزم بوجوب تقديره، نحو ﴿أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا﴾<sup>٩</sup> ﴿وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى﴾<sup>١٠</sup> و:

أبحت حمى تهامة بعد نجد وما شيءٌ حميت بمسباج

١. الزمر (٣٩) الآية ٩.

٢. الأعراف (٧) الآية ٣١.

٣. الإنسان (٧٦) الآية ٢٠.

٤. القصص (٢٨) الآية ٢٣.

٥. القصص (٢٨) الآية ٢٣.

٦. آل عمران (٣) الآية ١٠٣.

٧. الاسراء (١٧) الآية ٣٢.

٨. الضحى (٩٣) الآية ٣.

٩. الفرقان (٢٥) الآية ٤١.

١٠. الحديد (٥٧) الآية ١٠.

بیان مواردی که ابتدا خیال می‌شود چیزی محذوف است، ولی در واقع چنین نیست.

عادت نحویون این است که می‌گویند مفعول به سبب اختصار و یا اقتصار حذف می‌شود و مراد از اختصار حذف با دلیل و مراد از دوم حذف بدون دلیل است. و مثال می‌زنند به آیه ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا﴾ که مفعول آنها حذف شده است. پس باید در این جا مراد از فعل وقوعش باشد، بدون توجه به مفعول به مثل افعال لازم ای: «اوقعوا هذا من الفعلین (اکل و شرب) و مثال دوم افعال دو مفعول است: «من یسمع یخل»، یعنی کسی که می‌شنود گمان می‌کند. «خیله» یعنی خیال و در هر دو فعل دو مفعول محذوف است. پس این دو فعل هم به منزله فعل لازم می‌باشند پس گویا حذف بدون دلیل است. این مطلبی بود که نحویون گفته‌اند، ولی تحقیق در این موضوع این است که آوردن فعل در هر محلی می‌تواند برای سه هدف باشد:

۱. این که هدف از آوردن محل وقوعش باشد بدون این که فاعل یا مفعول در نظر باشد و در این صورت مصدر فعل اسناد داده می‌شود به افعال عام (کان، حصل، وجد) فیقال: حصل حریق یا وقع الضرب یا کان نهب.

۲. گاهی منظور، اعلام فعل از فاعل است بدون این که مفعول در نظر باشد و در این جا اکتفا می‌شود بر فعل و فاعل بدون ذکر مفعول و مفعول در نیت هم گرفته نمی‌شود زیرا در نیت گرفته شده مثل ثابت است و نباید مفعول را به عنوان محذوف گرفت، چون فعل نازل منزله لازم است و آیه ﴿رَبِّی الَّذِی یُعِیْبِ وَیُحِیْثُ﴾ که حکایت از قول حضرت ابراهیم است و در آیه ﴿هَلْ یَسْتَوِی الَّذِینَ یَعْلَمُونَ وَالَّذِینَ لَا یَعْلَمُونَ﴾ در این دو آیه منظور، اعلام فعل از فاعل است. هم چنین آیه ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا﴾ و ﴿وَإِذَا رَأَیْتُمْ سَمَّ رَأَیْتُمْ﴾ ثم اسم مکان است، زیرا مراد از آیه اول این است که خداوند کار زنده شدن و مرده شدن را انجام می‌دهد و آیه دوم این که شخص دانا و نادان مساوی نیستند

و آیه سوم این که بخورید و بیاشامید، اما از اسراف پرهیز نمایید و آیه چهارم این که رؤیت تو در آن مکان حاصل می شود و بنابر قول صحیح آیه ﴿وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِنَ النَّاسِ يَسْقُونَ وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ﴾ از همین نوع است و گفته اند: حذف مفعول در «تزوّدان» و «نسقی» و «یسقون» به دلیل این است که مراد صدور فعل است و نظر به مفعول نیست، چون ترحم حضرت موسی بر دختران حضرت شعیب به سبب این بوده است که آنها حبس کردن مانع ورود گوسفندان در کنار آب می شدند، نه به جهت این که گوسفندان آنان محروم مانده بودند، پس مراد نسبت فعل به فاعل بوده است. هم چنین در فعل سقی نظر به فاعل است نه به مفعول که ابل و غنم باشد و کسی که دقت در آیه نداشته باشد مفعول یسقون را ابلهم تقدیر می کند و مفعول تزودان را غنمهما و مفعول لانسقی را غنماً در حالی که مفعول در نیت گرفته نمی شود.

۳. مراد از ذکر فعل اسنادش به فاعل و وقوعش بر مفعول باشد، در این صورت باید فاعل و مفعول هر دو ذکر شوند مثل: ﴿لَا تَأْكُلُوا أَرْبَابًا﴾ در این آیه مراد از نفی اکل، اکل ربا می باشد و هم چنین ﴿وَلَا تَقْرَبُوا أَرْبَابَ﴾ مراد، نفی از قرب به زنا است و مثال: «ما احسن زیداً» مراد حسن زید است و در این گونه موارد اگر مفعول ذکر نشود باید در تقدیر گرفته شود مثل: ﴿مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى﴾ ای: «و ما قلاک» و گاهی به جهت وجود مقتضی است و باید مفعول در تقدیر گرفته شود مثل: ﴿أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا﴾ در این جمله «بعث الله» صله موصول است و مفعول «بعث» ضمیر رابط است. پس واجب می شود که مفعول در تقدیر گرفته شود، ای: «بعثه الله رسولاً» و آیه ﴿وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى﴾ جمله «وعد الله» خبر برای مبتدا است. ضمیر مفعول رابط جمله خبر محذوف است ای و عده الله.

و قول شاعر: «و ماشیء حمیت بمستباح»، «حمیت» خبر است و تقدیر: «حميته»



است و ضمیر مفعول رابط و محذوف است.

### بیان مکان المقدر

القياس أن يقدر الشيء في مكانه الأصلي، لئلا يخالف الأصل من وجهين: الحذف، ووضع الشيء في غير محله.

فيجب أن يقدر المفسر في نحو «زيداً رأيتُهُ» مقدماً عليه، وجوز البيانيون تقديره مؤخراً عنه، وقالوا: لأنه يفيد الاختصاص حينئذ، وليس كما توهّموا، وإنما يتركب ذلك عند تعذر الأصل، أو عند اقتضاء أمر معنوي لذلك.

فالأول نحو «أَيَّهْمُ رَأَيْتُهُ» إذ لا يعمل في الاستفهام ما قبله، ونحو «وَأَمَّا نُمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ»<sup>١</sup> فيمن نصب، إذ لا يلي «أما» فعل، وكنا قدمنا في نحو «في الدار زيد» أن متعلق الظرف يقدر مؤخراً عن زيد، لأنه في الحقيقة الخبر، وأصل الخبر أن يتأخر عن المبتدأ، ثم ظهر لنا أنه يحتمل تقديره مقدماً لمعارضة أصل آخر، وهو أنه عامل في الظرف، وأصل العامل أن يتقدم على المعمول، اللهم إلا أن يقدر المتعلق فعلاً فيجب التأخير، لأن الخبر الفعلي لا يتقدم على المبتدأ في مثل هذا، وإذا قلت «إِنَّ خَلْفَكَ زِيداً» وجب تأخير المتعلق، فعلاً كان أو اسماً، لأن مرفوع إن لا يسبق منصوبها، وإذا قلت «كَانَ خَلْفَكَ زِيدٌ» جاز الوجهان ولو قدرته فعلاً، لأن خبر كان يتقدم مع كونه فعلاً على الصحيح، إذ لا تلتبس الجملة الاسمية بالفعلية.

والثاني نحو متعلق بآء البسملة الشريفة، فإن الزمخشري قدره مؤخراً عنها، لأن قریشاً كانت تقول: باسم اللات والعزى نفعل كذا، فيؤخرون أفعالهم عن ذكر ما اتخذوه معبوداً لهم تفخيماً لشأنه بالتقديم، فوجب على الموحّد أن يعتقد ذلك في

اسم الله تعالى فإنه الحقيق بذلك، ثم اعترض بـ ﴿إِقرأ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾<sup>١</sup> وأجاب بأنها أول سورة أنزلت، فكان تقديم الأمر بالقراءة فيها أهم، وأجاب عنه السكاكي بتقديرها متعلقة بـ ﴿إِقرأ﴾<sup>٢</sup> الثاني. واعترضه بعض العصريين باستلزامه الفصل بين المؤكد وتأكيده بمعمول المؤكد. وهذا سهو منه، إذا لا تؤكد هنا، بل أمر أولاً بإيجاد القراءة، وثانياً بقراءة مقيدة، ونظيره ﴿الَّذِي خَلَقَ \* خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾<sup>٣</sup> ومثل هذا لا يسميه أحد تأكيداً. ثم هذا الإشكال لازم له على قوله إن الباء متعلقة باقراً الأول لأن تقييد الثاني إذا منع من كونه تأكيداً فكذا تقييد الأول، ثم لو سلم ففصل الموصوف من صفته بمعمول الصفة جائز باتفاق، كـ «مَرَرْتُ بِرَجُلٍ عَمراً ضارباً» فكذا في التوكيد، وقد جاء الفصل بين المؤكد والمؤكد في ﴿وَلَا يَحْزَنَ وَيَرْضَيْنَ بِمَا آتَيْنَهُنَّ كُلُّهُنَّ﴾<sup>٤</sup> مع أنهما مفردان، والجمل أحمل للفصل، وقال الراجز:

يا ليتنى كنت صبياً مرضعاً	تحملني الزلفاء حولاً اكتفا
إذا بكيت قبلتني اربعا	إذن ظللت الدهر أبكي أجمعا

### جایی که باید محذوف تقدیر شود

قاعده و قیاس این است که هر کلمه که محذوف است در جای اصلی خود تقدیر گرفته شود تا این که مخالف اصل و قاعده نباشد، زیرا اصل این است که کلمه حذف نشود و بعد از حذف اگر در غیر جای خود تقدیر گرفته شود دو نوع مخالفت لازم می آید پس در مواردی مثل باب اشتغال «زیداً رأیت» که باید برای زید فعلی تقدیر

١. العلق (٩٦) الآية ١ و ٢.

٢. العلق (٩٦) الآية ١ - ٣.

٣. العلق (٩٦) الآية ١ - ٣.

٤. الأحزاب (٣٣) الآية ٥١.

شود که مقدم بر آن باشد، ای: «رأیت زیداً رأیته» علمای علم بلاغت جایز می‌دانند که مؤخر از زید در تقدیر گرفته شود. در این صورت افاده اختصاص می‌دهد، اما این قول مردود است، چون این خلاف قاعده است و خلاف در جایی صحیح است که عذری باشد یا این که یک امر معنوی اقتضا نماید.

مثال اول: آیه «ایهم رأیته» ای استفهامیه است و اگر فعل مقدم تقدیر گرفته شود از صدارت می‌افتد پس ناچار باید فعل بعد از ای تقدیر شود: «ایهم رأیت رأیته» لذا ما قبل استفهام در استفهام عمل نمی‌کند.

مثال دیگر: آیه «وَأَمَّا تُوذُ فَهَدَيْنَاهُمْ» ثمود مفعول فعل مقدر است و باید فعل بعد از آن تقدیر گرفته شود، چون بعد از اما باید اسم واقع شود و این بنابر نصب ثمود است، و در آخر باب سوم گفته شد که در مواردی مثل «فی الدار زید» باید متعلق ظرف متأخر از زید باشد، چون در واقع خبر برای مبتدا است و اصل در خبر تأخیر است. اما در این جا تجدید نظر حاصل می‌شود، زیرا اصل مذکور معارض با اصل دیگر است و متعلق محذوف عامل در ظرف می‌باشد و اصل در عامل این است که مقدم بر معمول خود باشد، مگر این که متعلق جمله فعلیه باشد که در این صورت جمله فعلیه خبر از مبتدا است و گفته شد که جمله فعلیه بر مبتدا مقدم نمی‌شود، چون متلبس به جمله فعلیه می‌شود، مثل: «فی الدار زید» ای «فی الدار زید استقر» و اما در مثل «ان خلفک زیداً» تأخیر متعلق واجب است، چه این که فعل باشد یا اسم، زیرا خبر آن بر اسمش مقدم نمی‌گردد و پس گفته نمی‌شود: «ان کائن خلفک زید» و اگر متعلق فعل باشد تقدیر «وقع ان خلفک زید» است. اما اگر در همان مثال به جای آن «کان» باشد گفته می‌شود: «کان خلفک زید» پس در تقدیم و تأخیر متعلق دو وجه است؛ متعلق فعل باشد یا اسم، چون در این جا جمله اسمیه با جمله فعلیه اشتباه نمی‌شود، زیرا اگر خبر «کان» مقدم شود کسی توهم نمی‌کند که مبتدا است.

مثال دوم (امر معنوی علت تقدم معمول فعل باشد)، آیه ﴿بِسْمِ اللَّهِ﴾ زمخشری متعلق باء را بعد از «بسم الله» تقدیر گرفته است، چون این جمله در نزد مسلمانان به جای «باسم اللات و العزی» است که قریش در زمان جاهلیت در هنگام افتتاح کلام بر زبان جاری می کردند و تقدیر بعد از جار و مجرور بود، یعنی: «باسم اللات و العزی نفعل کذا» پس آنها به دلیل تفخیم از خدایان خود اسم جار و مجرور را اول ذکر می کردند پس باید مسلمانان هم برای تفخیم «الله» متعلق را مؤخر ذکر کنند، چون خداوند سزاوارتر به تفخیم است که اسمش مقدم بر متعلق باشد.

سپس زمخشری اشکال کرده است به آیه ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾ که متعلق جار و مجرور مقدم ذکر شده است و جواب داده است که چون در اولین بار نزول قرآن قرائت اهم از چیزهای دیگر است. لذا متعلق «بسم الله» که «اقرء» است مقدم گردیده است.

سکاکی جواب داده است به این که «بسم ربک» متعلق به «اقرء» محذوف است، ای: «اقرء باسم ربک» اقرء دومی تأکید برای اول است و لذا اشکال کرده است که «باسم ربک» فاصله بین مؤکد و مؤکد است، ولی این اعتراض صحیح نیست، زیرا در توجیه سکاکی ذکری از تأکید نیست و نمی تواند تأکید باشد، زیرا امر اول عام برای عموم قرائت است و دوم مخصوص همان سوره است پس نظیر جمله ﴿الَّذِي خَلَقَ﴾ \* ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ خواهد بود و در این جمله هیچ کس نگفته است که «خلق» دوم تأکید «خلق» اول است چنان که این اشکال بر سکاکی لازم می آید در صورتی که باء را متعلق به «اقرء» اول گرفته باشد و اگر متعلق به «اقرء» دوم گرفته شود تأکید نیست چون مقید است و اما بنا بر تقدیر حصول فصل مثل فصل بین صفت و موصوف باید جایز باشد، چون هر دو از توابع هستند و در صفت و موصوف جوازش اتفاقی است مثل: «مررت برجل عمرأ ضارب» در این جمله «عمرأ» که معمول ضارب است فاصله بین

موصوف و صفت شده است. بنابر این باید فصل بین مؤکد و مؤکد هم جایز باشد و در آیه شریفه «وَلَا يَحْزَنَنَّ وَيَرْضَيْنَ بِمَا آتَتْهُنَّ كُلُّهُنَّ» در این آیه «کلهن» تأکید برای ضمیر مؤنث در «یرضین» است و جمله «بما آتیتهن» بین مؤکد و مؤکد فاصله شده است پس در صورت مفرد بودن به طریق اولی جایز است و راجز (سراینده شعر رجز) گفته: «اذا ظللت الدهرا بکی اجمعا» کلمه «اجمعا» تأکید برای «الدهر» است.

### تنبيه

ذکروا أنه إذا اعترض شرط على آخر نحو «إِنْ أَكَلْتَ إِنْ شَرِبْتَ فَأَنْتَ طَالِقٌ» فَإِنْ الْجَوَابُ الْمَذْكُورُ لِلْسَّابِقِ مِنْهُمَا، وَجَوَابُ الثَّانِي مَحْذُوفٌ مَدْلُولٌ عَلَيْهِ بِالْشَّرْطِ الْأَوَّلِ وَجَوَابِهِ، كَمَا قَالُوا فِي الْجَوَابِ الْمَتَأَخِّرِ عَنِ الْقِسْمِ وَالشَّرْطِ وَلِهَذَا قَالَ مُحَقِّقُو الْفُقَهَاءِ فِي الْمِثَالِ الْمَذْكُورِ: إِنَّهَا لَا تَطْلُقُ حَتَّى تَقْدَمَ الْمُؤَخَّرُ وَتَوَخَّرَ الْمَقْدَمُ، وَذَلِكَ لِأَنَّ التَّقْدِيرَ حِينَئِذٍ إِنْ شَرِبْتَ فَإِنْ أَكَلْتَ فَأَنْتَ طَالِقٌ، وَهَذَا كُلُّهُ حَسَنٌ، وَلَكِنْهُمْ جَعَلُوا مِنْهُ قَوْلَهُ تَعَالَى: «وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ»<sup>۱</sup> وَفِيهِ نَظَرٌ، إِذْ لَمْ يَتَوَالَ شَرْطَانِ وَبَعْدَهُمَا جَوَابٌ كَمَا فِي الْمِثَالِ، وَكَمَا فِي قَوْلِ الشَّاعِرِ: إِنْ تَسْتَغِيثُوا بِنَا إِنْ تُدْعَرُوا تَجِدُوا مِمَّنَّا مَعَاقِلَ عِزٍّ زَانِهًا كَرَمٌ وَقَوْلُ ابْنِ دُرَيْدٍ:

فَإِنْ عَثَرْتُ بَعْدَهَا إِنْ وَأَلْتُ      نَفْسِي مِنْ هَاتَا فَقُولَا: لَالَعَا

إِذِ الْآيَةُ الْكَرِيمَةُ لَمْ يَذْكَرْ فِيهَا جَوَابٌ، وَإِنَّمَا تَقْدَمُ عَلَى الشَّرْطَيْنِ مَا هُوَ جَوَابُ فِي الْمَعْنَى لِلشَّرْطِ الْأَوَّلِ، فَيَنْبَغِي أَنْ يُقَدَّرَ إِلَى جَانِبِهِ، وَيَكُونُ الْأَصْلُ: إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ فَلَا يَنْفَعُكُمْ نَصْحِي إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ، وَأَمَّا أَنْ يُقَدَّرَ الْجَوَابُ بَعْدَهُمَا ثُمَّ يَقْدَرُ بَعْدَ ذَلِكَ مُقَدِّمًا إِلَى جَانِبِ الشَّرْطِ الْأَوَّلِ فَلَا وَجْهَ لَهُ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

## تنبيه

نحویون گفته‌اند: هر گاه دو جمله شرطیه پشت سر هم ذکر شود مثل «ان اكلت و ان شربت فانت طالق» جواب مذکور برای جمله اول است و جواب جمله شرط دوم محذوف است که شرط اول و جوابش قرینه بر محذوف می‌باشد، همان طوری که اگر جمله قسم و جمله شرط ذکر شود جواب متأخر جواب اول است و جواب دوم در تقدیر گرفته می‌شود.

توضیح مطلب: این که در این صورت چهار وجه تصور می‌شود:

۱. جمله مذکور جواب هر دو جمله باشد و این جایز نیست، زیرا توارد دو عامل بر معمول واحد لازم می‌آید.

۲. جواب هیچ کدام نباشد و این وجه هم جایز نیست، زیرا لازم می‌آید که جمله جواب، بدون ربط با سابق آورده شده باشد.

۳. جواب جمله، متأخر باشد. در این صورت باید جمله شرط دوم با جوابش جواب شرط اول قرار گیرد پس باید فاء بر آن داخل شود، در حالی که فاء وجود ندارد.

۴. جواب جمله اول باشد و برای جمله دوم جواب در تقدیر گرفته شود. این وجه بی‌اشکال است، پس جواب مذکور از شرط اول است و شرط اول با جوابش قرینه‌ای بر حذف جواب شرط دوم است. تقدیر در مثال مذکور: «ان شربت فان اكلت فانت طالق».

معنای دو جمله این که اول «شرب» واقع شود و سپس «اكل» و لذا محققان از فقها گفته‌اند: این گونه تعبیرات گفته نمی‌شود تا مقدم، مؤخر و مؤخر، مقدم شود یعنی قرینه بر جواب شرط اول جواب شرط دوم است چه شرط بدون جواب وجود ندارد. در مورد آیه «وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ» گفته‌اند: در این آیه دو شرط ذکر شده است: «ان اردت» و «ان كان الله يريد» ولی در این قول نظر است، زیرا دو شرط متوالی نیست و جواب شرط

اول از معنای جمله سابق به دست می‌آید و قول شاعر:

إِنْ تَسْتَغِيثُوا بِنَا إِنْ تَذْعُرُوا تَجِدُوا      مَنَّا مَعَاقِلَ عَزَّ زَانِهَا كَرَمٌ  
و قول ابن درید:

فَإِنْ عَثَرْتُ بَعْدَهَا إِنْ أَلْتِ      نَفْسِي مِنْ هَاتَا فَقُولَا: لَا لَعَاً

«معاقل» جمع «معقل» به معنای پناهگاه و «زانه‌ها» فعل ماضی و «تذعر» مبنی للمفعول و در شعر دوم: «ألت» مأخوذ از أو أُلْ به معنای طلب تجارت است و «لا لعا» یعنی «لا عليك لعا». این جمله در حال دعا کردن گفته می‌شود. در بیت اول دو جمله شرط «إِنْ تَسْتَغِيثُوا» و «إِنْ تَذْعُرُوا» است و جمله «تجدوا» جواب شرط اول و جواب شرط دوم محذوف است و در بیت دوم شرط اول «ان عثرت» و شرط دوم «ان وألت» و جمله «فقولا...» جواب شرط اول است. در این دو شعر جواب شرط مذکور است و در آیه کریمه جواب شرط ذکر نشده و فقط بر شرط مقدم شده است چیزی که بر جواب شرط اول دلالت دارد، سزاوار است که در کنارش جواب در تقدیر گرفته شود. اما این که جواب دو شرط بعد از دو شرط تقدیر گردد و سپس در کنار شرط اول جواب تقدیر شود وجهی ندارد. این تقدیر جواب با شرط دوم جواب شرط اول است و این که مقدر شود جواب بعد از دو شرط سپس جواب را بعد از این تقدیر مقدم بدانیم در کنار شرط اول چیزی است که احتیاج به آن نیست سزاوار است در مورد نیاز به تقدیر حتی المقدور به اندازه احتیاج در تقدیر گرفته شود تا این که مخالفت با اصل کمتر باشد.

#### بیان مقدار المُقَدَّر

ينبغي تقييله ما أمكن لتقل مخالفة الأصل.

ولذلك كان تقدير الأخفش في «ضربي زيداً قائماً»: ضربُه قائماً، أولى من تقدير

باقي البصريين: حاصلٌ إذا كان - أو إذ كان - قائماً، لأنه قدّر اثنين وقدروا خمسة، ولأن التقدير من اللفظ أولى.

وكان تقديره في «أنت مني فرسخان» بُعدك مني فرسخان، أولى من تقدير الفارسي أنت مني ذو مسافة فرسخين، لأنه قدر مضافاً لاحتياج معه إلى تقدير شيء آخر يتعلق به الظرف، والفارسيّ قدر شيئين يحتاج معهما إلى تقدير ثالث. وضعف قول بعضهم في «وَأَشْرِبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ»<sup>١</sup> إن التقدير: حبُّ عبادة العجل، والأولى تقدير الحب فقط.

وضعف قول الفارسي ومن وافقه في «وَاللَّائِي يَسْتَسْنَ»<sup>٢</sup> الآية: إن الأصل: واللائي لم يحضن فعذّتهن ثلاثة أشهر، والأولى أن يكون الأصل: واللائي لم يحضن كذلك.

وكذلك ينبغي أن يقدر في نحو «زَيْدٌ صَنَعَ بِعَمْرٍو جَمِيلاً وَبِخَالِدٍ سَوْءاً، وَبِكَرْ» أي كذلك، ولا يقدر عين المذكور قليلاً للمحذوف، ولأن الأصل في الخبر الإفراد، ولأنه لو صرّح بالخبر لم يحسن إعادة ذلك المتقدم لثقل التكرار.

ولك ألاّ تقدر في الآية شيئاً البتة، وذلك بأن تجعل الموصول معطوفاً على الموصول، فيكون الخبر المذكور لهما معاً، وكذا تصنع في نحو «زَيْدٌ فِي الدَّارِ وَعَمْرُو» ولا يتأتى ذلك في المثال السابق لأن إفراد فاعل الفعل يأباه، نعم لك أن تسلم فيه من الحذف، بأن تقدّر العطف على ضمير الفعل لحصول الفصل بينهما.

فإن قلت: لو صح ما ذكرته في الآية والمثال السابق لصح «زَيْدٌ قَائِمَانِ وَعَمْرُو» بتقدير: زيد وعمر و قائمان.

قلت: إن سلم منعه فلقبح اللفظ، وهو منتفٍ فيما نحن بصدده، ولكن يشهد للجواز

١. البقرة (٢) الآية ٩٣.

٢. الطلاق (٦٥) الآية ٤.



قوله:

وَلَسْتُ مُقَرَّرًا لِلرَّجَالِ ظُلَامَةً      أَبِي ذَاكَ عَمِّي الْأَكْرَمَانِ وَ خَالِيَا  
و قد جَوَّزُوا فِي «أَنْتَ أَعْلَمُ وَ زَيْدٌ» كَوْنِ زَيْدٍ مُبْتَدَأٍ حَذَفَ خَبْرَهُ، وَ كَوْنِهِ عَطْفًا عَلَى  
أَنْتَ، فَيَكُونُ خَبْرًا عَنْهُمَا.

### بیان مقدار مقدر

لذا در جمله «ضربی زیداً قائماً» ضربی (مبتدا) اضافه به فاعل خود شده است و «زیداً» مفعولش و «قائماً» حال از ضمیر مفعول است. اخفش در این جمله گفته است تقدیر «ضربی لزید ضربه قائماً»، «اضربه قائماً» است و این تقدیر اولی است از تقدیر بصریون (ضربی زیداً حاصل اذا كان قائماً) زیرا در این صورت باید پنج کلمه در تقدیر گرفته شود: ضمیر مستتر، حاصل، اذا، کان و ضمیر مستتر در «کان» و نیز تقدیر گرفتن چیزی که بالفظ مذکور متحد باشد، اولی از غیر متحد است و در مثال «انت منی فرسخان» اخفش گفته: تقدیر: «بعدک منی فرسخاً» است و فارسی گفته: تقدیر «انت منی ذو مسافة فرسخان» است در این جا هم تقدیر اخفش بهتراست، چون فقط کلمه بعد در تقدیر گرفته شده است که مضاف به ضمیر خطاب است و ظرف هم متعلق به «بعدک» می شود، ولی بر اساس تقدیر دیگر لازم می آید که دو کلمه محذوف باشد: ذو و مسافة و احتیاج به امر سوم است که ظرف به آن تعلق گیرد و در آیه «وَأُشْرِبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ» دو قول است: بعضی گفته اند: تقدیر: «حب عبادة العجل» ای: «و اشربوا حب عبادة العجل فی قلوبهم» و عده ای گفته اند: «حب العجل». قول دوم اولی است، چون با این تقدیر معنا تمام است و در آیه «وَاللَّائِي يَئْسَنَ مِنَ الْخَيْضِ مِنْ نِسَائِكُمْ» فارسی گفته است اصل در آیه «و اللائی فی لم يحض فعدتهن ثلاثة اشهر» است، اما بهتر این که تقدیر «و اللائی لم يحض كذلك» باشد و در جمله «زید صنع

بعمر و جمیلاً و بخالد سوء و بکر» سزاوار است که کلمه «کذلک» بعد از «بکر» در تقدیر گرفته شود و نباید عین کلمات مذکور در تقدیر گرفته شود که «زید صنع بکر جمیلاً» است، زیرا کلمه «کذلک» تمام آن الفاظ را در بر می گیرد. علت دیگر این که «کذلک» در موضع خبر است و اصل در خبر این است که مفرد باشد. دلیل سوم: اگر به جای «کذلک» «صنع بکر جمیلاً» ذکر شود، تکرار خواهد بود و تکرار باعث ثقل کلمه می شود.

احتمال دیگر این که در آیه چیزی تقدیر گرفته نشود و «اللائی» موصول و عطف بر موصول شود که در اول آیه ذکر شده است، ای: «و اللائی و لم یثن من المحیض و اللائی لم یحضن» بنابراین «فعدتهن» خبر برای هر دو می شود و در مثال «زید فی الدار و عمرو» می توانیم «عمرو» را عطف بر زید بگیریم تا «فی الدار» خبر از هر دو باشد، ولی در جمله «زید صنع بعمر و جمیلاً و بخالد سوء و بکر» ممکن نیست عطف «بکر» بر «زید»، تا خبر مذکور برای هر دو باشد، چون در این صورت باید فعل «صنع» تشبیه آورده شود: «زید و بکر صنعا» و چون فعل مفرد آمده امکان عطف بر «زید» نیست و ممکن است عطف بر ضمیر مستتر در «صنع» باشد و شرط عطف بر ضمیر این است که بین معطوف و معطوف علیه فاصله شود. در این جا این شرط موجود است، چون بین بکر و ضمیر کلمات (بعمر و...) فاصله است.

بر تقدیر عطف، در آیه و مثال گفته می شود: پس باید جمله «زید قائمان و عمرو» هم باید صحیح باشد که «عمرو» عطف بر «زید» شود و «قائمان» خبر برای هر دو باشد، در جواب می گوئیم: اولاً جمله مذکور صحیح است و اگر قائل به منع شویم به جهت قبیحی است که در لفظ جمله به وجود می آید و این قباحت در آیه و مثال وجود ندارد و اصل جواز در هر سه مورد ثابت است، به دلیل قول شاعر: «و لست مقراً للرجال ابی ظلامة ذاک عمی الاکرمان و خالیا» درباره کلمه «ابی» دو احتمال است:

۱. این که فعل ماضی باشد به معنای امتنع، ۲. این که مضاف به یاء متکلم باشد، ای: «ابی هو ذاک المعلوم» و به هر تقدیر «عمی» مبتدا و «خالیاً» عطف بر آن است و «الا کرمان» خبر برای هر دو است معطوف و معطوف علیه تشبیه آمده است<sup>۱</sup> و در مواردی مثل «انت اعلم و زید» دو وجه جایز است: ۱. دو جمله باشند «انت» مبتدا و «اعلم» خبرش و «زید» مبتدا و خبرش محذوف است: «زید اعلم» ۲. زید عطف بر «انت» باشد و «اعلم» خبر برای هر دو است.

### بیان کیفیت التقدیر

إذا استدعى الكلامُ تقدیرَ أسماء متضایفة، أو موصوف وصفة مضافة، أو جار ومجرور مضمَر عائد علی ما یحتاج إلى الرابطة، فلا یقدر أنْ ذلک حذف دفعة واحدة، بل علی التدریج.

فالأول نحو ﴿كَأَلَّذِي يُغْشَىٰ عَلَيْهِ﴾<sup>۲</sup> أي كدوران عین الذي.

والثاني كقوله:

إذا قامتا تَضَوُّعُ الْمِسْكِ مِنْهُمَا      نسیم الصِّبَا جَاءَتْ بِرَيًّا الْقَرْنُفَلِ  
أي تَضَوُّعًا مِثْلَ تَضَوُّعِ نَسِيمِ الصَّبَا.

والثالث كقوله تعالى: ﴿وَأَتَقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾<sup>۳</sup> أي لا تجزي فيه، ثم حذفت «في» فصار لا تجزيه، ثم حذف الضمير منصوباً لا مخفوضاً، هذا قول الأخفش، وعن سيبويه أنهما حُذِفَا دفعة. ونقل ابن الشجري القول الأول عن الكسائي، واختاره، قال: والثاني قول نحوي آخر، وقال أكثر أهل العربية منهم

۱. در شعر مذکور ابی به معنای پدر و عم به معنای عمو و خال به معنای خالو است که اضافه بیاء متکلم شده‌اند.

۲. الأحزاب (۳۳) الآیة ۱۹.

۳. البقرة (۲) الآیة ۴۸.

سیبویه والأخفش: يجوز الأمران، اهـ. وهو نقل غريب.

### چگونگی تقدیر

زمانی که در کلام لازم باشد و این که چند اسم تقدیر گرفته شود که با هم مضاف و مضاف الیه یا صفت و موصوف و یا جار و مجرور (ضمیر عاید) باشند، نباید تقدیر محذوف به نحوی باشد که خیال شود که آن چند اسم، یک دفعه حذف شده است بلکه باید به نحوی تقدیر شود که فهمیده شود و تدریجی حذف شده باشد. مثال اول: ﴿فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ﴾ در این آیه باید بین کاف و «الذی» دو اسمی که مضاف و مضاف الیه است تقدیر گرفته شود. تقدیر «کدوران اعین الذی یغشی علیه الموت».

مثال دوم: قول امرئ القیس: «إذا قامتا تضوع المسک منهما...» در این شعر بعد از «تضوع» باید سه کلمه در تقدیر گرفته شود: موصوف، صفت و مضاف الیه. صفت تضوع منهما تضوعاً مثل «تضوع النسیم...».

مثال سوم: آیه ﴿وَأَتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾ در این آیه بعد از کلمه «لا تجزی» جار و مجرور حذف شده که ضمیر رابط است، ای: «لا تجزی فیها» و این جمله صفت برای یوم است و فیها رابط بین صفت و موصوف است و حذف تدریجی بوده است که اولاً فی حذف شده و لا تجزیه شده است و ضمیر منصوب به نزع حافظ و بعداً ضمیر حذف شده است، اما در نزد سیبویه یک دفعه حذف گردیده است و ابن شجری قول اول را از کسائی نقل کرده است و خودش هم همین قول را اختیار نموده است. قول دوم را به بعضی نحوین نسبت داده و گفته است: اکثر اهل عربیه که سیبویه و اخفش از جمله آنها است هر دو امر را جایز می دانند. پایان کلام ابن شجری، اما این نقل غریبی است.

ينبغي أن يكون المحذوف من لفظ المذكور مهما أمكن

فيقدر في «ضربى زيداً قائماً» ضربه قائماً، فإنه من لفظ المبتدأ وأقل تقديرًا دون «إذ كان، أو إذا كان» و يقدر «اضرب» دون أهين في «زيداً اضربه».

فان مَنَعَ من تقدير المذكور معنى أو صناعة قَدَّر ما لا مانع له، فالأول نحو «زيداً اضرب أخاه» يقدر فيه أهين دون اضرب، فإن قلت «زيداً أهين أخاه» قدرت أهين. والثاني نحو «زيداً امرؤ به» تقدر فيه جاوز دون امرؤ، لأنه لا يتعدى بنفسه نعم إن كان العامل مما يتعدى تارة بنفسه و تارةً بالجار نحو نصح في قولك «زيداً نصحتُ له» جاز أن يقدر نصحتُ زيداً، بل هو أولى من تقدير غير الملفوظ به.

و مما لا يقدر فيه مثل المذكور لمانع صناعي قوله:

يا أَيُّهَا الْمَائِحُ، دَلَّوِي دُونُكَ      إِنِّي رَأَيْتِ النَّاسَ يَحْمَدُونَكَ  
إِذَا قَدَّرَ دَلَّوِي مَنْصُوبًا فَالْمَقْدَرُ خُذْ، لَا دُونُكَ، وَ قَدْ مَضَى، وَ قَوْلُهُ:

أَكْرَ وَأَحْمَى لِلْحَقِيقَةِ مِنْهُمْ      وَأَضْرَبَ مِنَّا بِالسُّيُوفِ الْقَوَائِسَ

الناصبُ فيه للقوائس فعلٌ محذوف، لا اسمُ تفضيل محذوف لأننا فررنا بالتقدير من إعمال اسم التفضيل المذكور في المفعول، فكيف يعمل فيه المقدر؟ وقولك «هذا مُعْطِي زَيْدٍ أُمِّسٍ دِرْهَمًا» التقديرُ أعطاه، ولا يقدر اسم فاعل، لأنك إنما فررت بالتقدير من إعمال اسم الفاعل الماضي المجرد من ال، وقال بعضهم في قوله تعالى ﴿لَنْ نُؤْثِرَكَ عَلَىٰ مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي فَطَرْنَا﴾<sup>١</sup>: إن الواو للقسم، فعلى هذا دليلُ الجواب المحذوف جملةُ النفي السابقة، ويجب أن يقدر: والذي فطرنا لانؤثرَكَ؟ لأن القسم لا يجاب بـلن إلا في الضرورة كقول أبي طالب:

والله لن يصلوا إليك بجمعهم حتى أوسد في التراب دفينا  
 وقال الفارسي و متابعه في «وَاللَّائِي لَمْ يَحِضْنَ»<sup>١</sup> التقدير: فعدتهن ثلاثة أشهر،  
 وهذا لا يحسن وإن كان ممكناً، لأنه لو صرح به اقتضت الفصاحة أن يقال: كذلك،  
 ولا تعاد الجملة الثانية.

### محذوف از لفظ مذکور باشد

سزاوار است محذوف از لفظ مذکور در تقدیر گرفته شود تا آن جایی که امکان دارد باید لفظ محذوف را از لفظ مذکور در تقدیر گرفت پس در مثال «ضربی زیداً قائماً»، «ضربی زیداً ضربه قائماً» چنانچه گذشت، زیرا در این صورت لفظ محذوف از لفظ مبتدا گرفته شده است و از تقدیر بصریون که «اذا كان» یا «اذ كان» را تقدیر گرفته‌اند اولی است و در جمله «زیداً اضر به» باید قبل از زید کلمه «اضر ب» را در تقدیر بگیرند، نه کلمه اهن یعنی توهین کن زید را و بز او را و در جایی که از نظر معنا یا قاعده مانعی برای تقدیر لفظ مذکور باشد، باید لفظ مقدر را از غیر لفظش تقدیر گرفت  
 مثال اول: «زیداً (اضر ب) أخوا» در این جمله اگر برای عامل زید، «اضر ب» در تقدیر گرفته شود معنا صحیح نیست و باید «أهن» تقدیر گردد و اگر در مثال مذکور گفته شود: «زیداً أهن اخاه» جایز است که برای زید، «أهن» تقدیر شود، چون اهانت زید، اهانت برادرش می‌باشد، به خلاف مثال اول که ضرب زید، ضرب برادرش نیست و بالعکس.

مثال دوم (مانع صناعی وجود داشته باشد): «زیداً امرٌ به» در این جا اگر برای زید فعل امر تقدیر شود لازم می‌آید فعل قاصر بدون حرف متعدی استعمال شود، پس

گفته می‌شود: «امرُر زیداً امرربه» پس باید به جای آن «جاوز» که به همان معنا می‌آید در تقدیر گرفته شود، ای: «جاوز زیداً امرربه» و در جایی که فعل گاهی بنفسه متعدی می‌شود و زمانی به حرف جر در این جا جایز است تقدیر محذوف از فعل مذکور، مثل: «زیداً نصحت له» پس جایز است «نصحت زیداً نصحت له»، چون در این هنگام محذور سابق وجود ندارد. لذا در این جا تقدیر بر فعل مذکور اولی است.

مثال دیگر، قول شاعر است: «ایها المائح دلوی...» اگر دلو منصوب باشد باید فعل مقدر «حُذ» باشد، نه «دونک» که اسم فعل به معنی خز است.

و در شرط سوم از شروط حذف: شرح مطلب گذشت و قول شاعر دیگر: «عباس بن مرداس» اُکُرُّ در «وأحیی للحقیقة منهم...» «اضرب» افعِل التفضیل است و «قوانساً» منصوب به فعل محذوف و فعل مقدر جایز نیست از فعل مذکور باشد، زیرا «قوانساً» مفعول به است و افعِل التفضیل محذوف نمی‌تواند در مفعول عمل نماید پس باید برای آن فعل در تقدیر گرفته شود.

در جمله «هذا معطی زیداً امس درهما» کلمه «درهما» مفعول عامل مقدر است و اسم فاعل «معطی» نمی‌تواند در آن عمل کند، زیرا اسم فاعل که به معنای گذشته باشد و مجرد از ال نمی‌تواند عمل کند. پس باید فعل «اعطی» در تقدیر گرفته شود، ای: «هذا معطی زیداً امس اعطاه درهما» و در آیه «قَالُوا لَنْ نُؤْثِرَكَ عَلَىٰ مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي فَطَرْنَا فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا» بعضی گفته‌اند: واو در «والذی» واو قسم است پس جواب قسم محذوف است و دلیل بر حذف جمله «لَنْ نُؤْثِرَكَ» است که مقدم بر قسم شده است، ولی جمله مذکور منفی به لن است و جمله محذوف باید منفی به لا باشد ای: «والذی فطرنا لا نوثرک» به جهت این که جواب قسم با لن نمی‌آید، مگر در حال ضرورت مثل قول ابی طالب: «والله لن یصلوا الیک بجمعهم حتیٰ او سد فی التراب دفیناً».

در این شعر «الله» قسم است و «لن يصلوا» جواب آن است که منفی به لن آمده است، یعنی به خدا قسم ای رسول خدا هرگز قریش به تو دست نمی یابد، مگر این که در خاک بخوابم در حالی که دفن شده باشد<sup>۱</sup> و در آیه «وَاللَّائِي لَمْ يَحِضْنَ» فارسی و پیروانش گفته اند: باید بعد از این جمله، جمله «فعدتهن ثلاثة اشهر» در تقدیر گرفته شود و این تقدیر زیبا نیست؛ اگر چه امکان دارد، چون اگر تصریح به مقدر شود فصاحت کلام اقتضا می کند که «کذلک» آورده و جمله تام که قبلاً ذکر شده است اعاده نگردد. بحث در این باره گذشت.

إذا دار الأمر بين كون المحذوف مبتدأ وكونه خبراً فأيهما أولى؟

قال الواسطي: الأولى كون المحذوف المبتدأ، لأن الخبر محط الفائدة وقال العبدی: الأولى كونه الخبر، لأن التجوز أواخر الجملة أسهل، نقل القولین ابنُ إياز. و مثال المسألة ﴿فَصَبْرٌ جَمِيلٌ﴾<sup>۲</sup> أي: شأني صبر جميل، أو صبر جميل أمثل من غيره، ومثله ﴿طَاعَةٌ مَعْرُوفَةٌ﴾<sup>۳</sup> أي الذي يطلب منكم طاعة معلومة لا يُرتابُ فيها، لا إيمان باللسان لا يُواطئه القلب، أو طاعتكم معروفة، أي عُرِفَ أنها بالقول دون الفعل، أو طاعة معروفة أمثل بكم من هذه الأيمان الكاذبة.

ولو عرض ما يوجب التعيين عمل به، كما في «نِعَمَ الرَّجُلُ زَيْدٌ» على القول بأنهما جملتان، إذ لا يحذف الخبر وجوباً إلا إذا سَدَّ شيء مَسَدَّهُ، ومثله «حَبَّبَا زَيْدٌ» إذا حمل على الحذف، وجزم كثير من النحويين في نحو «عَمَرَكَ لِأَفْعَلَنْ» و «إِيْمَنُ اللَّهِ

۱. این شعر و اشعار دیگر از ابوطالب نقل شده است که با صراحت دلالت بر ایمان او می کند من جمله در قصیده مفصل گفته «ولقد علمت بأن دين محمد من خير اديان البرية دينا» پس قائلین بکفر ابوطالب وجدان خود را زیر پا گذاشته اند (نعوذ بالله من العصية العمياء).

۲. يوسف (۱۲) الآیة ۱۸ و ۸۳.

۳. النور (۲۴) الآیة ۵۳.



لَأَفْعَلَنَّ» بَأَن المحذوف الخبر، و جوز ابْنُ عصفور كونه المبتدأ، ولذلك لم يُعَدَّهُ فيما يجب فيه حذف الخبر، لعدم تعيينه عنده لذلك، قال: والتقدير إمَّا قَسَمِي أَيْمُنُ الله، أو أَيْمُنُ الله قَسَمَ لي، اه. و لو قدرت أَيْمُنُ الله قَسَمِي، لم يمتنع، إذ المعرفة المتأخرة عن معرفة يجب كونها الخبر على الصحيح.

### در صورتی که محذوف باید مبتدا و خبر باشد

دوران امر در این است که محذوف مبتدا باشد یا خبر، در جایی که کلمه مذکور صلاحیت برای هر دو را داشته باشد. واسطی گفته است که اسم محذوف باید مبتدا باشد و کلمه مذکور خبرش، زیرا اهمیت خبر از مبتدا بیشتر است، چون فایده کلام با خبر کامل می‌شود. عبدی گفته است باید محذوف را خبر بگیریم، زیرا در آخر جمله ذکر می‌شود و ارتکاب حذف در آخر جمله آسان‌تر است. این دو قول را ابن‌ایاز نقل کرده است. مثال: آیه ﴿فَصَبْرٌ جَمِيلٌ﴾ در این جمله «جمیل» صفت برای صبر است و درباره صبر دو احتمال است: خبر باشد (هو صبر جمیل که هو ضمیر شأن است) یا مبتدا باشد (جمیل امثل من غیره)

همین دو احتمال در آیه ﴿قُلْ لَا تُقْسِمُوا طَاعَةً مَعْرُوفَةً﴾ داده شده و ممکن است خبر باشد برای مبتدا (الذی) ای: «الذی یطلب منکم طاعة معروفة لا یرتاب فیها...» یعنی آنچه طلب می‌شود از شما طاعت معروف است، نه تصدیق به لسان که با قلب موافق نباشد.

احتمال دیگر این که مبتدا مقدر «طاعتکم» باشد و «طاعة معروفة» خبرش، ای: «طاعتکم طاعة معروفة» که به قول شناخته می‌شود، نه به فعل.

احتمال دیگر این که «طاعة معروفة» مبتدا و خبرش «امثلکم» باشد، ای: «طاعة معروفة امثل بکم من هذه الايمان الكاذبه» یعنی طاعة معروفة بهتر است شما را از این

ایمان کاذبه و در جایی که یک امری عارض شود که سبب آن کلمه مذکور معین در احدهما می باشد یعنی مبتدا یا خبر در این صورت باید محذوف دیگری در تقدیر گرفت، مثل: «نعم الرجل زيد» بنابر قول کسانی که می گویند مرکب از دو جمله است، باید زيد خبر باشد ای: «هو زيد» و جایز نیست که مبتدا برای خبر محذوف باشد، زیرا در این جا چیزی جانشین خبر نشده است و اگر چنین باشد خبر حذف نمی شود. جمله «حبذا زيد» هم مثل جمله «نعم الرجل» است که اگر «حبذا» جمله مستقلی باشد و زيد جمله دیگر، زيد خبر از مبتدا می شود که محذوف است. این توجیه در صورتی است که «حب» فعل باشد و فاعلش و اگر اسم برای محبوب باشد مبتدا می شود و خبرش زيد است و در جمله «عمرک لا فعلن و ایمن الله لا فعلن» جمع کثیری یقین دارند که محذوف خبر است و جواب قسم (لا فعلن) جانشین خبر محذوف است، ای «عمرک قسمی و ایمن الله قسمی»، ولی ابن عصفور جایز دانسته است که محذوف مبتدا باشد ای: «قسمی عمرک و قسمی ایمن الله»، لذا عمرک را در شما در اسمایی که حذف خبرش واجب است ذکر نکرده است، چون در نظر او «عمرک» خبر و مبتدای آن محذوف است و حذف خبر نزد ابن عصفور معین نیست، برای همین تقدیر جمله را می شود «اما قسمی ایمن الله» نموده است و بنا بر این که محذوف خبر باشد تقدیر «ایمن الله قسم لی» انتهی کلام ابی عصفور و اگر تقدیر ایمن الله باشد بدون تقدیر کلمه لی قسمی می تواند خبر باشد زیرا دو اسم معرفه که به عنوان مبتدا و خبر ذکر می شوند اول مبتدا و دوم خبر است. و اسم اول ایمن الله است و دوم قسمی.

إذا دار الأمر بين كون المحذوف فعلاً والباقي فاعلاً وكونه مبتدأ والباقي خبر، فالثاني أولى

لأن المبتدأ عين الخبر، فالمحذوف عين الثابت، فيكون الحذف كلاً حذف فأما

الفعل فإنه غير الفاعل.

اللهم إلا أن يعتضد الأول برواية أخرى في ذلك الموضوع أو بموضع آخر يُشبهه، أو بموضع آتٍ على طريقته.

فالأول قراءة شعبة ﴿يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا﴾<sup>١</sup> بفتح الباء، وكقراءة ابن كثير ﴿كَذَلِكَ يُوحِي إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾<sup>٢</sup> بفتح الحاء، وكقراءة بعضهم ﴿وَكَذَلِكَ زَيْنَ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ شُرَكَاءُهُمْ لِيُرْذُوهُمْ﴾<sup>٣</sup> بناء زَيْنَ للمفعول، ورفع القتل والشركاء، وكقوله:

لَيْبَكَ يَزِيدُ، ضَارِعٌ لِخُصُومَةٍ      وفتحبط ممّا تطيح الطوائح

فيمن رواه مبنياً للمفعول، فإن التقدير: يُسَبِّحُهُ رجال، وَيُوحِيهِ الله، وزَيْنَهُ شركاؤُهُم، وَيَبْكِيهِ ضارِعٌ، ولا تقدر هذه المرفوعات مبتدآت حذفت أخبارها، لأن هذه الأسماء قد ثبتت فاعليتها في رواية مَنْ بَنَى الفعل فيهن الفاعل.

والثاني كقوله تعالى: ﴿وَلَيْنُ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾<sup>٤</sup> فلا يقدر «ليقولن الله خلقهم» بل «خلقهم الله» لمجيء ذلك في شبه هذا الموضع، وهو: ﴿وَلَيْنُ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ﴾<sup>٥</sup> وفي مواضع آتية على طريقته نحو ﴿قَالَتْ مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا نَبَأُ الْعَلِيمِ الْخَبِيرِ﴾<sup>٦</sup> قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ \* قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾<sup>٧</sup>.

١. النور (٢٤) الآية ٣٦.

٢. الشورى (٤٢) الآية ٣.

٣. الأنعام (٦) الآية ١٣٧.

٤. الزخرف (٤٣) الآية ٨٧.

٥. الزخرف (٤٣) الآية ٩.

٦. التحريم (٦٦) الآية ٣.

٧. يس (٣٦) الآية ٧٨ - ٧٩.

### محذوف فعل و باقی فاعل یا محذوف مبتدا و باقی خبر

اگر کلمه محذوف دائر باشد بین فعل و مبتدا و در این صورت اسم مذکور بر تقدیر اول فاعل است و بنابر تقدیر دوم خبر است و این در جایی است که مسندالیه کلام ذکر شده باشد و مسند محذوف باشد و امکان تقدیر فعل و خبر باشد بنابر قول مصنف، قول دوم اولی است، زیرا مصداق مبتدا و خبر واحد است و فقط مفهوماً با هم اختلاف دارند مثل: «زید قائم» که زید و قائم مصداقاً واحد است و مضموناً اختلاف دارند. اما در فعل و فاعل اتحاد وجود ندارد و حذف چیزی که عین او مذکور است اولی است مگر در سه مورد:

۱. جایی که قرائت دیگر در همان مورد تعیین کننده فاعل باشد

۲. در جایی دیگر شبیه به آن جمله فعل فاعل آمده باشد،

۳. بر طریق آن فعل فاعل ذکر شده باشد که قرینه شود بر حذف فعل.

مثال اول: آیه «يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ \* رِجَالٌ».

بنابر قرائت شعبه «یسبح» به صورت مجهول است. بنابراین درباره «رجال» دو احتمال است: مبتدا باشد و خبرش محذوف یا فاعل باشد و فعلش محذوف. اما وجه دوم معین است، زیرا بنابر قرائت دیگر فاعل بوده است، پس براساس این قرائت هم سزاوار است که فاعل فعل محذوف باشد. هم چنین آیه «حَتْمٌ \* عَسَقٌ \* كَذَلِكَ يُوحِي إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ» در «یوحی» دو قرائت است: مبنی بر فاعل پس «الله» فاعل است یا مبنی بر مفعول پس «الله» فاعل برای فعل مقدر است ای: «یوحی الله»، چون در قرائت مشهور «الله» فاعل می شود. پس براساس این قرائت هم فاعل است و در آیه «وَكَذَلِكَ زَيْنٌ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادِهِمْ شُرَكَاءَهُمْ» در این آیه اگر زین مبنی بر فاعل باشد «شركاء» فاعل است و اگر مبنی بر مفعول باشد «شركاء» فاعل فعل مقدر خواهد بود و قول شاعر: «لبیک یزید ضارع لخصومة» درباره لبیک دو قول است: معلوم و مجهول. بنا بر روایت مجهول

«یزید» فاعل فعل مقدر است. در مثال‌های ذکر شده باید اسم مذکور فاعل فعل مقدر باشد، نه مبتدا، چون بر قرائت دیگر در همان مورد فاعل بوده است.

مثال دوم: آیه ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ در این آیه «الله» می‌تواند فاعل فعل محذوف مبتدا باشد، اما در جای دیگر آمده ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ﴾ که مطلب به طریق فعل فاعل واقع شده است. پس در آیه مورد بحث هم باید چنین باشد.

مثال سوم: آیه ﴿وَإِذْ أَسْرَ النَّبِيُّ إِلَىٰ بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا فَلَمَّا نَبَأَتْ بِهِ وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضُهُ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَأَهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا قَالَ نَبَأَنِيَ الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ﴾ و در آیه ﴿قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ﴾ \* قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ در این دو آیه جواب استفهام به عنوان فعل فاعل آمده است، پس در جاهایی که بر اساس این طریق ذکر شده و مسند محذوف باشد باید فعل در تقدیر گرفته شود. البته مورد سوم و دوم، تفاوت بسیار کمی با هم دارند.

إذا دار الأمر بين كون المحذوف أولاً، أو ثانياً، فكونه ثانياً أولاً

و فيه مسائل:

إحداها: نون الوقاية في نحو ﴿أَتَحْجُونَنِي﴾<sup>۱</sup> و ﴿تَأْمُرُونَنِي﴾<sup>۲</sup> فيمن قرأ بنون واحدة، وهو قول أبي العباس و أبي سعيد و أبي علي و أبي الفتح و أكثر المتأخرين، و قال سيبويه و اختاره ابن مالك: إن المحذوف الأولى.

الثانية: نون الوقاية مع نون الإناث في نحو قوله:

تراه كالثغام يعل مسكا يسوء الفاليات إذا فليتي

۱. الانعام (۶) الآية ۸۱.

۲. الزمر (۳۹) الآية ۶۴.

هذا هو الصحيح، وفي البسيط أنه مُجمع عليه لأن نون الفاعل لا يليق بها الحذف، ولكن في التسهيل أن المحذوف الأولي، وأنه مذهب سيبويه.

الثالثة: تاء الماضي مع تاء المضارع في نحو ﴿نَارًا تَلْظَى﴾<sup>١</sup> وقال أبو البقاء في قوله تعالى ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ﴾<sup>٢</sup> يضعف كون «تولوا» فعلاً مضارعاً، لأن أحرف المضارعة لا تحذف، اهـ وهذا فاسد، لأن المحذوف الثانية، وهو قول الجمهور، والمخالف في ذلك هشام الكوفي، ثم إن التنزيل مشتمل على مواضع كثيرة من ذلك لاشك فيها نحو ﴿نَارًا تَلْظَى﴾، ﴿وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ﴾<sup>٣</sup>.

الرابعة: نحو مَقُول و مَبِيع، المحذوف منهما واو مفعول، والباقي عين الكلمة، خلافاً للأخفش.

الخامسة: نحو إقامة واستقامة، والمحذوف منهما ألف الإفعال والاستفعال، والباقي عين الكلمة، خلافاً للأخفش أيضاً.

السادسة: نحو:

يا زَيْدَ زَيْدَ اليعملاتِ الذُّبْلِ      تطاول الليل هديت فأنزل  
بفتحهما، و :

يا من رأى عارضاً أسر به      بين ذراعي وجبهة الأسد  
وهذا هو الصحيح، خلافاً للمبرد.

السابعة: نحو «زيدٌ وعمرو قائم» ومذهب سيبويه أن الحذف فيه من الأول سلامة من الفصل، ولأن فيه إعطاء الخبر للمجاور، مع أن مذهبه في نحو: يا زَيْدَ زَيْدَ اليعملاتِ....

١. الليل (٩٢) الآية ١٤.

٢. آل عمران (٣) الآية ٦٣.

٣. آل عمران (٣) الآية ١٤٣.

أن الحذف من الثاني، قال ابن الحاجب: إنما اعترض بالمُضاف الثاني بين المتضايقين ليبقى المضاف إليه المذكور في اللفظ عوضاً مما ذهب. و أما هنا فلو كان قائم خبراً عن الأول لوقع في موضعه، إذا لا ضرورة تدعو إلى تأخيرها، إذ كان الخبر يحذف بلا عوض نحو «زيد قائم و عمرو» من غير قبح في ذلك، اهـ.

وقيل أيضاً: كل من المبتدأين عامل في الخبر، فالأولى إعمالُ الثاني لقربه، و يلزم من هذا التعليل أن يقال بذلك في مسألة الإضافة.

### دوران امر بین این که محذوف، کلمه اول باشد یا دوم

این بحث در جایی می‌آید که دو کلمه در جایی جمع شده و باید یکی از آنها حذف شود. این بحث در ضمن چند مسئله ذکر می‌شود:

مسئله اول: نون وقایه؛ مثل «أَتَحَاجُّونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِ» و آیه «قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ» در کلمه «تَحَاجُّونِي» و «تَأْمُرُونِي» دو نون جمع شده است: نون وقایه و نون جمع مذكر عوض رفع. عده‌ای آن دو را در هم ادغام کرده‌اند و بعضی یک نون را حذف نموده‌اند. محذوف باید نون وقایه باشد، چون بعد از نون جمع مذكر واقع می‌شود پس باید دومی حذف شود. این قول ابی العباس، ابن سعید، ابن علی، ابی الفتح و اکثر متأخران است، ولی سیبویه گفته: نون اول حذف شده است. ابن مالک نیز همین قول را اختیار کرده است.

مسئله دوم: جمع شدن نون وقایه و نون جمع مؤنث؛ مثل: قول عمر بن معدیکرب «تراه كالثغام...» «ثغام» نام گیاهی در کوه است. معنای شعر در باب اول حرف میم گذشت. «فالیات» جمع فالیه زنی که برای برطرف کردن شپش در موهای خود جست‌وجو می‌کند. «ملیّتی» جمع مؤنث است که در اصل فلینتی بوده و نون وقایه حذف گردیده است. در کتاب السبّط آمده: این قول مجمع علیه است، زیرا نون جمع

مؤنث فاعل است و سزاوار نیست فاعل حذف شود، اما در کتاب تسهیل آمده: محذوف نون اول است و مذهب سیبویه همین است.

مسئله سوم: جایی که تاء مستقبل با تاء فعل ماضی باب تفعیل و تفاعل جمع شود، مثل «تتلظی» و «تتقبل» در این گونه موارد، حذف یکی از دو «تاء» جایز است مانند: «تلظی» که در اصل «تتلظی» بوده و «تاء» ماضی حذف شده است. و در آیه ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ «فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ» ابو البقاء گفته: قول به این که «تولوا» در اصل «تتولوا» بوده، ضعیف است، زیرا حرف مضارع حذف نمی شود. پایان.

اما استدلال او فاسد است، زیرا تاء ماضی حذف شده، نه تاء مضارع و قول جمهور نحوین همین است. مخالف این مسئله فقط هشام کوفی می باشد. دلیل بر فساد قول ابی البقاء این است که در قرآن مواضع فراوانی تاء فعل ماضی حذف شده و تاء مضارع باقی مانده است که هیچ مشکلی در آن نیست، مانند ﴿نَاراً تَلْظَى﴾ که در اصل «تتلظی» (فعل مضارع) بوده است، زیرا اگر ماضی باشد باید مؤنث آورده شود، چون ضمیر فاعل به «نار» برمی گردد: «تلظت» آیه ﴿وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ﴾ که در اصل «تتمنون» بوده است، چون در آخرش نون عوض رفع است.

مسئله چهارم: جمع شدن دو واو در اسم مفعول اجوف واوی، مانند «مقول» که در اصل «مقوول» بوده است و جمع شدن واو و یاء در اجوف یایی مانند: «مبیع» که در اصل «مبیوع» بوده است. در این جا واو اسم مفعول با همان کیفیتی که صرفیون گفته اند حذف شده است بر خلاف اخفش که کلمه محذوف را عین الفعل می داند.

مسئله پنجم: جمع شدن دو الف در مصدر باب افعال و استفعال اجوف، مثل: «اقام» و «استقامه» که در اصل «اقوام» و «استقوام» بوده و به دلیل اعلال، واو، قلب به الف شده است. پس یک الف عین الفعل و دیگری علامت باب افعال و استفعال است. الف دوم حذف شده و عین الفعل باقی مانده است بر خلاف نظریه اخفش که عین



الفعل را محذوف می‌داند.

مسئله ششم: مواردی مثل: «یا زید زید الیعملات» «یعملة» شتر ماده است، «ذیل» جمع ذایله به معنای لاغر است. در این بیت در اصل «یا زید الیعملات زید الیعملات» بوده است و قول شاعر: «بین ذراعی و جبهة الاسد در اصل ذراعی الاسد و جبهة الاسد» است. مراد از «ذراعی الاسد» دو ستاره است و «جبهة الاسد» به چهار ستاره مخصوص می‌گویند. در این دو بیت مضاف الیه دومی حذف شده و مضاف الیه اول بر آن دلالت می‌کند، بر خلاف مبرد که گفته: مضاف الیه اول حذف شده و دومی باقی مانده است. بنابراین تقدیم و تأخیر در کلام واقع نمی‌شود.

مسئله هفتم: مثل «زید و عمرو قائم» در اصل: «زید قائم و عمرو قائم» بوده است که خبر یکی از این دو حذف گردیده است. بنابر مذهب سیبویه خبر مبتدای اول محذوف است، چون در این صورت بین مبتدا و خبر چیزی فاصله نمی‌شود و اگر دوم حذف شود، عمرو فاصله می‌شود. دلیل دیگر این که حق مبتدا و خبر مجاورت است و بنابر قول سیبویه مجاورت باقی می‌ماند، ولی قول او در «یا زید زید الیعملات» با قولش در این جا منافات دارد، زیرا در آن جا «الیعملات» را مضاف الیه «زید» اول و مضاف الیه «زید» دوم را محذوف می‌داند. بنابراین «زید» دوم فاصله می‌شود بین مضاف و مضاف الیه که امرش مشکل تر است.

البته شارح رضی از کلام سیبویه فهمیده است که سیبویه در مثال «یا زید» قائل به حذف نیست. به حاشیه مغنی مراجعه شود.

ابن حاجب از تنافی کلام سیبویه جواب داده است که مضاف الیه مذکور در لفظ عوض از مضاف الیه محذوف است، چون هر دو مضاف، پشت سر هم ذکر شده و یکی از آنها می‌تواند جای محذوف را بگیرد و اگر مضاف الیه به «زید» دوم داده شود و مضاف الیه اول بدون این که چیزی جانشین او شود، حذف گردد (زید الیعملات زید)

قابل قبول نخواهد بود. اما در مبتدا و خبر اگر خبر مبتدا حذف شود، بدون این که چیزی جانشین آن شود کلام پسندیده‌ای خواهد بود، لذا مصنف می‌گوید: «فلو كان...» یعنی اگر قائم خبر برای مبتدای اول باشد در موضع خود واقع است، یعنی در اصل «زید قائم و عمرو» است، زیرا برای تأخیر خبر از مبتدا ضرورتی نیست مثل ضرورتی که در تأخیر مضاف الیه است، زیرا خبر می‌تواند بدون جانشین، حذف شود بدون این که قبجی داشته باشد. و در عبارت «اذا كان» الخ «كان» زاید است. پایان کلام ابن حاجب.

قول دیگر در مسئله این است که هر یک از دو مبتدا می‌تواند عامل خبر باشد، لذا از مصادیق باب تنازع می‌شود. در این هنگام بهتر است که مبتدا دوم عمل کند، چون اقرب است. همین مطلب را می‌توانیم در مسئله ششم بگوییم، به این صورت که دو مضاف در مضاف الیه نزاع دارند و عمل به مضاف الیه دوم داده شده است.

### تنبيه

الخلاف إنما هو عند التردد، وإلا فلا تردد في أن الحذف من الأول في قوله:

نحنُ بما عندنا، وأنتَ بما عندك راضٍ، والرأيُّ مختلفٌ

وقوله:

خليلي هل طيب؟ فأني وأنتمَا وإن لم تبوها بالهوى ديفان

وفي الثاني في قوله تعالى ﴿قُلْ لِّئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ﴾<sup>١</sup> إذ لو كان الجواب للثاني لجزم، فقلنا بذلك في نحو «إن أكلت

إِنْ شَرِبْتَ فَأَنْتَ طَالِقٌ» و فی ﴿فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ \* ﴿فَرَوْحٌ﴾<sup>۱</sup> و نحو ﴿وَلَوْلَا رِجَالُ مُؤْمِنُونَ﴾<sup>۲</sup> ثم قال تعالى ﴿لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا﴾ و انبني على ذلك المثال أنها لا تطلق حتى تؤخر المقدم و تقدم المؤخر، إذ التقدير: إِنْ أَكَلْتَ فَأَنْتَ طَالِقٌ إِنْ شَرِبْتَ، و جواب الثاني في هذا الكلام من حيث المعنى هو الشرط الأول و جوابه، كما أن الجواب من حيث المعنى في «أَنْتَ ظَالِمٌ إِنْ فَعَلْتَ» ما تقدم على الشرط، بل قال جماعة: إنه الجواب في الصناعة أيضاً.

و من ذلك قوله:

فمن يك أمسي بالمدينة رحله      فإني - وقياز بها لغريب  
و قد تكلف بعضهم في البيت الأول، فزعم أن «نحن» للمعظم نفسه، و أنّ «راضٍ» خبر عنه، و لا يحفظ مثل «نحنُ قائمٌ» بل يجب في الخبر المطابقة نحو ﴿وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ﴾ \* ﴿وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ﴾<sup>۳</sup> و أما ﴿قَالَ رَبِّ أَرْجِعُونِ﴾<sup>۴</sup> فأفرد ثم جمع لأن غير المبتدأ و الخبر لا يجب لهما من التطابق ما يجب لهما.

## تنبیه

در مواردی که اختلاف بود کدام یک از آن دو محذوف است، اول یا دوم، آن جایب است که قرینه بر حذف تعیین یکی از آنها نباشد و گرنه اختلافی وجود ندارد، مثل قول شاعر: «نحن بما عندنا...» و شاعر دیگر: «خليلي هل طب...» در بیت اول «راضٍ» خبر برای مبتدا دوم (أنت) است و ممکن نیست خبر برای «نحن» باشد، چون خبر

۱. الواقعة (۵۶) الآية ۸۸ - ۸۹.

۲. الفتح (۴۸) الآية ۲۵.

۳. الصافات (۳۷) الآية ۱۶۵ - ۱۶۶.

۴. المؤمنون (۲۳) الآية ۹۹.

نحن باید جمع باشد، چون مبتدا جمع است (نحن).

در بیت دوم «دنفان» خبر برای «انتما» است، چون تثنیه آمده است و خبر ان محذوف است ای: «فانی دنف و انتما دنفان» ای مریضان و آیه ﴿لَئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنَّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ﴾ این آیه برای قسم و شرط آورده شده است و جواب «لا یأتون» برای قسم است، چون اگر برای شرط بود باید مجزوم می آمد، بدون نون (لا یأتوا) و لام در لثن موطنه است، یعنی موقعیت را برای قسم آماده می کند ای: «و الله لئن اجتمعت...» و ان حرف شرط بوده و جواب شرط محذوف است. عبارت: «و قلنا بذلك...» یعنی جمله «إن أكلت وإن شربت فانت طالق» را مثل آیه شریفه می گیریم و جواب مذکور را برای شرط اول قرار می دهیم و جواب شرط دوم جواب محذوف است، شرح مطلب قبلاً گذشت.

در آیه ﴿فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ \* فَرَوْحٌ﴾ هر یک از اما و ان کان احتیاج به جواب دارد و جواب مذکور (فروح) جواب اما است به همان قیاسی که در آیه ﴿لَئِنْ أَجْتَمَعَتِ﴾ گفته شد و مانند ﴿وَلَوْ لَا رِجَالٌ مُّؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُّؤْمِنَاتٌ لَّمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطَّوُّهُمْ فَتَصِيبَكُم مِّنْهُمْ مَعْرَةٌ بِغَيْرِ عِلْمٍ لِّيُدْخِلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ در این آیه «لعذبنا» جواب شرط اول (لولا رجال) است و برای شرط دوم (لو تزیلو) باید جواب تقدیر شود. بر همین وجه مبتنی می شود آن چه در قبل گفته شد از ناحیه فقها در جمله «لا تطلق حتی يؤخر المقدم و يقدم المؤخر» یعنی شرط اول گفته نمی شود تا این که شرط دوم که مقدم بر جواب بود مؤخر از جواب ذکر شود و جواب را مقدم بر شرط دوم بیاوریم، زیرا بر فرض این که جواب شرط اول باشد تقدیر این است: «ان اكلت فانت طالق ان شربت» و جواب شرط دوم از نظر معنا همان شرط اول و جوابش می باشد، ای: «ان شربت فان اكلت فانت طالق» همان

طوری که در مثال «انت ظالم ان فعلت» جواب «ان فعلت» معنای جمله متقدم است، ای: «ان فعلت فانت ظالم»، ولی نفس جمله متقدم جواب نیست، چون مقدم بر شرط شده است و مجرد از فاء می‌باشد بلکه بعضی گفته‌اند که نفس جمله متقدم جواب شرط است.

قول شاعر: «فانی و قیار بها الغریب» در این جا آن احتیاج به خبر دارد و «قیا» (مبتدا) نیز احتیاج به خبر دارد، در حالی که یک خبر (لغریب) ذکر شده است. لذا چون لام تأکید بر آن داخل شده، باید خبر ان باشد و خبر مبتدا در تقدیر است. بعضی در شعر: «نحن بما عندك و انت بما عندنا...» گفته‌اند: مراد از «نحن» مفرد است، نه جمع. بنابراین «راضی» می‌تواند خبر «نحن» باشد، اما این توجیه مردود است، چون در میان عرب‌ها «نحن قائم» استعمال نشده است بلکه هر جا «نحن» مبتدا بوده خبرش جمع آمده است، مثل آیه ﴿وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ﴾ و مراد از «نحن» فقط نفس خداوند است، ولی در عین حال خبر جمع آمده است. اما آیه ﴿رَبِّ أَرْجُونَ﴾ که جمع مخاطب است و مخاطب (رب) مفرد است اشکال ندارد، زیرا تطابق مبتدا و خبر واجب است و در غیرش واجب نیست.

#### ذکر أماكن من الحذف يتمرن بها المعرب

حذف الاسم المضاف. ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ﴾<sup>۱</sup>، ﴿فَأَتَى اللَّهَ بُنْيَانُهُمْ﴾<sup>۲</sup> آی آمره، لاستحالة الحقیقی، فأما ﴿ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ﴾<sup>۳</sup> فالباء للتعدية، أي أذهب الله نورهم. و من ذلك ما نسب فيه حكم شرعي إلى ذاتٍ، لأن الطلب لا يتعلق إلا بالأفعال

۱. والفجر (۸۹) الآية ۲۱.

۲. النحل (۱۶) الآية ۲۶.

۳. البقرة (۲) الآية ۱۷.

نحو ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ﴾<sup>١</sup> أي استمتاعهن، ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَلْمَيْتَةُ﴾<sup>٢</sup> أي أكلها، ﴿حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ﴾<sup>٣</sup> أي تناولها، لا أكلها، ليتناول شرب ألبان الإبل ﴿حُرِّمَتْ ظُهُورُهَا﴾<sup>٤</sup> أي منافعها، ليتناول الركوب والتحميل، ومثله ﴿وَأُحِلَّتْ لَكُمُ الْآنِعَامُ﴾<sup>٥</sup>.  
ومن ذلك ما علق فيه الطلب بما قد وقع نحو ﴿أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾<sup>٦</sup>، ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ﴾<sup>٧</sup> فإنهما قولان قد وقعا فلا يتصور فيهما نقض ولا وفاء، وإنما المراد الوفاء بمقتضاهما، ومنه ﴿فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِي فِيهِ﴾<sup>٨</sup> إذ الذوات لا يتعلق بها لوم، والتقدير «في حبه» بدليل ﴿قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا﴾<sup>٩</sup>، أو في مرادته بدليل ﴿تَرَاوَدُّ فَتَاهَا﴾<sup>١٠</sup> وهو أولى لأنه فعلها بخلاف الحب، ﴿وَأَسْأَلِ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعِيرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا﴾<sup>١١</sup> أي أهل القرية وأهل العبر، ﴿وَالِإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا﴾<sup>١٢</sup> أي وإلى أهل مدين بدليل «أخاهم» وقد ظهر في ﴿وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ﴾<sup>١٣</sup> وأما ﴿وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فِجَاءَهَا بَأْسُنَا﴾<sup>١٤</sup> فقدرد النحويون الأهل بعد «من» و«اهلكنها» و«جاء»، وخالفهم

١. النساء (٤) الآية ٢٣.

٢. المائدة (٥) الآية ٣.

٣. النساء (٤) الآية ١٦٠.

٤. الأنعام (٦) الآية ١٣٨.

٥. الحج (٢٢) الآية ٣٠.

٦. المائدة (٥) الآية ١.

٧. النحل (١٦) الآية ٩١.

٨. يوسف (١٢) الآية ٣٢.

٩. يوسف (١٢) الآية ٣٠.

١٠. يوسف (١٢) الآية ٣٠.

١١. يوسف (١٢) الآية ٨٢.

١٢. الأعراف (٧) الآية ٨٥؛ هود (١١) الآية ٨٤ والعنكبوت (٢٩) الآية ٣٦.

١٣. القصص (٢٨) الآية ٤٥.

١٤. الأعراف (٧) الآية ٣.

الزّمخسري في الأولين، لأن القرية تهلك، ووافقهم في «فجاء» لأجل ﴿أَوْ هُمْ قَائِلُونَ﴾، ﴿إِذَا لَأَذْنُكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ﴾<sup>١</sup> أي ضعف عذاب الحياة وضعف عذاب الممات، ﴿لَمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ﴾<sup>٢</sup> أي رحمته، ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ﴾<sup>٣</sup> أي عذابه، بدليل ﴿وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ﴾<sup>٤</sup>، ﴿يُضَاهِيُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾<sup>٥</sup> أي يضاهي قولهم قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا، وقال الأعشى:

ألم تغتمض عينك ليلة أرمدا وعادك ما عاد السليم السهدا

فحذف المضاف إلى ليلة والمضاف إليه ليلة وأقام صفته مقامه، أي اغتمض ليلة رجل أرمداً، وعكسه نيابة المصدر عن الزمان «جئتكَ طُلُوعَ الشمس» أي وقت طلوعها، فتاب المصدر عن الزمان، وليس من ذلك «جئتكَ مقدّم الحاج» خلافاً للزمخسري، بل المقدّم اسمٌ لزمن القدوم.

تنبيه: إذا احتاج الكلام إلى حذف مضاف يمكن تقديره مع أول الجزأين ومع ثانيهما فتقديره مع الثاني أولى، نحو ﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ﴾<sup>٦</sup> ونحو ﴿وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ﴾<sup>٧</sup> فيكون التقدير، الحجُّ حجُّ أشهر، والبر بر من آمن، أولى من أن يقدر: أشهرُ الحج أشهر، وذا البر من آمن، لأنك في الأول قدّرت عند الحاجة إلى التقدير، ولأن الحذف من آخر الجملة أولى.

حذف المضاف إليه: يكثر في ياء المتكلم مضافاً إليها المنادى نحو ﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي﴾<sup>٨</sup>

١. الاسراء (١٧) الآية ٧٤ و ٧٥.

٢. الأحزاب (٣٣) الآية ٢١.

٣. النحل (١٦) الآية ٥٠.

٤. الاسراء (١٧) الآية ٥٧.

٥. التوبة (٩) الآية ٣٠.

٦. البقرة (٢) الآية ١٩٧.

٧. البقرة (٢) الآية ١٧٧.

٨. الأعراف (٧) الآية ١٥١؛ ص (٣٨) الآية ٣٥ ونوح (٧١) الآية ٢٨.

وفي الغايات نحو ﴿لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ﴾<sup>١</sup> أي من قبل الغلب و من بعده، وفي «أَيُّ وَكَلٌّ وَبَعْضٌ وَغَيْرٌ» بعد «لَيْسَ»، وربما جاء في غيرهن، نحو ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾<sup>٢</sup> فيمن ضم ولم ينون، أي فلا خوف شيء عليهم، وسمع «سَلَامٌ عَلَيْكُمْ» فيحتمل ذلك، أي سلام الله، أو إضمار أَل.

حذف اسمين مضافين: ﴿فَاتَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ﴾<sup>٣</sup> أي فإن تعظيمها من أفعال ذوى تقوى القلوب، ﴿قَبْضَةً مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ﴾<sup>٤</sup> أي من أثر حافر فرس الرسول، ﴿كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ﴾<sup>٥</sup> أي كدوران عين الذي يغشى، وقال:

فأدرك إبقاء العرادة ظلها وقد جعلتني من «حزيمة» إصبعا  
أي ذا مسافة إصبع.

حذف ثلاث متضايفات: ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ﴾<sup>٦</sup> أي فكان مقدار مسافة قربه مثل قَابِ قَوْسَيْنِ، فحذفت ثلاثة من اسم كان، و واحد من خبرها، كذا قدره الزمخشري.

تنبيه: للقاب معنيان: القدر، وما بين مَقْبُضِ القوس وطرفها، وعلى تفسير الذي في الآية بالثاني فقيل: هي على القلب، والتقدير قَابِي قَوْسٍ، ولو أريد هذا لأغنى عنه ذكر القوس.

حذف الموصول الاسمي: ذهب الكوفيون والأخفش إلى إجازته، وتبعهم ابن مالك، و شرط في بعض كتبه كونه معطوفاً على موصول آخر، و من حجتهم ﴿آمَنَّا بِالَّذِي

١. الروم (٣٠) الآية ١ - ٤.

٢. المائدة (٥) الآية ٦٩: الأنعام (٦) الآية ٤٨ والأعراف (٧) الآية ٣٥.

٣. الحج (٢٢) الآية ٣٢.

٤. طه (٢٠) الآية ٩٦.

٥. الأحزاب (٣٣) الآية ١٩.

٦. النجم (٥٣) الآية ٨ - ٩.



أُنزِلَ إِلَيْنَا وَأُنزِلَ إِلَيْكُمْ<sup>١</sup>، وقول حسان:

أمن يهجو رسول الله منكم  
وقول آخر:

ما الذي دأبه احتياطٌ وحزمٌ      وهواه أطاع يستويان  
أي «والذي أنزل»، «و من يمدحه»، «والذي أطاع هواه».

حذف الصلة: يجوز قليلاً لدلالة صلة أخرى، كقوله:  
وعند الذي واللاتِ عندك إحنةٌ      عليك، فلا يغرك كيدُ العوائد  
أي الذي عادك، أو دلالة غيرها كقوله:

نحنُ الأولى فاجمعُ جمو      عك ثَمَّ وجَّههم إلينا  
أي نحن الألى عُرفوا بالشجاعة، وقال:

بعدَ اللتيا واللتيا والتي      إذا علتها أنفُسُ تردَّتِ  
فقيل: يقدر مع اللتيا فيهما نظيرُ الجملة الشرطية المذكورة، وقيل: يقدر اللتيا  
دَقَّتْ واللتيا دقت، لأن التصغير يقتضي ذلك، وصلة الثالثة الجملة الشرطية، وقيل:  
يقدر مع اللتيا فيهما: عظمتُ، لا دقت، وإنه تصغير تعظيم كقوله:

وكل أناس سوف تدخل بينهم      دُويهيَّةٌ تصفرُّ منها الأنامل  
حذف الموصوف: قوله تعالى ﴿وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ﴾<sup>٢</sup> أي حُورٌ قاصرات ﴿وَأَلْنَا  
لَهُ الْحَدِيدَ﴾<sup>٣</sup> أن أَعْمَلَ سَابِغَاتٍ<sup>٤</sup> أي دُرُوعاً سابغات ﴿فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلاً وَلْيَبْكُوا  
كَثِيراً﴾<sup>٥</sup> أي ضحكاً قليلاً وبكاء كثيراً، كذا قيل، وفيه بحث سيأتي، ﴿وَذَلِكَ دِينُ

١. العنكبوت (٢٩) الآية ٤٦.

٢. الصافات (٣٧) الآية ٤٨ و ص (٣٨) الآية ٥٢.

٣. سبأ (٣٤) الآية ١٠ - ١١.

٤. التوبة (٩) الآية ٨٢.

أَلْقِيْمَةٍ<sup>١</sup> أي دين الملة القيمة ﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ﴾<sup>٢</sup> أي ولد دار الساعة الآخرة، قاله المبرد، وقال ابن السجري: الحياة الآخرة، بدليل ﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ﴾<sup>٣</sup> ومنه ﴿وَحَبَّ الْحَصِيدِ﴾<sup>٤</sup> أي حب النبت الحصيد، وقال سحيم:

أنا ابنٌ جَلّا وطلّاعُ الثنايا      متى أضع العمامة تعرفوني

قيل: تقديره أنا ابن رجل جلا الأمور، وقيل: جلا علم محكي على أنه منقول من نحو قولك «زيد جلا» فيكون جملة، لا من قولك جلا زيد، ونظيره قوله:

نُبْتُ أحوالي بني يزيدُ      ظلماً، علينا لهم فديد

فيزيد: منقول من نحو قولك «المالُ يزيدُ» لا من قولك يزيد المال، وإلا لأعرب غير منصرف، فكان يفتح لأنه مضاف إليه.

واختلف في المقدر مع الجملة في نحو «متأّضعنّ ومنا أقام» فأصحابنا يقدرّون موصوفاً: أي قريباً، والكوفيون يقدرّون موصولاً، أي: الذي أو مَنْ، وما قدرناه أقيسُ، لأن اتصال الموصول بصلته أشدُّ من اتصال الموصوف بصفته، لتلازمهما. ومثله «ما منهما مات حتى لقيته» ن قدره بأحد، ويقدرّونه بمنّ ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ﴾<sup>٥</sup> أي إلا إنسان، أو إلا من، وحكى الفراء عن بعض قُدمائهم أن الجملة القسمية لا تكون صلة، ورده بقوله تعالى ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ لَمَنْ لَيُبَطِّئَنَّ﴾<sup>٦</sup>.

حذف الصفة: ﴿يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْباً﴾<sup>٧</sup> أي صالحة، بدليل أنه قرئ كذلك، وأن

١. البينة (٩٨) الآية ٥.

٢. يوسف (١٢) الآية ١٠٩ والنحل (١٦) الآية ٣٠.

٣. آل عمران (٣) الآية ١٨٥ والحديد (٥٧) الآية ٢٠.

٤. ق (٥٠) الآية ٩.

٥. النساء (٤) الآية ١٥٩.

٦. النساء (٤) الآية ٧٢.

٧. الكهف (١٨) الآية ٧٩.

تعیینها لایخرجها عن كونها سفينة، فلا فائدة فيه حينئذ، ﴿تُدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ﴾<sup>١</sup> أي سلطت عليه، بدلیل ﴿مَا تَذَرُ مِنْ شَيْءٍ أَتَتْ عَلَيْهِ﴾<sup>٢</sup> الآية، ﴿قَالُوا آلَانِ جِئْتَ بِالْحَقِّ﴾<sup>٣</sup> أي الواضح، وإلا كان مفهومه كفراً، ﴿وَمَا نُرِيهِمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا﴾<sup>٤</sup> وقال:

وقد كنت في الحرب ذا تدرا      فلم أعط شيئا ولم أمنع

وقال:

وليس لعيشنا هذا مهاه      وليست دارنا هاتا بدار

أي من أختها السابقة، و بدار طائلة، و لم أعط شيئا طائلاً، دفعاً للتناقض فيهن، ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُ عَلَى شَيْءٍ﴾<sup>٥</sup> أي نافع، ﴿إِنْ نَظُنُّ إِلَّا ظَنًّا﴾<sup>٦</sup> أي ضعيفاً. حذف المعطوف: و يجب أن يتبعه العاطف نحو ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ﴾<sup>٧</sup> أي و من أنفق من بعده، دليل التقدير أن الاستواء إنما يكون بين شيئين، و دليل المقدر ﴿أُولَئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَاتَلُوا﴾<sup>٨</sup>. ﴿لَا تُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ﴾<sup>٩</sup> ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ﴾<sup>١٠</sup> أي بين أحدٍ و أحدٍ منهم، وقيل: أحد فيهما ليس بمعنى «واحد» مثله في

١. الأحقاف (٤٦) الآية ٢٥.

٢. الذاريات (٥١) الآية ٤٢.

٣. البقرة (٢) الآية ٧١.

٤. الزخرف (٤٣) الآية ٤٨.

٥. المائدة (٥) الآية ٦٨.

٦. الجاثية (٤٥) الآية ٣٢.

٧. الحديد (٥٧) الآية ١٠.

٨. الحديد (٥٧) الآية ١٠.

٩. البقرة (٢) الآية ٢٨٥.

١٠. النساء (٤) الآية ١٥٢.

﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾<sup>١</sup>، بل هو الموضوع للعموم وهمزته أصلية لا مبدلة من الواو، فلا تقدير، ورُدَّ بأنه يقتضي حينئذ أن المعرَّض بهم وهم الكافرون فرَّقوا بين كل الرسل، وإنما فرقوا بين محمد عليه الصلاة والسلام وبين غيره في النبوة، وفي لزوم هذا نظر. والذي يظهر لي وجهُ التقدير، وأن المقدر «بين أحد وبين الله»، بدليل ﴿وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾<sup>٢</sup> ونحو ﴿سَرَابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ﴾<sup>٣</sup> أي والبرد، وقد يكون اكتفى عن هذا بقوله سبحانه وتعالى في أول السورة ﴿لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ﴾<sup>٤</sup>.

﴿وَلَهُ مَا سَكَنَ﴾<sup>٥</sup> أي وما تحرَّك، وإذا فسر سكن باستقر لم يحتج إلى هذا.

﴿فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ فَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾<sup>٦</sup> أي فإن أحصرتم فحللتهم.

﴿فَن كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضاً أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ﴾<sup>٧</sup> أي «فخلق ففدية».

﴿لَا يَنْفَعُ نَفْساً إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْراً﴾<sup>٨</sup> أي إيمانها

وكسبها، والآية من اللف والنشر، وبهذا التقدير تندفع شبهة المعتزلة كالزمخشري وغيره، إذ قالوا: سوى الله تعالى بين عدم الإيمان وبين الإيمان الذي لم يقتصر بالعمل الصالح في عدم الانتفاع به، وهذا التأويل ذكره ابن عطية وابن الحاجب.

ومن القليل حذف «أم» ومعطوفها كقوله:

دعاني إليها القلب إتي لأمره ..... فما أدري أرشد طلابها

١. الإخلاص (١١٢) الآية ١.

٢. النساء (٤) الآية ١٤٩.

٣. النحل (١٦) الآية ٨١.

٤. النحل (١٦) الآية ٥.

٥. الأنعام (٦) الآية ١٣.

٦. البقرة (٢) الآية ١٩٦.

٧. البقرة (٢) الآية ١٩٦.

٨. الأنعام (٦) الآية ١٥٨.

أَيَّ أَمٍ غَيٍّ، وَقَدْ مَرَّ الْبَحْثُ فِيهِ.

حذف المعطوف عليه: [أَنِ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ] أَي «فَضْرِبْ فَانْفَجَرَتْ» وزعم ابن عصفور أَنَّ الفاء في «فانْفَجَرَتْ» هي فاء فَضْرِبْ، وَأَنَّ فاء «فانْفَجَرَتْ» حذفت، لِيَكُونَ عَلَى الْمَحْذُوفِ دَلِيلُ بَقَاءِ بَعْضِهِ، وَلَيْسَ بِشَيْءٍ، لِأَنَّ لَفْظَ الْفَاءِ يَنْوَظِرُ وَاحِدًا، فَكَيْفَ يَحْصُلُ الدَّلِيلُ؟ وَجَوَزَ الزَّمَخْشَرِيُّ وَمَنْ تَبِعَهُ أَنَّ تَكُونَ فاءَ الْجَوَابِ، أَي: فَإِنْ ضَرَبْتَ فَقَدْ انْفَجَرَتْ، وَيُرَدُّهُ أَنَّ ذَلِكَ يَقْتَضِي تَقَدُّمَ الْانْفِجَارِ عَلَى الضَّرْبِ مِثْلَ ﴿إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ﴾<sup>١</sup> إِلَّا إِنْ قِيلَ: الْمُرَادُ «فَقَدْ حَكَمْنَا بِتَرْتُّبِ الْانْفِجَارِ عَلَى ضَرْبِكَ»، وَقِيلَ فِي ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ﴾<sup>٢</sup>: إِنْ أَمٍ مُتَّصِلَةٌ، وَالتَّقْدِيرُ: أَعْلَمْتُمْ أَنَّ الْجَنَّةَ حُفَّتْ بِالْمَكَارِهِ أَمْ حَسِبْتُمْ.

حذف المبدل منه: قِيلَ فِي ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ﴾<sup>٣</sup> وَفِي ﴿كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ﴾<sup>٤</sup>: إِنْ الْكَذِبَ بَدَلَ مِنْ مَفْعُولِ «تَصِفُ» الْمَحْذُوفِ، أَيْ لَمَّا تَصَفَهُ، وَكَذَلِكَ فِي «رَسُولًا» بِنَاءٍ عَلَى أَنَّ «مَا» فِي «كَمَا» مُوَصُولٌ اسْمِيٌّ، وَيُرَدُّهُ أَنَّ فِيهِ اِطْلَاقَ «مَا» عَلَى الْوَاحِدِ مِنْ أَوْلِي الْعِلْمِ، وَالظَّاهِرُ أَنَّ «مَا» كَافَةٌ، وَأُظْهِرَ مِنْهُ أَنَّهَا مُصَدَّرِيَّةٌ، لِإِبْقَاءِ الْكَافِ حِينَئِذٍ عَلَى عَمَلِ الْجَرِّ، وَقِيلَ فِي «الْكَذِبَ» إِنَّهُ مَفْعُولٌ إِمَّا لَتَقُولُوا وَالْجُمْلَتَانِ بَعْدَهُ بَدَلَ مِنْهُ، أَيْ لَا تَقُولُوا الْكَذِبَ لَمَّا تَصَفَهُ أَلْسِنَتُكُمْ مِنَ الْبَهَائِمِ بِالْحَلِّ أَوْ الْحَرْمَةِ، وَإِمَّا الْمَحْذُوفِ، أَيْ فَتَقُولُونَ الْكَذِبَ، وَإِمَّا لَتَصِفَ عَلَى أَنَّ مَا مُصَدَّرِيَّةٌ وَالْجُمْلَتَانِ مُحْكِيَتَا الْقَوْلِ، أَيْ لَا تَحْلُلُوا وَتَحْرِمُوا لِمَجْرَدِ قَوْلِ تَنْطِقُ بِهِ أَلْسِنَتُكُمْ، وَقَرِيٌّ بِالْجَرِّ بَدَلًا مِنْ «مَا» عَلَى أَنَّهَا اسْمٌ، وَبِالرَّفْعِ وَضَمِّ الْكَافِ وَالذَّالِ جَمْعًا لِكَذُوبِ صِفَةِ لِلْفَاعِلِ، وَقَدْ مَرَّ أَنَّهُ قِيلَ فِي «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ»: إِنْ اسْمُ اللَّهِ تَعَالَى

١. يوسف (١٢) الآية ٧٧.

٢. آل عمران (٣) الآية ١٤٢.

٣. النحل (١٦) الآية ١١٦.

٤. البقرة (٢) الآية ١٥١.

بدل من ضمير الخبر المحذوف.

حذف المؤكد وبقاء توكيده: قد مر أن سيبويه والخليل أجازاه، وأن أبا الحسن ومن

تبعه منعه.

حذف المبتدأ: بكثر ذلك في جواب الاستفهام نحو ﴿وَمَا أَذْرَاكَ مَا الْحُطَمَةُ﴾ \* نارُ الله<sup>١</sup> أي هي نار الله، ﴿وَمَا أَذْرَاكَ مَا هَيْهَ﴾ \* نارُ حَامِيَةٍ<sup>٢</sup>، ﴿وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ﴾ \* في سِدْرٍ مَخْضُودٍ<sup>٣</sup> الآيتين، [هل أنبئكم بشر من ذلكم؟ النار]. وبعد فاء الجواب نحو ﴿مِنْ رَبِّكُمْ مَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا﴾<sup>٤</sup> أي فعله لنفسه وإساءته عليها، ﴿وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ﴾<sup>٥</sup> أي فهم إخوانكم، ﴿فَإِنْ لَمْ يُصِبْهَا وَابِلٌ فَطُلٌّ﴾<sup>٦</sup>، ﴿وَإِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ فَيَؤُسٌ قَنُوطٌ﴾<sup>٧</sup>، ﴿فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَآمْرَتَانِ﴾<sup>٨</sup> أي فالشاهد. وقرأ ابن مسعود ﴿إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ﴾<sup>٩</sup>.

وبعد القول نحو ﴿قَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾<sup>١٠</sup>، ﴿إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مُجُنُونٌ﴾<sup>١١</sup> ﴿سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةً﴾<sup>١٢</sup> الآية ﴿بَلْ قَالُوا أَضْغَاثُ أَخْلَامٍ﴾<sup>١٣</sup>.

١. الهمزة (١٠٤) الآية ٥ و ٦.

٢. القارعة (١٠١) الآية ١٠ و ١١.

٣. الواقعة (٥٦) الآية ٢٧ و ٢٨.

٤. فصلت (٤١) الآية ٤٦ والجاثية (٤٥) الآية ١٥.

٥. البقرة (٢) الآية ٢٢٠.

٦. البقرة (٢) الآية ٢٦٥.

٧. فصلت (٤١) الآية ٤٩.

٨. البقرة (٢) الآية ٢٨٢.

٩. المائدة (٥) الآية ١١٨.

١٠. الفرقان (٢٥) الآية ٥.

١١. الذاريات (٥١) الآية ٥٢.

١٢. الكهف (١٨) الآية ٢٢.

١٣. الأنبياء (٢١) الآية ٥.

و بعد ما الخبرُ صفةٌ له في المعنى نحو ﴿التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ﴾<sup>١</sup> و نحو ﴿صُمُّ بُكْمٌ عُمًى﴾<sup>٢</sup>.

و وقع في غير ذلك أيضاً نحو ﴿لَا يَغُرُّكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ \* مَتَاعٌ قَلِيلٌ﴾<sup>٣</sup> ﴿هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ﴾<sup>٤</sup> ﴿لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ﴾<sup>٥</sup> أي هذا بلاغ، و قد صرح به في ﴿هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ﴾<sup>٦</sup> ﴿سُورَةٌ أَنْزَلْنَاهَا﴾<sup>٧</sup> أي هذه سورة، و مثله قول العلمة «باب كذا» و سيبويه يصرح به.

حذف الخبر: ﴿الْيَوْمَ أَجِلَّ لَكُمْ أَلْطِيبَاتٍ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ وَالمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾<sup>٨</sup> أي حل لكم. ﴿أَكُلْهَا دَائِمٌ وَظِلُّهَا﴾<sup>٩</sup> أي دائم. و أما ﴿أَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمْ اللَّهُ﴾<sup>١٠</sup> فلا حاجة إلى دعوى الحذف كما قيل لصحة كون «أعلم» خبراً عنهما. و أما «أنت أعلم و مالك» فمشكل لأنه إن عُطِفَ على أنت لزم كون أعلم خبراً عنهما، أو على أعلم لزم كونه شريكه في الخبرية، أو على ضمير أعلم لزم أيضاً نسبة العلم إليه، و العطف على الضمير المرفوع المتصل من غير توكيد و لا فصل، و إعمالُ أفعال في الظاهر، و إن قدر مبتدأ حذف خبره لزم كون المحذوف أعلم، و الوجه فيه أن الأصل: بمالك،

١. التوبة (٩) الآية ١١٢.

٢. البقرة (٢) الآية ١٧ - ١٨.

٣. آل عمران (٣) الآية ١٩٦ - ١٩٧.

٤. النساء (٤) الآية ١٧١.

٥. الأحقاف (٤٦) الآية ٣٥.

٦. إبراهيم (١٤) الآية ٥٢.

٧. النور (٢٤) الآية ١.

٨. المائدة (٥) الآية ٥.

٩. الرعد (١٣) الآية ٣٥.

١٠. البقرة (٢) الآية ١٤٠.

ثم أنيبت الواو مناب الباء قصداً للتشاكل اللفظي، لا للاشتراك المعنوي، كما قصد بالعطف في نحو ﴿وَأَرْجُلُكُمْ﴾<sup>١</sup> فيمن خفض على القول بأن خفض للجوار، ونظيره «بَعْتُ الشَّاءَ شَاءً وَدِرْهَمًا» والأصل شاة بدرهم وقالوا «النَّاسُ مَجْزِيُّونَ بِأَعْمَالِهِمْ، إِنْ خَيْرٌ فَخَيْرٌ» أي إن كان في عملهم خير، فحذفت كان وخبرها، وقال:

لهفي عليك لِلْفَهَةِ مِنْ خَائِفٍ      يبغي جواركَ حينَ ليسَ مُجِيرُ

أي ليس له، وقالوا «من تأتى أصاب أو كادَ، ومن استعجلَ أخطأ أو كادَ» وقالوا «إِنَّ مَالًا وَإِنَّ وَلَدًا». وقال الأعشى:

إِنَّ مُحَلًّا وَإِنَّ مُرْتَحَلًا      وَإِنَّ فِي السَّفَرِ إِذْ مَضُوا مَهَلًا

أي إن لنا حُلُولًا في الدنيا وإن لنا ارتحالًا عنها. وقد مرَّ البحث في ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾<sup>٢</sup>، ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ﴾<sup>٣</sup> مستوفى. وقال تعالى ﴿قَالُوا لَا ضَيْرَ﴾<sup>٤</sup> أي علينا ﴿وَلَوْ تَرَى إِذْ فُتِحُوا فَلَا قُوَّةَ﴾<sup>٥</sup> أي لهم. وقال الحماسي:

من صدَّ عن نيرانِها      فأنا ابنُ قيسٍ لابرَّاحُ

وقد كثر حذف خبر «لا» هذه حتى قيل: إنه لا يذكر، وقال آخر:

إذا قيلَ سِيرُوا إنَّ ليلَى لعلَّها      جرى دونَ ليلَى مائلُ القرنِ أعصبُ  
أي لعلها قريبة.

ما يحتمل النوعين: يكثر بعد الفاء نحو ﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾<sup>٦</sup>، ﴿فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ

١. المائدة (٥) الآية ٦.

٢. الحج (٢٢) الآية ٢٥.

٣. فصلت (٤١) الآية ٤١.

٤. الشعراء (٢٦) الآية ٥٠.

٥. سبأ (٣٤) الآية ٥١.

٦. المجادلة (٥٨) الآية ٣.



أُخْرَ<sup>١</sup>، ﴿فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾<sup>٢</sup>، ﴿أَيَّ فَنَظَرَةٍ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ فَاِلْوَاَجِبُ كَذَا، أَوْ فَعْلِيهِ كَذَا، أَوْ فَعْلِيكُمْ كَذَا.

و يأتي في غيره نحو ﴿فَصَبْرٌ جَمِيلٌ﴾<sup>٣</sup> أي أمري، أو أمثل، ومثله ﴿طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ﴾<sup>٤</sup> أي أمرنا، أو أمثل، وبديل للأول قوله:

فقلت: على اسم الله، أمرك طاعةً وإن كنت قد كلفت ما لم أعوّد  
وقد مرّ تجويزُ ابن عصفور الوجهين في «لعمركَ لأفعلن»، وإيمنُ الله لأفعلن». وغيره جزم بأن ذلك من حذف الخبر، وفي «نعم الرجلُ زيدٌ»، وغيره جزم بأنه إذا جعل على الحذف كان من حذف المبتدأ.

حذف الفعل: [وحده أو مع مضمّر مرفوع أو منصوب أو معهما] يطرّدُ حذفه مُفسراً نحو ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ﴾<sup>٥</sup>، ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾<sup>٦</sup>، ﴿قُلْ لَوْ أَنُّكُمْ تَعْلَمُونَ﴾<sup>٧</sup> والأصل: لو تملكون تملكون، فلما حذف الفعل انفصل الضمير، قاله الزمخشري وأبو البقاء وأهل البيان، وعن البصريين أنه لا يجوز «لو زيدٌ قامَ» إلّا في الشعر أو الندور نحو «لو ذاتُ سوارٍ لطمتني» وقيل: الأصل لو كنتم، فحذفت كان دون اسمها، وقيل: لو كنتم أنتم، فحذفاً مثل «التميس ولو خاتماً من حديد» وبقي التوكيد.

ويكثر في جواب الاستفهام نحو ﴿لَيَقُولَنَّ اللَّهُ﴾<sup>٨</sup> أي ليقولن خلقهم الله، [و إذا قيل

١. البقرة (٢) الآية ١٨٥.

٢. البقرة (٢) الآية ١٩٦.

٣. البقرة (٢) الآية ٢٨٠.

٤. يوسف (١٢) الآية ١٨ و ٨٣.

٥. محمد (٤٧) الآية ٢١.

٦. التوبة (٩) الآية ٦.

٧. الانشقاق (٨٤) الآية ١.

٨. الاسراء (١٧) الآية ١٠٠.

٩. العنكبوت (٢٩) الآية ٦١.

لهم ماذا أنزل ربكم؟ قالوا: خيراً.]

وأكثر من ذلك كله حذف القول، نحو ﴿وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ﴾ \* سَلَامٌ عَلَيْهِمْ<sup>١</sup> حتى قال أبو علي: حذف القول من حديث البحر، قل ولا حرج.

ويأتي حذف الفعل في غير ذلك نحو ﴿أَنْتَهُوا خَيْرًا لَكُمْ﴾<sup>٢</sup> أي وأتوا خيراً، وقال يكن الانتهاء خيراً، وقال الفراء: الكلام جملة واحدة، وخيراً: نعت، أي انتهاء خيراً. ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّؤُا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾<sup>٣</sup> الإيمان من قبل هرجتهم. وقال:

علفتها تبناً وماءً بارداً حتى شنت همالة عيناها

: التقدير وسقيتها، وقيل: لا حذف، بل ضمن علقتها معنى أنلتها و ألزموا صحة نحو «علفتها ماء بارداً وتبناً» فالتزموه مُحْتَجِّينَ بقول طرفة:

أعمرو بن هند ماترى رأى صرمة لها سبب ترعى به الماء والشجر

وقالوا «الحمد لله أهل الحمد» بإضمار أمدح. وفي التنزيل ﴿وَأَمْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ﴾<sup>٤</sup> بإضمار أذم، ونظائره كثيرة. وقالوا «أما أنت مُنْطَلِقاً انطلقت» أي لأن كنت مطلقاً انطلقت. وقالوا «لا أكلّمه ما أنّ حِراء مكانه، وما أنّ في السماء نجماً» أي ما ثبت، ويروى «نجم» بالرفع، فأنّ: فعل ماضٍ بمعنى عرض، وأصله عنّ.

حذف المفعول: يكثر بعد «لو شئت» نحو ﴿فَلَوْ شَاءَ لَهْدَاكُمْ﴾<sup>٥</sup> أي فلو شاء هدايتكم. وبعد نفي العلم ونحوه، نحو ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ﴾<sup>٦</sup> أي إنهم

١. الرعد (١٣) الآية ٢٣ و ٢٤.

٢. النساء (٤) الآية ١٧١.

٣. الحشر (٥٩) الآية ٩.

٤. المسد (١١١) الآية ٤.

٥. الانعام (٦) الآية ١٤٩.

٦. البقرة (٢) الآية ١٣.

سفهاء. ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ﴾<sup>١</sup>.

و عائداً على الموصول نحو ﴿أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا﴾<sup>٢</sup>.

وحذف عائد الموصوف دون ذلك.

أبحث حمى تهامة بعد نجد و ما شيء حميت بمُستباح

و عائد المخبر عنه دونهما كقوله:

قد أصبحت أم الخيار تدعي عليّ ذنباً كله لم أصنع

و قوله:

فأقبلت زحفاً على الركبتين فثوب لبست وثوب أجرّ

و جاء في غير ذلك، نحو ﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ﴾<sup>٣</sup>، ﴿فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فِإِطْعَامُ

سِتِّينَ مِسْكِينًا﴾<sup>٤</sup> أي فمن لم يجد، فمن لم يستطع الصوم.

و من غريبه حذف المقول وبقاء القول ﴿قَالَ مُوسَى أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ﴾<sup>٥</sup> أي

«هو سحر»، بدليل ﴿أَسِحْرٌ هَذَا﴾ و يكثر حذفه في القواصل نحو ﴿وَمَا قُلْتُ﴾<sup>٦</sup> ﴿وَلَا تَخْشَى﴾<sup>٧</sup>.

و يجوز حذف مفعولي أعطى نحو ﴿فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ﴾<sup>٨</sup> و ثانيهما فقط نحو ﴿وَلَسَوْفَ

يُعْطِيكَ رَبُّكَ﴾<sup>٩</sup>، و أولهما فقط خلافاً للسهيلي نحو ﴿حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ﴾<sup>١٠</sup>.

١. الواقعة (٥٦) الآية ٨٥.

٢. الفرقان (٢٥) الآية ٤١.

٣. المجادلة (٥٨) الآية ٣ - ٤.

٤. المجادلة (٥٨) الآية ٣ - ٤.

٥. يونس (١٠) الآية ٧٧.

٦. الضحى (٩٣) الآية ٣.

٧. طه (٢٠) الآية ٧٧.

٨. الليل (٩٢) الآية ٥.

٩. الضحى (٩٣) الآية ٥.

١٠. التوبة (٩) الآية ٢٩.

حذف الحال: أكثر ما يرد ذلك إذا كان قولاً أغنى عنه المقول نحو ﴿وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ \* سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾ أي قائلين ذلك. ومثله ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا﴾<sup>١</sup> ويحتمل أن الواو للحال وأن القول المحذوف خبر، أي وإسماعيل يقول. كما أن القول حذف خبراً للموصول في ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا﴾<sup>٢</sup> ويحتمل أن الخبر هنا ﴿إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ﴾ فالقول المحذوف نصب على الحال، أو رفع خبراً أول، أو لا موضع له لأنه بدل من الصلة، هذا كله إن كان «الذين» للكفار، والعائد الواو، فإن كان للمعبودين عيسى والملائكة والأصنام والعائد محذوف - أي اتخذوهم - فالخبر ﴿إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ﴾ وجملة القول حال أو بدل.

حذف التمييز: نحو «كم صمت» أي كم يوماً، وقال تعالى ﴿عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ﴾<sup>٣</sup>، ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ﴾<sup>٤</sup>. وهو شاذ في باب نعم نحو «من تَوْضاً يوم الجمعة فيها ونعمت» أي فبالرخصة أخذ ونعمت رخصة.

حذف الاستثناء: وذلك بعد «إلا و غير» المسبوقين بليس، يقال: قبضت عشرة ليس إلا، أو ليس غير، وقد تقدم، وأجاز بعضهم ذلك بعد لم يكن، وليس بمسموع. حذف حرف العطف: بابه الشعر، كقول الحطيئة:

إِنَّ امْرَأَ رَهْطُهُ بِالسَّامِ، مَنْزِلُهُ  
بِرْمَلٍ يَبْرِينَ جَاراً شَدَّ مَا اعْتَرَبَا

أي ومنزله برمل يبرين، كذا قالوا، ولك أن تقول: الجملة الثانية صفة ثانية، لا معطوفة. وحكى أبو زيد «أكلتُ خبزاً لحماً تمرأ» فقليل: على حذف الواو، وقيل: على

١. البقرة (٢) الآية ١٢٧.

٢. الزمر (٣٩) الآية ٢.

٣. المدثر (٧٤) الآية ٣٠.

٤. الأنفال (٨) الآية ٦٥.

بدل الإضراب. و حكى أبو الحسن «أعطيه درهماً درهماً ثلاثة» و خرج على إضمار  
أو، و يحتمل البدل المذكور، و قد خرج على ذلك آيات:

إحداها ﴿وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ نَاعِمَةٌ﴾<sup>١</sup> أي ووجه عطفاً على ﴿وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ﴾<sup>٢</sup>.

والثانية ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾<sup>٣</sup> فيمن فتح الهمزة، أي وأنَّ الدِّينَ، عطفاً  
على ﴿أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾<sup>٤</sup> و يبعده أن فيه فصلاً بين المتعاطفين المرفوعين  
بالمنصوب، و بين المنصوبين بالمرفوع، و قيل: بدل من أن الأولى وصلتها، أو من  
﴿الْقِسْطُ﴾<sup>٥</sup>، أو معمول لـ ﴿الْحَكِيمُ﴾ على أن أصله الحاكم ثم حوّل للمبالغة.

والثالثة ﴿وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُ﴾<sup>٦</sup> أي وقلت، و قيل: بل  
هو الجواب، و ﴿تَوَلَّوْا﴾<sup>٧</sup> جواب سؤال مقدر، كأنه قيل: فما حالهم إذ ذاك؟ و قيل:  
﴿تَوَلَّوْا﴾ حال على إضمار قد، و أجاز الزمخشري أن يكون ﴿قُلْتَ﴾ استثناءً، أي إذا  
ما أتوك لتحملهم تولوا، ثم قدر أنه قيل: لم تولوا باكين؟ فقيل: ﴿قُلْتَ لَا أَجِدُ  
مَا أَهْلِكُمْ عَلَيْهِ﴾ ثم وسط بين الشرط و الجزاء.

حذف فاء الجواب: هو مُختَصٌّ بالضرورة كقوله:

مَنْ يَفْعَلِ الْحَسَنَاتِ اللَّهُ يَشْكُرْهَا .....  
.....

و قد مر أن أبا الحسن خرج عليه ﴿إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ﴾<sup>٨</sup>.

١. الغاشية (٨٨) الآية ٨.

٢. الغاشية (٨٨) الآية ٢.

٣. آل عمران (٣) الآية ١٩.

٤. آل عمران (٣) الآية ١٨.

٥. آل عمران (٣) الآية ١٨.

٦. التوبة (٩) الآية ٩١ - ٩٢.

٧. التوبة (٩) الآية ٩١.

٨. البقرة (٢) الآية ١٨٠.

حذف واو الحال: تقدم في قوله:

نَصَفَ النَّهَارُ الْمَاءَ غَامِرُهُ      ورفيقه بالغيب لا يدري

أي انتصف النهار والحال أن الماء غامر هذا الغائص.

حذف قد: زعم البصريون أن الفعل الماضي الواقع حالاً لا بدّ معه من «قد» ظاهرة نحو ﴿وَمَا لَكُمْ إِلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ أَنْتُمْ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ﴾<sup>١</sup>، أو مضمره نحو ﴿أَنْتُمْ مِنْ لَكَ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذُلُونَ﴾<sup>٢</sup>، ﴿أَوْ جَاءُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ﴾<sup>٣</sup> وخالفهم الكوفيون، واشتروا ذلك في الماضي الواقع خبراً لـ «كان» كقوله عليه الصلاة والسلام لبعض أصحابه «أليس قد صليت معنا»، وقول الشاعر:

وَكُنَّا حَسْبَنَا كُلِّ بِيضَاءِ شَحْمَةٍ      عَشِيَّةً لَاقِينَا «جُدَامًا وَحَمِيرًا»

وخالفهم البصريون. وأجاز بعضهم «إن زيدا لقام» على إضمار قد. وقال الجميع: حقّ الماضي المثبت المجاب به القسم أن يقرن باللام وقد نحو ﴿تَاللَّهِ لَقَدْ أَتَرَكْتُ اللَّهَ عَلَيْنَا﴾<sup>٤</sup> وقيل في ﴿قَتَلَ أَصْحَابُ الْأَخْذُودِ﴾<sup>٥</sup> إنه جواب للقسم على إضمار اللام وقد جميعاً للطول، وقال:

حَلَفْتُ لَهَا بِاللَّهِ حِلْفَةً فَاجِرٍ      لَتَأْمُوا، فَمَا إِنَّ مِنْ حَدِيثٍ وَلَا صَالٍ

فأضمر «قد» و أما ﴿وَلَيْتَ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ﴾<sup>٦</sup> فزعم قوم أنه من ذلك، وهو سهو، لأن «ظلوا» مستقبل، لأنه مرتب على الشرط وساد مسد جوابه فلا سبيل فيه إلى «قد» إذ المعنى ليظنن، ولكن النون لا تدخل

١. الأنعام (٦) الآية ١١٩.

٢. الشعراء (٢٦) الآية ١١١.

٣. النساء (٤) الآية ٩٠.

٤. يوسف (١٢) الآية ٩١.

٥. البروج (٨٥) الآية ٤.

٦. الروم (٣٠) الآية ٥١.

على الماضي.

حذف لا التبرئة: حكى الأخفش «لا رَجُلَ و امرأة» بالفتح، وأصله ولا امرأة، فحذفت «لا» و بقي البناء للتركيب بحاله.

حذف لا النافية و غيرها: يطرد ذلك في جواب القسم إذا كان المنفي مضارعاً نحو ﴿تَاللّٰهِ تَفْتَأُ تَذْكُرُ يُوْسُفَ﴾<sup>١</sup> و قوله:

فَقُلْتُ: يَمِينِ اللَّهِ أَبْرَحَ قَاعِدًا  
ويقلّ مع الماضي كقوله:

فإن شئتِ آليتُ بينَ المقامِ  
نسيئكِ مَا دَامَ عَقْلِي مَعِي  
و يسهله تقدم «لا» على القسم كقوله:

فلا والله نادى الحَيَّ قَوْمِي  
وسمع بدون القسم كقوله:

وَقُولِي إِذَا مَا أَطْلَقُوا عَنْ بَعِيرِهِمْ  
يُفْلِقُونَهُ حَتَّى يَكُونُوا الْمُنْحَلُّ  
وقد قيل به في ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ أَنْ تَضِلُّوا﴾<sup>٢</sup> أي لئلا وقيل: المحذوف مضاف. أي  
كراهة أن تضلوا.

حذف ما النافية: ذكر ابن معيط ذلك في جواب القسم فقال في ألفيته:

وإن أتى الجوابُ منقياً بلا  
فإنه يجوزُ حذف الحرفِ  
أو ماكقولِي: والسَّما مافعلا  
إن أُمينَ الإلباسُ حالَ الحذفِ

قال ابن الخباز: وما رأيت في كتب النحو إلا حذف «لا»، وقال لي شيخنا: لا يجوز حذف «ما»، لأن لتصرف في «لا» أكثر من التصرف في «ما»، انتهى.

١. يوسف (١٢) الآية ٨٥.

٢. النساء (٤) الآية ١٧٦.

وأنشد ابن مالك:

فوالله ما نُلْتَمَ وما نِيلَ مِنْكُمْ بِمُعْتَدِلٍ وَفِي وَلَا مُتْفَتَارٍ

وقال: أصله ما ما نلتتم، ثم في بعض كتبه قَدَّر المحذوف «ما» النافية، وفي بعضها قَدَّره «ما» الموصولة.

حذف ما المصدرية: قاله أبو الفتح في قوله:

بآيةٍ تُقَدِّمُونَ الْخَيْلَ شُعْثًا كَأَن سَنَابِكُهَا مَدَاهَا

والصواب أن آية مضافة إلى الجملة كما مرّ، وعكسه قول سيويه في قوله:

أَلَا مِنْ مَّبْلَغٍ عَنِّي تَمِيمَا بآية ما تَجِبُونَ الطَّعَامَا

إن «ما» زائدة، والصواب أنها مصدرية.

حذف كي المصدرية: أجازها السيرافي نحو «جئت لتكرمني» وإنما يقدر الجمهور هنا «أن» بعينها لأنها أمّ الباب، فهي أولى بالتجوز.

حذف أداة الاستثناء: لا أعلم أن أحداً أجازها، إلا أن السهيلي قال في قوله تعالى ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لشيءٍ﴾<sup>١</sup> الآية: لا يتعلق الاستثناء بـ «فاعل»؛ إذ لم ينف عن أن يصل ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ﴾ بقوله ذلك، ولا بالنهي؛ لأنك إذا قلت: «أنت منهي عن أن تقوم، إلا أن يشاء الله فليست بمنهي»، فقد سلطته على أن يقوم ويقول: شاء الله ذلك، وتأويل ذلك أن الأصل إلا قائلاً إلا أن يشاء الله، وحذف القول كثير، اهـ. فتضمن كلامه حذف أداة الاستثناء والمستثنى جميعاً، والصواب: أن الاستثناء مُفَرَّغٌ، وأن المستثنى مصدر أو حال أي إلا قولاً مصحوباً بأن يشاء الله، أو إلا متلبساً بأن يشاء الله، وقد علم أنه لا يكون القول مصحوباً بذلك إلا مع حرف الاستثناء، فطوي ذكره لذلك، وعليهما فالباء محذوفة من أن، وقال بعضهم: يجوز أن يكون ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ﴾ كلمة تأييد، أي



لا تقولنَّه أبدأ، كما قبل في ﴿وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا﴾<sup>١</sup>، لأنَّ عَوْدَهُمْ فِي مَلَّتِهِمْ مِمَّا لَا يَشَاؤُهُ اللَّهُ سبحانه.

وَجَوَزَ الزمخشري أن يكون المعنى ولا تقولن ذلك إلا أن يشاء الله أن تقوله بأن يأذن لك فيه.

ولما قاله مُبْعِد وهو أن ذلك معلوم في كل أمر و نهى، ومبطل وهو أنه يقتضي النهي عن قول «إني فاعل ذلك غداً» مطلقاً، وبهذا يرد أيضاً قول مَنْ زعم أن الاستثناء منقطع، وقول من زعم أن ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ﴾ كناية عن التأييد.

حذف لام التوطئة: ﴿وَأَنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ﴾<sup>٢</sup>، ﴿وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾<sup>٣</sup>، ﴿وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾<sup>٤</sup> بخلاف ﴿وَإِلَّا تَغْفِرَ لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾<sup>٥</sup>.

حذف الجار: يكثر وَيَطْرُدُ مع أَنْ وَأَنْ نَحْوُ ﴿يُمْنُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا﴾<sup>٦</sup> أي بأن. ومثله ﴿لَلَّهِ يَمْنٌ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ﴾<sup>٧</sup>، ﴿وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي﴾<sup>٨</sup>، ﴿وَتَطْمَعُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبُّنَا﴾<sup>٩</sup>، ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ﴾<sup>١٠</sup> أي: ولأن المساجد لله، ﴿أَيَعِدْكُمْ أَنْتُمْ إِذَا مِتُّمُ﴾<sup>١١</sup>

١. الأعراف (٧) الآية ٨٩.

٢. المائدة (٥) الآية ٧٣.

٣. الأنعام (٦) الآية ١٢١.

٤. الأعراف (٧) الآية ٢٣.

٥. هود (١١) الآية ٤٧.

٦. الحجرات (٤٩) الآية ١٧.

٧. الحجرات (٤٩) الآية ١٧.

٨. الشعراء (٢٦) الآية ٨٢.

٩. المائدة (٥) الآية ٨٤.

١٠. الجن (٧٢) الآية ١٨.

١١. المؤمنون (٢٣) الآية ٣٥.

أي بأنكم.

وجاء في غيرهما نحو ﴿وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ﴾<sup>١</sup> أي قدرنا له، ﴿وَيَسْغُوتُهَا عِوَجًا﴾<sup>٢</sup> أي يبعونها لها. ﴿إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ﴾<sup>٣</sup> أي يخوفكم بأوليائه.

وقد يحذف مع بقاء الجر كقوله رؤبة - وقد قبل له كيف أصبحت - «خَيْرٍ عَافَاكَ اللَّهُ» وقولهم «بكم درهم اشتريت» ويقال في القسم «اللَّهُ لَا فَعْلَنَ».

حذف أن الناصية: هو مطرد في مواضع معروفة، وشاذ في غيرها نحو: «خُذِ اللَّصَّ قَبْلَ يَأْخُذَكَ» ومثله يُخَفِّرُهَا، ولا بُدَّ من تَبَعِهَا، وقال به سيبويه في قوله:

أردت بها فتكاً فلم ارتمض له ونهنت نفسي بعدما كدتُ أفعلهُ

وقال المبرد: الأصل أفعلُها، ثم حذفت الألف ونقلت حركة الهاء إلى ما قبلها، وهذا أولى من قول سيبويه، لأنه أضمر أن في موضع حَقُّها ألا تدخل فيه صريحاً وهو خبر كاد، واعتد بها مع ذلك بإبقاء عملها.

وإذا رفع الفعل بعد إضمار أن سهل الأمر، ومع ذلك لا ينقاس، ومن «أَفْغَيْرَ اللَّهِ تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ؟»<sup>٤</sup>، «وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ»<sup>٥</sup>، و«تَسْمَعُ بِالْمُعِيدِي خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَرَاهُ»، وهو الأشهر في بيت طرفة:

ألا أَيُّهَذَا الرَّاجِرِي أَحْضَرُ الْوَعَى وَأَنْ أَشْهَدَ اللَّذَاتِ، هَلْ أَنْتَ مُخْلِيْدِي؟

وقريء «أَعْبَدَ» بالنصب كما روي «أَحْضَرَ» كذلك، وانتصاب «غير» في الآية على القراءتين لا يكون بأعبد، لأن الصلة لا تعمل فيما قبل الموصول، بل بتأمروني، و «أن

١. يس (٣٦) الآية ٣٩.

٢. الأعراف (٧) الآية ٤٥؛ هود (١١) الآية ١٩ وإبراهيم (١٤) الآية ٣.

٣. آل عمران (٣) الآية ١٧٥.

٤. الزمر (٣٩) الآية ٦٤.

٥. الروم (٣٠) الآية ٢٤.

أعبد» بدل اشتغال منه، أي تأمروني بغير الله عبادته.

حذف لام الطلب: هو مطرد عند بعضهم في نحو «قُلْ لَهُ يَفْعَلْ» وجعل منه «قُلْ لِعِبَادِي الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ»<sup>١</sup>، «وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا»<sup>٢</sup> وقيل: هو جواب لشرط محذوف، أو جواب للطلب، وحق أن حذفها مختص بالشعر كقوله:

مُحَمَّدٌ تَقْدِ نَفْسَكَ كُلَّ نَفْسٍ      إِذَا خَفْتُ مِنْ شَيْءٍ تَبَالَا

حذف حرف النداء: نحو «أَيُّهَا الثَّقَلَانِ»<sup>٣</sup>، «يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا»<sup>٤</sup>، «أَنْ أَدُّوا إِلَيَّ عِبَادَ اللَّهِ»<sup>٥</sup>، وشذ في اسمي والاشارة في نحو «أصبح ليل» وقوله:

إِذَا هَمَلْتُ عَيْنِي لَهَا قَالَ صَاحِبِي      بِمِثْلِكَ هَذَا لَوْعَةٌ وَغَرَامُ  
وَلَحَنَ بَعْضُهُمُ الْمُتَنَبِّي فِي قَوْلِهِ:

هَـذِي بَرَزَتْ بِنَا فَهَجَّتِ رَاسِيسَا      ثُمَّ انْتَنَيْتِ وَمَا شَفَيْتِ نَسِيسَا  
وأجيب بأن «هذي» مفعول مطلق، أي برزت هذه البرزة، و رَدَّه ابن مالك بأنه لا يشار إلى المصدر إلا منعوتاً بالمصدر المشار إليه كضربتُه ذَلِكَ الضربَ، ويردّه بيت أنشدّه هو، وهو قوله:

يَا عَمْرُو إِنَّكَ قَدْ مَلَكَ صَحَابَتِي      وَصَحَابَتِيكَ إِخَالَ ذَاكَ قَلِيلُ

حذف همزة الاستفهام: قد ذكر في أولى الباب الأول من هذا الكتاب.

حذف نون التوكيد: يجوز في نحو «لأفعلن» في الضرورة كقوله:

فَلَا وَأَبِي لِنَاتِيهَا جَمِيعًا      وَلَوْ كَانَتْ بِهَا عَرَبٌ وَ رُومُ

١. إبراهيم (١٤) الآية ٣١.

٢. الإسراء (١٧) الآية ٥٣.

٣. الرحمن (٥٥) الآية ٣١.

٤. يوسف (١٢) الآية ٢٩.

٥. الدخان (٤٤) الآية ١٨.

ويجب حذف الخفيفة إذا لقيها ساكن نحو «اضْرِبَ الغُلامَ» بفتح الباء. والأصل اضْرِبْنِ، وقوله:

ولا تُهَيِّنِ الْفَقِيرَ عَلَّكَ أَنْ  
تركَع يوماً والدَّهْرُ قد رَفَعَه  
وإذا وقف عليها تالية ضمة أو كسرة، ويعاد حينئذ ما كان حذف لأجلها، ف يقال في «اضْرِبْنِ يا قومَ»: اضْرِبُوا، وفي «اضْرِبِنِ يا هند» اضْرِبِي، قيل: وحذفها في غير ذلك ضرورة كقوله:

اضْرِبْ عَنْكَ الْهُمُومَ طَارِقَهَا  
ضَرَبَكَ بِالسَّيْفِ قَوْنَسَ الْفَرَسِ  
وقيل: ربما جاء في النثر، وخرج بعضهم عليه قراءة من قرأ ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ﴾<sup>١</sup> بالفتح، وقيل: إن بعضهم ينصب بلم ويجزم بلن، ولك أن تقول: لعل المحذوف فيهما الشديدة، فيجاء بأن تقليل الحذف والحمل على ما ثبت حذفه أولى.  
حذف نوني التثنية والجمع: يحذفان للإضافة نحو ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي هَبٍ﴾<sup>٢</sup> و ﴿إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةِ﴾<sup>٣</sup>.

ولشبه الإضافة نحو «لا غلامي لزَيْدٍ» و«لامُكْرَمي لِعَمْرُو» إذا لم تقدير اللام مُقْحمة.

ولتقصير الصلة نحو «الضَّارِبَا زَيْدًا، والضَّارِبُو عَمْرًا». وللام الساكنة قليلاً نحو ﴿لَذَائِقُوا الْعَذَابِ﴾<sup>٤</sup> فيمن قرأه بالنصب. وللضرورة نحو قوله:

هُمَا خُطَطَا: إما إِسَارٌ وَمِنَةٌ  
وإما دَمٌ، والقَتْلُ بِالْحَرِّ أَجْدَرُ  
فيمن رأوه برفع «إسار ومنة» وأما من خفض فبالإضافة، وفصل بين المتضايين

١. الشرح (٩٤) الآية ١.

٢. المسد (١١١) الآية ١.

٣. القمر (٥٤) الآية ٢٧.

٤. الصافات (٣٧) الآية ٣٨.

بِإِمْ، فلم ينفكَّ عن ضرورة، واختلف في قوله:

رَبِّ حَيَّ عَرْنَدَسْ ذِي طَلال      لايزالونَ ضَارِبِينَ القَبَابِ

فقیل: الأصل ضاربين ضاربي القباب، وقيل للقباب، كقوله:

أشارَتْ كُلِّيبٌ بِالْأُكُفِّ الأصابعُ .....  
.....

وقيل ضاربين معرب إعراب مساكين، فنصبه بالفتحة، لا بالياء.

حذف التنوين: يحذف لزوماً لدخول ال نحو «الرَّجُلُ» وللإضافة نحو «غُلامك»  
ولشبهها نحو «لا مالَ لزيدٍ» إذا لم تقدر اللام مُقَحَّمة، فإن قدرت فهو مضاف، ولمانع  
الصرف نحو «فاطمة» وللوقف غير النصب، وللاتصال بالضمير نحو «ضاربك» فيمن  
قال إنه غير مضاف، فأما قوله:

فما أدري وطنِّي كل ظنٍّ      أمُسلمني إلى قومي شراحي

فضرورة، خلافاً لهشام، ثم هو نون وقاية لا تنوين كقوله:

وليسَ المُوافيني لِيرْفَدَ خائباً      فإنَّ له أضعاف ما كان أملاً

إذ لا يجتمع التنوين مع أل، ولكون الاسم علماً موصوفاً بما اتصل به وأضيف إلى  
علم، من ابن و ابنة اتفاقاً، أو بنت عند قوم من العرب، فأما قوله:

جاريةٌ مِنْ قيسِ بنِ ثعلبه      كريمة أحوالها والعصبة

فضرورة.

ويحذف لالتقاء الساكنين قليلاً كقوله:

فألَفَيْتَه غير مُستعَبٍ      ولا ذاكَرَ الله إِلَّا قَلِيلاً

وإنما أثر ذلك على حذفه للإضافة لإرادة تماثل المتعاطفين في التذكير، وقرئ  
﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ \* اللَّهُ الصَّمَدُ﴾<sup>١</sup>، ﴿وَلَا إِلِلَّ سَابِقُ النَّهَارِ﴾<sup>٢</sup> بترك تنوين أحد

١. الإخلاص (١١٢) الآية ١ - ٢.

٢. يس (٣٦) الآية ٤٠.

وسابق و نصف النهار.

واختلف لم ترك تنوين «غير» في نحو «قبضتُ عشرةً ليسَ غيره» فقليل: لأنه مبني كقبْل و بعدُ. وقيل: لنية الإضافة و إن الضمة إعراب وغير متعينة لأنها اسم ليس، لاحتملة لذلك وللخبرية، ويردُّه أن هذا التركيب مطرد، ولا يحذف تنوين مضاف لغير مذكور باطراد، إلا إنَّ أشبه في اللفظ المضاف نحو «قَطَعَ اللهُ يَدَ وَرَجُلٍ مَنْ قالها» فإنَّ الأول مضاف إلى المذكور، والثاني لمجاورته له مع أنه المضاف إليه في المعنى كأنه مضاف إليه لفظاً.

حذف ال: تحذفُ للإضافة المعنوية، وللنداء نحو «يا رَحْمَنُ» إلا من اسم الله تعالى، والجمل المحكية، قيل: والاسم المشبه به نحو «يا الخليفةَ هَيْبَةً» وسمع «سلامٌ عليكم» بغير تنوين، فقليل: على إضمار ال، ويحتمل عندي كونه على تقدير المضاف إليه، والأصل سلام الله عليكم، وقال الخليل في «ما يحسُنُ بالرَّجُلِ خَيْرٌ مِنْكَ أَنْ يَعْمَلَ كَذَا» هو على نية ال في خبر، ويرده أنها لا تجماع «من» الجارة للمفضول، وقال الأخفش: اللام زائدة، وليس هذا بقياس، والتركيب قياسي، وقال ابن مالك: خير بدل وإبدال المشتق ضعيف، وأولى عندي أن يخرج على قوله:

ولَقَدْ أَمَرَ عَلَى الثِّيمِ يُسَبِّحِي  
فمصيت ثم قلت: لايعنيني  
حذف لام الجواب: وذلك ثلاثة:

حذف لام جواب لو نحو «لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أُجَاجًا»<sup>١</sup>.  
وحذف لام لقد، يحسن مع طول الكلام نحو «قَدْ أَفْلَحَ مَنْ رَكَّاهَا»<sup>٢</sup>.  
وحذف لام لأفعلن يختص بالضرورة كقول عامر بن الطفيل:  
وقَتِيلِ مُرَّةً أَثَارَنَ، فَإِنَّهُ  
فِرْعُ، وَإِنَّ أَخَاكُمْ لَمْ يُثَارِ

١. الواقعة (٥٦) الآية ٧٠.

٢. الشمس (٩١) الآية ٩.

حذف جمله القسم: كثير جداً، وهو لازم مع غير الباء من حروف القسم، وحيث قيل «لأفعلن» أو «لقد فعل» أو «لكن فعل» ولم يتقدم جملة قسم فنم جملة قسم مقدرة، نحو «لأعذبَنَّهُ عَذَاباً شَدِيداً»<sup>١</sup> الآية، «وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ»<sup>٢</sup>، «لَئِنْ أَخْرِجُوا لَايَخْرُجُونَ مَعَهُمْ»<sup>٣</sup>، واختلف في نحو «لَزَيْدٌ قائم» ونحو «إِنَّ زَيْدًا قائم، أو لقائم» هل يجب كونه جواباً لقسم أو لا؟

حذف جواب القسم: يجب إذا تقدم عليه أو اكتنفه ما يغني عن الجواب، فالأول نحو «زَيْدٌ قائمٌ والله» ومنه «إِنْ جَاءَنِي زَيْدٌ وَاللهُ أَكْرَمُهُ». والثاني نحو «زَيْدٌ وَاللهُ قائم» فَإِنْ قلت «زيد والله إنه قائم، أو لقائم» احتمل كون المتأخر عنه خبراً عن المتقدم عليه، واحتمل كونه جواباً وجمله القسم وجوابه الخبر.

ويجوز في ذلك نحو «الْتَّازِعَاتِ غَرْقاً»<sup>٤</sup> الآيات، أي لَتُبْعُنَّ، بدليل ما بعده، وهذا المقدر هو العامل في «يَوْمَ تَرْجُفُ»<sup>٥</sup> أو عامله اذكر، وقيل: الجواب: «إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً»<sup>٦</sup> وهو بعيد لبعده.

ومثله «قَ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ»<sup>٧</sup> أي «ليهلكن» بدليل «وَكَمْ أَهْلَكْنَا»، أو «إنك لمنذر» بدليل «بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ»، وقيل: الجواب مذکور، فقال الأخفش: «قَدْ عَلِمْنَا» وحذفت اللام للطول مثل «قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا» وقال ابن كيسان «مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ» الآية، الكوفيون: «بَلْ عَجِبُوا» والمعنى لقد عجبوا، بعضهم: «إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٌ».

١. النمل (٢٧) الآية ٢١.

٢. آل عمران (٣) الآية ١٥٢.

٣. الحشر (٥٩) الآية ١٢.

٤. التازعات (٧٩) الآية ١.

٥. التازعات (٧٩) الآية ٦.

٦. التازعات (٧٩) الآية ٢٦.

٧. ق (٥٠) الآية ١.

ومثله ﴿صَّ وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ﴾ أي «إنه لمعجز»، أو «إِنَّكَ لِمَنْ الْمُرْسَلِينَ» أو «ما الأمر كما يزعمون»، وقيل: مذكور، فقال الكوفيون والزجاج ﴿إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ﴾ وفيه بعد، الأخفش: ﴿إِنْ كُلُّ إِلَّا كَذَبَ الرُّسُلِ﴾، الفراء وثعلب: ﴿ص﴾ لأن معناها صدق الله، ويرده أن الجواب لا يتقدم، وقيل: ﴿كَمْ أَهْلَكْنَا﴾ وحذفت اللام للطول.

حذف جملة الشرط: هو مطرد بعد الطلب نحو ﴿فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾<sup>١</sup> أي فإن تتبعوني يحبكم الله. ﴿فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ﴾<sup>٢</sup> رَبَّنَا أَخْرْنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ نَحْبُ دَعْوَتَكَ وَتَتَّبِعِ الرُّسُلَ<sup>٣</sup>.

وجاء بدونه نحو ﴿إِنْ أَرْضِي وَإِسَعَّةً فَإَيَّاهُ فَاعْبُدُونِ﴾<sup>٤</sup> أي فإن لم يتأت إخلاص العبادة لي في هذه البلدة فإياي فاعبدون في غيرها. ﴿أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَالَ اللَّهُ هُوَ أَوْلَىٰ﴾<sup>٥</sup> أي إن أرادوا أولياء بحق فإله هو الولي. ﴿أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْكِتَابُ لَكُنَّا أَهْدَىٰ مِنْهُمْ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ بَيَّاتِ اللَّهِ﴾<sup>٦</sup> أي إن صدقتم فيما كنتم تعدون به من أنفسكم فقد جاءكم بينة وإن كذبتكم فلا أحد أكذب منكم فمن أظلم، وإنما جعلت هذه الآية من حذف جملة الشرط فقط - وهي من حذفها وحذف جملة الجواب - لأنه قد ذكر في اللفظ جملة قائمة مقام الجواب، وذلك يسمى جواباً تجوزاً كما سيأتي.

وجعل منه الزمخشري وتبعه ابن مالك بدر الدين ﴿فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ﴾<sup>٧</sup> أي

١. آل عمران (٣) ٣٦.

٢. مريم (١٩) الآية ٤٣.

٣. إبراهيم (١٤) الآية ٤٤.

٤. العنكبوت (٢٩) الآية ٥٦.

٥. الشورى (٤٢) الآية ٩.

٦. الانعام (٦) الآية ١٥٧.

٧. الأنفال (٨) الآية ١٧.



إِنْ افْتَخَرْتُمْ بِقَتْلِهِمْ فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ، ويرده أن الجواب المنفي بلم لاتدخل عليه الفاء.

وجعل منه أبو البقاء ﴿فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ﴾<sup>١</sup> أي إن أردت معرفته فذلك، وهو حسن.

وحذف جملة الشرط بدون الأداة كثير كقوله:

فطَلَّقَهَا فَلَسْتَ لَهَا بِكَفٍ  
وإِلَّا يَعْلُ مَفْرَقَكَ الْحُسَامُ  
أي وإن لاتطلقها.

حذف جملة جواب الشرط: وذلك واجب إن تقدم عليه أو اكتنفه ما يدل على جواب، فالأول نحو «هُوَ ظَالِمٌ إِنْ فَعَلَ» والثاني نحو «هُوَ إِنْ فَعَلَ ظَالِمٌ» ﴿وَإِنَّا إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ﴾<sup>٢</sup> ومنه «وَاللَّهِ إِنْ جَاءَنِي زَيْدٌ لَأَكْرِمَنَّهُ» وقول ابن معيط:

الْفِظُ إِنْ يُقَدُّ هُوَ الْكَلَامُ

إما من ذلك ففيه ضرورة، وهي حذف الجواب مع كون الشرط مضارعاً، وإما الجواب الجملة الاسمية وجملتا الشرط والجواب خبر ففيه ضرورة أيضاً، وهي حذف الفاء كقوله:

مَنْ يَفْعَلِ الْحَسَنَاتِ اللَّهُ يَشْكُرْهَا      الشر بالشر عند الله مثلان

و وهم ابن الخباز إذ قطع بهذا الوجه، ويجوز حذف الجواب في غير ذلك نحو ﴿أَسْتَطَعْتُ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ﴾<sup>٣</sup> الآية، أي فافعل. ﴿وَلَوْ أَنْ قُرْآنًا سُرِّتَ بِهِ الْجِبَالُ﴾<sup>٤</sup> الآية، أي لما أمنوا به، بدليل ﴿وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ﴾<sup>٥</sup> والنحويون يقدرون:

١. الماعون (١٠٧) الآية ٢.

٢. البقرة (٢) الآية ٧٠.

٣. الأنعام (٦) الآية ٣٥.

٤. الرعد (١٣) الآية ٣١.

٥. الرعد (١٣) الآية ٣٠ - ٣١.

لكان هذا القرآن، وما قد قدرته أظهر. ﴿لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ﴾<sup>١</sup> أي لارتدعتم وما ألهاكم التكاثر. ﴿لَوْ أَفْتَدَى بِهِ﴾<sup>٢</sup> أي ما تُقْبَل منه. ﴿وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُشِيدَةٍ﴾<sup>٣</sup> أي لأدرككم. ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾<sup>٤</sup> أي أعرضوا، بدليل ما بعده ﴿أَتَيْنَ دُكْرُتُمْ﴾<sup>٥</sup> أي تطيرتم. ﴿وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا﴾<sup>٦</sup> أي لنفد. ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ﴾<sup>٧</sup> أي لرأيت أمراً فظيعاً. ﴿وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ﴾<sup>٨</sup> أي لهلكتم. ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ﴾<sup>٩</sup> قال الزمخشري: تقديره أستم ظالمين، بدليل ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾<sup>١٠</sup> ويرده أن جملة الاستفهام لا تكون جواباً إلا بالفاء مؤخرة عن الهمزة نحو «إن جئتكَ أفما تُحسنُ إليّ» ومقدمة عل غيرها نحو «فهل تحسن إليّ».

ذكر بعضی از موارد حذف که می تواند تمرین نحویون باشد

اول: حذف اسم مضاف، مثل آیه ﴿جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ﴾ و ﴿فَأَتَى اللَّهَ بُنْيَانَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ﴾ ای: «اتی امر الله بنیانهم» زیرا نسبت دادن «ایتان» به نفس الله محال است، زیرا خداوند جسم نیست. اما در آیه ﴿ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ﴾ باء در «بنورهم» تعدیه

١. التكاثر (١٠٢) الآية ٥.

٢. آل عمران (٣) الآية ٩١.

٣. النساء (٤) الآية ٧٨.

٤. يس (٣٦) الآية ٤٥.

٥. يس (٣٦) الآية ١٨ - ١٩.

٦. الكهف (١٨) الآية ١٠٩.

٧. السجدة (٣٢) الآية ١٢.

٨. النور (٢٤) الآية ١٠.

٩. الأحقاف (٤٦) الآية ١٠.

١٠. الأحقاف (٤٦) الآية ١٠.

است ای: «ذهب الله نورهم» نه باء مصاحبه تا احتیاج به مضاف باشد، چون مصاحبه با خدا محال است. پس باید مضاف در تقدیر گرفته شود.

از جاهایی که احتیاج به تقدیر می‌باشد، احکامی است که برای افراد تعیین شده است، مثل: «وجِبَ الصَّلَاةُ» و «حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ» ای: «وجِبَ عَلَيْكُمْ فعل الصَّلَاةُ» و «حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ نِكَاحِ امهاتکم» و جمله «حُرِّمَ عَلَيْكُمْ المِيتَةُ» یعنی «اکلها» و «حُرِّمَتْ عَلَيْهِم طِيبَاتُ» ای: «تناولها» در این جا نمی‌شود تقدیر «اکل» باشد؛ زیرا اکل شامل شرب «اللبن» نمی‌شود، ولی تناول شامل همه اینها می‌شود و در آیه «حُرِّمَتْ ظهورها» باید مضاف «منافعها» باشد تا شامل رکوب و تحمیل (بار کردن) شود. در آیه «أَحِلَّتْ لَكُمْ الْآنْعَامُ» ای: «منافعها».

از مواردی که باید مضاف در تقدیر گرفت، اموری است که با عقود و ایقاعات واقع می‌شود مثل: «أَوْفُوا بِالْعُقُودِ» و «وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ» چون در این گونه موارد آن چه از عقد و وفا واقع می‌شود قول است و در قول معنای وفا و عدم وفا تصور نمی‌شود. پس باید مربوط به مقتضای عقد و عهد باشد و تقدیر «أوفو بمقتضى العقود والعهد» است. در آیه «فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِي» ذلک اشاره به یوسف است و ذوات مورد تعلق لوم قرار نمی‌گیرد، پس باید کلمه حَبَّ در تقدیر گرفته شود، ای: «فذلک الحب...» الم به دلیل «قد شغفها حباً» و یا این که محذوف (مراوده) (مصدر راوده) به دلیل «تراود فتاها» یعنی زلیخا با جوانش یوسف مراوده داشته است و چون مراوده از افعال اختیاری است و حب از افعال غیر اختیاری، لذا تقدیر مراوده بهتر است و آیه «وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعِيرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا» چون قریه و عیر نمی‌تواند مسئول باشد، لذا اهل تقدیر می‌شود ای: «اسئل اهل القرية» و «ذوی العیرات» و جمله: «الی مدین» ای: «الی اهل مدین شعباً» به دلیل «اِخَاهُمْ» چون ضمیر هم به اهل بر می‌گردد و آیه «إِذَا لَأَذَقْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ» ای: «ضعف عذاب الحياة و ضعف عذاب

الممات» است و آیه ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ﴾ ای: «عذاب ربهم» چون در آیه دیگر ﴿وَيَزُجُّونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ﴾ آمده است و آیه ﴿يُضَاهِيُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ باید «قولهم» تقدیر شود ای: «یضاهی قولهم قول الذین کفروا» چون تشبیه بین دو قول واقع شده است، نه بین قول و نفس آنها و در قول اعشی: «الم تغمض عیناک لیلۃ ارمدا...» در این شعر دو چیز حذف شده است: ۱. مضاف به لیلۃ (اعتماض) باشد، ۲. موصوف «ارمد» که رجل است، ای: «الم تغمض عیناک اغتماض لیلۃ رجل ارمدا» و رجل مضاف الیه «لیلۃ» هم می باشد که ارمدا جانشین رجل محذوف شده است، یعنی صفت به جای موصوف آمده است و در مثال «جئتک طلوع الشمس» مصدر طلوع جانشین وقت شده است. ای: «جئتک وقت طلوع الشمس» عکس آن چه در شعر گفته شده؛ در آن جا لیلۃ جانشین مصدر بود هم چنین در جمله «جئتک مقدم الحاج» مصدر میمی جانشین زمان شده است، زیرا مقدم اسم زمان است، نه مصدر میمی، خلاف آن چه زمخشری گفته است که تقدیر «جئتک وقت مقدم الحاج» است. بنابراین ترکیب مقدم مصدر میمی می شود.

در صورتی که کلام احتیاج به تقدیر داشته و تقدیر مضاف با جزء اول یا دوم ممکن باشد، تقدیر کلام با جزء دوم بهتر است، مثل: «الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُومَاتٌ» در این آیه احتیاج به تقدیر است، چون حج زمانی نیست که عبارت از «اشهر» باشد، بلکه افعال مخصوص است و احتیاج به تقدیر دارد. ممکن است تقدیر در کلمه مضاف به جزء اول باشد، ای: «اشهر الحجج اشهر معلومات» و ممکن است مضاف به جزء دوم باشد، ای: «الحج حج اشهر معلومات» و تقدیر دوم، اولی است و آیه ﴿لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ﴾ در این آیه هم دو احتمال است: تقدیر «ولکن ذالبر من آمن...» و احتمال دیگر این که محذوف بر باشد ای: «ولکن البر» باشد در عبارت: «لأنک فی الاول...» مراد از اول وجه اول است، یعنی در

این دو آیه در مسند الیه احتیاج به تقدیر نیست بلکه در مسند احتیاج به تقدیر است و مسند جزء دوم است و اگر در مسند الیه نیاز به تقدیر باشد تقدیر گرفته می‌شود، نه در مثل این جا. دلیل دیگر این که حذف در آخر آیه اولی است از اول (دوم مضاف الیه) این در جایی که اسم منادا به متکلم اضافه شود، بسیار است، مثل: ﴿رَبِّ أَغْفِرْ لِي﴾ ای: «یار بی اغفر لی» یاء و حرف ندا محذوف است و کسر باء دلیل بر حذف یاء است و در اسمای غایات هم حذف مضاف الیه زیاد است و مراد از غایات، جهات است، قبل، بعد، فوق، تحت، یسار و یمین، مانند: «لله الامر من قبل» ای «قبل الغلبه و من بعد الغلبه» و بعد از ای مضاف الیه محذوف می‌شود. هم چنین در کل و بعض و غیره هم حذف مضاف الیه آورده است؛ مثل آیه ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ کسانی که خوف را بدون تنوین قرائت کرده‌اند تقدیر «فلا خوف شیء» است و نیز شنیده شده است: «سلام علیکم» بدون تنوین تلفظ شده است. پس محتمل است مضاف الیه محذوف باشد، ای: «سلام الله علیکم».

احتمال دیگر این که «ال» در آن مقدر باشد ای: «السلام علیکم».

سوم: جایی که مضاف و مضاف الیه حذف شده باشد، مانند آیه ﴿وَمَنْ يُعْظَمْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ﴾ ضمیر آنها به مصدر (تعظیم) بر می‌گردد. ای: «فان تعظیم شعائر الله» مضاف و مضاف الیه در تقدیر است ای: «من افعال ذوی التقوی القلوب» کلمه افعال و ذی حذف شده است و در آیه ﴿فَقَبِضْتُ قَبْضَةً مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ﴾ ای: «قبضت قبضه من اثر حافر فرس الرسول» در این آیه مضاف و مضاف الیه (حافر فرس) محذوف است و آیه ﴿تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ﴾ ای: «کدوران عین الذی مضاف و مضاف الیه (دوران عین) محذوف است و قول شاعر: «و قد جعلتني من...» یعنی قرار داد آن زن مرا از حزیمة به مقدار ساقه یک انگشت. در این شعر تقدیر: «و قد جعلتني من حزیمة اصعباً» ای: «ذامسافة اصعباً» مضاف و مضاف الیه محذوف

است ای: «امتعنی ذا مسافة فرسخان».

احتمال دیگر این که فقط مضاف مقدر باشد ای: «یعدک منی...» در این صورت ضمیر انت به صورت مضاف الیه در می آید و باید منصوب متصل باشد ای: «یعدک» و من متعلق به «یعد» است پس تقدیر اخیر اولی است.

**چهارم:** حذف سه اسم مضاف و مضاف الیه است مثل: «فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ» در این جا بعد از «کان» پنج کلمه محذوف است: «فکان مقدار مسافة قربه مثل قاب قوسین» آن چه در این آیه حذف شده است: مقدار، مسافة، قرب، ضمیر (تا این جا مربوط کان است) و مثل (خبر کان). این تقدیر از زمخشری نقل شده است و این که مصنف گفته است «ثلاثة من اسم کان...» گویا ضمیر قریه را مستتر در کان می داند پس محذوفات سه عدد می شود.

برای قاب قوسین در آیه دو معنا آمده است: ۱. مقدار و اندازه، ۲. مابین دست گیر کمان و طرف آن که زه کمان به آن بسته می شود. بنابر تفسیر دوم گفته شده است که در آیه قلب آمده است، چون در کمان دو قاب وجود دارد، که زه متصل به آن دو می باشد، باید گفته می شد: قابی قوس ولی تشبیه در قوس آمده است عوض قاب و اگر معنای قلب اراده شود از ذکر «قابین» بی نیاز هستیم، چون مراد از آن قوس می شود و فرض این است که قوس ذکر شده است، اما چون مراد اندازه گیری قرب است، باید قابین ذکر شود، زیرا مراد «قرب احد القابین». 'دیگر است و این معنا از ذکر قوس به دست نمی آید، ولی این معنا از آیه اراده نشده است.

**پنجم:** مذهب کوفیون و اخفش است که جواز حذف موصول اسمی است. ابن مالک هم از آنان پیروی کرده و در بعضی کتب خود مشروط دانسته است که بر موصول دیگر عطف شده باشد. دلیل آنان آیه «أَمَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأُنْزِلَ إِلَيْكُمْ» است که گفته اند: بعد از واو عطف، «الذی» مقدر است، ای: «و الذی انزل الیکم» و

شاهد دیگر قول حسان است: «أمن يهجو رسول الله منكم و يمدحه و ينصره سواء» گفته‌اند: بعد از واو و یمدحه و واو ینصره من موصوله مقدر است، ای: «و من یمدحه و من ینصره سواء» و قول شاعر دیگر: «ما الذی دابه احتیاط و خرم...» یعنی نیست آن چنان کسی که عادتش احتیاط و محکم کاری است و آن کسی که از هوای خود پیروی می‌کند. در این شعر تقدیر: «و الذی اطاع هواه» بوده و موصول حذف شده است و «هواه» مقدم بر فعل گردیده است.

ششم: حذف صله در موارد قلیل جایز است، چون صله دیگر دلالت بر محذوف می‌کند، مثل قول شاعر: «و عند الذی و اللات عدنک إحنة»، إحنة به کسر همزه و سکون حاء به معنای کینه مبتدا است و «عدنک» ماضی جمع مؤنث در این شعر صله «الذی» محذوف است، ای: «الذی عادنک» و للات و عدناک که فعل مذکور دلالت بر محذوف دارد و قول شاعر: «نحن الاولی فاجمع حموعک ثم وجههم الینا» ای: «نحن الاولی عرفوا» در این شعر «الاولی» موصول و «عرفوا» صله آن است که محذوف می‌باشد. شاعر دیگر گفته: «بعد اللتیا و التیا و التی اذا علتها نفس تردت» «اللتیا» بضم لام و فتح تاء تصغیر التی است، یعنی هم چنان چیزی که عظیم است هر گاه بالا ببرد نفسها ساقط می‌شود. در این شعر در موصول اول و دوم، صله حذف گردیده و محذوف جمله شرطیه است، ای: «بعد اللتیا اذا علتها و اللتی اذا علتها» که نظیر جمله شرط مذکور است که صله التی است. بعضی گفته‌اند: صله محذوف «دقت» است، یعنی بعد از آن چنان چیزی که دقت در آن شده است. عده‌ای گفته‌اند: در هر دو موصول عظمت، مقدرات است ای: «بعد اللتیا عظمت» چون تصغیر در این جا برای تعظیم است.

مثل قول شاعر: «دوبهية تصفر منها الأنامل» دوبهیه تصغیر دهیه، به معنای مرگ برای تعظیم آمده است.

هفتم: حذف موصوف، مثل: ﴿وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرَفِ﴾ ای «حور قاصرات» و آیه ﴿فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلاً وَلْيَبْكُوا كَثِيراً﴾ ای «بکاء کثیراً او وضحکاً قلیلاً» این چنین در آیه اخیر تقدیر گرفته شده است و بحث در مورد آن می آید و در آیه ﴿وَذَلِكَ دِينَ الْقِيَمَةِ﴾ تقدیر «دين الملة القيمة» است و آیه ﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ﴾ ای «و لدار الساعة الآخرة». مبرّد در این دو آیه این چنین تقدیر گرفته است. ابن شجرى گفته: «الحياة الدنيا» مقدر است به دليل آیه دیگر: ﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ﴾ و دنیا و آخرت در مقابل هم می باشند، پس باید قبل از «الآخرة» «حیات» در تقدیر گرفته شود، ای: «و لدار الحياة الآخرة» و آیه ﴿وَحَبَّ الْحَصِيدِ﴾ ای: «حب النبت الحصيد» یعنی دانه گیاه درو شده» در این جاصفت حذف شده است. سجیم شاعر گفته: «انا ابن رجل و طلاع الثنايا متى أضع العمامه تعرفونى» «جلا» فعل ماضى به معنای کشف، «طلاع» صیغه مبالغه به معنای کوهنورد، «ثنايا» جمع ثنيه به معنای راه و گردنه. گفته اند: تقدیر: «انا ابن رجل جلا» است. بعضی گفته اند: «جلا» علم است برای پدر شاعر که از باب حکایت علم واقع شده است مثل «زید جلا» که علم منقول برای کسی باشد مانند «تأبط شراً». در این صورت «جلا منى» است چون (جمله) علم واقع شده است.

و از «جلا زیداً» مأخوذ نیست تا این که غیر منصرف باشد. نظیر همین شعر است قول رؤبه شاعر: «نَبْتُ احوالى بنى يزید ظلماً علينا لهم قدیر» قوله «قدیر» به فاء بر وزن (قدیر) مصدر به معنای صدا زدن است، در این شعر «یزید» فعل مضارع علم منقول است که از جمله (مال یزید) منقول گردیده تا حکایت از جمله باشد، نه از «یزید المال»، زیرا بر اساس این تقدیر محکی از مفرد (یزید) می شود، چون در این صورت فقط غیر منصرف است و در صورت اولی مبنی است، چون اعراب غیر منصرف به آن داده نشده است. پس محکی از مفرد نیست.

و در جمله «مناضعن و منا اقام» بصریون فریقاً را به عنوان موصوف در تقدیر



گرفته‌اند، ای: «فریق مناضعن و فریق اقام» و کوفیون موصول را مقدر کرده‌اند ای: «الذی مَنَّا ضَعْنَ و الذی مَنَّا اقام» و می‌توانیم به جای «الذی» من و ما بیاوریم، اما توجیه بصریون به فوائد نزدیک‌تر است، زیرا بر اساس تقدیر دوم صله و موصول می‌شوند و بر اساس تقدیر اول صفت و موصوف و حذف موصوف راحت‌تر از حذف موصول است. در جمله «ما منهامات حتی لقیته» ما نافی و حتی به معنای الا آمده است. بعضی کلمه احد را بعد از ما تقدیر گرفته‌اند ای: «ما به احد منهما...»، اما کوفیون من موصوله را تقدیر می‌گیرند، ای: «ما بمن منهما» و در آیه «وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ» بعد از الا انسان در تقدیر گرفته می‌شود نه من موصوله (لیؤمنن) تا «لیؤمنن» صله‌اش باشد. ولی این قول مردود است، زیرا در آیه «وَإِنْ مِنْكُمْ لَمَنْ لِيُطِئَنَّ» جمله جواب قسم صله من واقع شده است.

هشتم: حذف صفت و باقی ماندن موصوف؛ مثل آیه «يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا» ای: «کل سفینه صالحه...» به دلیل این که بعضی با ذکر صفت قرائت کرده‌اند. دلیل دیگر این که اگر صفت نباشد کلام بی‌فایده می‌شود، زیرا اگر کشتی صالح نباشد، معیوب است و در این صورت عیب وارد کردن بی‌اثر خواهد بود، چون از اول بنا بر اخذ کل سفینه معیوب نبوده است و در آیه «تُدَمِّرُ كُلَّ شَيْءٍ» تقدیر: «کل شیء سلطت علیه» بوده است، به دلیل آیه «مَا تَذَرُ مِنْ شَيْءٍ أَتَتْ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلَتْهُ كَالْزَمِيمِ» آیه اول در باره عذاب قوم عاد است؛ یعنی تند بادی که هر چیزی را محکم کوبید و در همین سوره در باره عذاب گفته است: باقی نگذاشت هر چیزی که این تند باد بر آن وارد شد، یعنی مسلط گردید. آیه «قَالُوا آلَانِ جِثَّتْ بِالْحَقِّ» یعنی: «جِثَّتْ بِالْحَقِّ الْوَاضِح» و گرنه از مفهوم فهمیده می‌شود که تا آن زمان «اتیان» به باطل باشد و این کفر است. در آیه «وَمَا نُؤْمِنُ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا» ای: «من آیه من اختها السابقة» و قول شاعر: «و لم اعط شيئا و لم امنع» ای: «و لم اعط شيئا طائل»؛ یعنی چیز با فایده داده نشد و از

چیزی منع نکردید و اگر «طائل» تقدیر نباشد بین دو جمله تناقض به وجود می آید و قول شاعر دیگر: «و لیست دارنا هاتا بدار» ای: «بدار طائل».

و آیه ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ﴾ ای: «علی شیء نافع» و آیه ﴿إِنْ نَظُنُّ إِلَّا ظَنًّا﴾ ای: «ظناً ضعیفاً»، چون اگر صفت تقدیر نشود تناقض لازم می آید، زیرا نفی ظن و اثباتش و هم چنین اعطای شیء و منعش متناقضین هستند و هم چنین در سایر موارد.

نهم: حذف معطوف، یعنی حرف عطف و معطوف حذف شود و معطوف علیه باقی بماند؛ مثل آیه ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلْ﴾ ای: «و من انفق من بعد» دلیل حذف معطوف این است که «استواء» باید بین دو چیز باشد و دلیل بر تعیین محذوف جمله بعدش است: ﴿أُولَئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَاتَلُوا﴾ ذلک اشاره به جمله مذکور است که بر جمله محذوف تفصیل داده شده. هم چنین آیه ﴿لَا تُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ﴾ تقدیر: «بین احد واحد»، چون کلمه بین میان دو اسم واقع می شود و آیه ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ﴾؛ ما مثل یهود و نصارا نیستیم که به بعضی از ایشان ایمان بیاوریم و به بعضی ایمان نیاوریم، یعنی «بین احد واحد». بنابراین «احد» باید به معنای «واحد» باشد و بنابر قولی به معنای واحد نیست، همان طوری که در ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾، «احد» به معنای واحد نیست بلکه برای معنای عامی آمده و همزه آن حرف اصلی است، نه این که بدل از واو باشد. در این صورت معنا بدون تقدیر، صحیح است، یعنی «احدای احد»؛ فرق نمی گذاریم بین هر یک از آنها، اما این توجیه مردود است، زیرا آیه برای تعریض بر یهود و نصارا است، چون آنان فرق می گذاشتند لذا اگر کلمه «احد» عام باشد لازم می آید که فقط یهود و نصارا بین رسل فرق می گذاشتند، در صورتی که آنها فقط بین محمد ﷺ و غیرش در نبوت فرق می گذاشتند، ولی مصنف در اعتراض نظر دارد، زیرا

نفی تفریق تعریض است بر کسی که این طور نیست. پس صدق می‌کند بر کسی که بین بعض و بعض دیگر تفریق می‌گذارد و لازم نیست که «معرّض بهم» بین تمام آنها فرق بگذارد، زیرا نقیض سالبه کلیه، جزئیه است، ولی حق این است که مقدر در این جا بعد از «و بین الله» است ای: «لا نفرق بین احد و بین الله» به دلیل آیه «وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ» ای: «لا نفرق بین احد من رسله و بین الله» و آیه «سَرَابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ» ای: «و البرد». البته احتمال دارد که چیزی محذوف نباشد و در معنا اکتفا شده است به آیه «وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ» و مراد از «دِفْء» لباسی است که انسان را از سردی حفظ می‌کند و «سرابیل» هم از پشم و کرک انعام است. پس حفظ کردن سرابیل از سرما در اول سوره ذکر شده است و در این آیه فقط به حفظش از سرما اکتفا شده است و در آیه «وَلَهُ مَا سَكَنَ» معطوفش محذوف است که «و ما نحرک» است، در صورتی که مراد از «ما سکن» عدم تحرک باشد، ولی اگر مراد استقرار باشد نیاز به تقدیر نیست و در آیه «فَإِنْ أَحْصَيْتُمْ مَا أَسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ» یعنی اگر از عمل حج عاجز شدید محلّ شوید به واسطه آن چه از قربانی امکان‌پذیر است. در این آیه معطوف (فَحَلَلْتُمْ) محذوف است و در آیه «فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ» جمله معطوف «فحلقت» است، یعنی در صورت اذیت سرپس فدیّه بدهد و سر را تراشد و در آیه «لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا» ای: «لا ینفع ایمانها و لا کسبها» این آیه از مصادیق لفّ نشر مرتب است، یعنی «لم تکن امنت من قبل» مربوط به «لا ینفعها» و «کسبت ایمانها» مربوط به «لا کسبها» است که محذوف است و جمله «او کسبت» نفی است، ای: «لم تکن کسبت»، چون عطف بر جمله منفی است که «لم یکن امنت» باشد. معنای آیه: «لا ینفع نفساً ایمانها لم تکن امنت من قبل و لا ینفع نفساً کسبها لم تکن کسبت». با این تفسیر شبهه معتزله دفع می‌شود. شبهه این است که اگر معطوف در تقدیر گرفته شود باید جمله «لم تکن امنت» صفت برای

«نفساً» باشد. هم چنین جمله «او کسبت» که عطف بر آن است صفت برای نفس است. بر اساس این تقدیر معنای آیه این است که هنگام رسیدن علایم قیامت که دوران تکلیف گذشته، نفع نمی دهد ایمانی که مقدم بر ظهور آیات نباشد یا این که مقدم باشد، ولی کسب خیر نکرده باشد. بنابراین فرق بین کافرانی که ایمان نیاورده، وقتی برای ایمان آوردن و کسب خیر کردن وجود ندارد، ولی بر اساس توجیهی که گذشت هر یک از دو جمله، صفت برای امر خاصی است و اشکال لازم نمی آید.

مخفی نماند که این توجیه راز مخشری در جواب معتزله گفته است و اصل توجیه از ابن عطیه و ابن حاجب است.

به طور نادر چیزی که با أم عطف می شود گاهی حذف می گردد؛ مثل «ارشد طلابها» تقدیر «ام غی» و بحث درباره آن در باب همزه گذشت.

دهم: حذف معطوف علیه و ابقای معطوف. عکس آن چه گفته شد؛ مانند آیه: ﴿فَقُلْنَا أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ﴾ ای: «ضرب فانفجرت».

ابن عصفور گمان کرده است که فاء در «فانفجرت» همان فاء در معطوف علیه محذوف (فضرب) است که بعد از حذف «ضرب» داخل بر معطوف شده است. در این صورت جمع بین دو «فاء» می شود و باید فاء عاطفه حذف گردد. بنابراین از جمله محذوف فاء باقی مانده است. البته قول ابن عصفور مردود است، زیرا بین فاء عاطفه و غیرش فرقی نیست و بر فرض که فرق داشته باشد دلیل بر حذف نیست. زمخشری و پیروانش گفته اند که جایز است فاء برای جواب شرط باشد، نه برای عطف (فان ضربت) و جوابش «فانفجرت» است. پس جمله شرط در آیه، حذف شده است، نه معطوف الیه، ولی این قول مردود است، زیرا این توجیه اقتضا دارد که جواب شرط زمانش مقدم بر زمان شرط باشد، چون فعل شرط «ان ضربت» هست و جواب «فقد انفجرت». اگر جزاء فعل ماضی مقرون به فاء باشد باید لفظاً و معنأً ماضی باشد و اما

فعل شرط بعد از آن شرطیه به معنای استقبال می‌آید. بنابراین معنای آیه این است: اگر در آینده عصارا به زمین بزنی در گذشته انفجار آب است. نظیر «ان سرق فقد سرق اخ له من قبل» که فعل جزا مقدم بر شرط است که زمان فعل جزاء مقدم بر زمان شرط است، به خلاف مورد نزاع که در واقع شرط مقدم بر انفجار ماء است، مگر این که «حکما» به عنوان جزای شرط در تقدیر باشد، ای: «ان ضربت فقد حکما بترتب الانفجار».

و در آیه «أَمْ حَسِبْتُمْ...» گفته شده است: ام متصله است و بر اساس این تقدیر معطوف علیه در تقدیر می‌باشد، ای: «أعلمتم ان الجنة حفت بالمكاره ان تدخلوا»؛ آیا نمی‌دانید که دخول در بهشت همراه با مکاره است، یا این که گمان می‌کنید که داخل بهشت می‌شوید.

**یازدهم:** حذف مبدل منه. در این صورت بدل باقی می‌ماند؛ مثل «و لا تقولوا لما تصف السنتکم الکذب»<sup>۱</sup> در این جا کذب بدل از مفعول «تصف» است، ای: «تصفه الکذب» و آیه «كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ» گفته‌اند: «رسولاً» بدل از ضمیر مفعول «ارسلناه» است که ضمیر حذف شده و رسولاً باقی مانده است. این توجیه در این دو آیه بنابراین است که ما موصوله باشد که در این صورت باید بر فردی از ذوی العقول اطلاق کرد، چون ضمیر مفعول به ما بر می‌گردد و مراد از ما، رسول الله ﷺ است، چون مفعول «تصف» و «ارسلنا» رسول الله است و چون ما موصول بر ذوی العقول اطلاق نمی‌شود، ظاهراً ما کافه باشد و اظهر این که ما مصدریه باشد و «رسولاً» مفعول «ارسلنا» و گفته شده است که «کذب» مفعول «تقولوا» است و دو جمله بعدش (هذا حلال و هذا حرام) بدل از «تقولوا» هستند ای: «و لا تقولوا الکذب لما تصف السنتکم

۱. «و لا تقولوا لما تصف السنتکم الکذب هذا حلال و هذا حرام لفتروا علی الله الکذب». النحل (۱۶) الآیة ۱۱۶.

من البهائم بالحل و الحرمة».

احتمال دیگر این که «الكذب» مفعول فعل محذوف باشد، ای: «فتقولون الكذب». یا این که «الكذب» مفعول «تصف» باشد بنابر این که ما مصدریه باشد و هر دو جمله محکی «يقول» است، ای: «لا تحلوا او تحسروا بمجرد قول تنطق به السنتكم» و بعضی «الكذب» را به جرّ قرائت کرده اند بنابر این که بدل از ما باشد. لذا تقدیر این است که ما را موصوله بگیریم که مجرور به كاف است و بعضی هم به رفع آن خوانده اند، بر وزن «فُعْل» (به ضم كاف و ذال) که جمع کذوب باشد بر وزن «فعول» که صفت برای فاعل باشد. از جمله مثال های حذف مبدل منه، جمله «لا اله الا الله» است که «الله» بدل از ضمیر محذوف است، ای: «لا اله موجود هو الا الله».

**دوازدهم:** حذف مؤكد و بقاء توكيد در شرط سوم از شروط حذف سبويه و خلیل حذف مؤكد را اجازه داده اند و ابو الحسن اخفش و پیروانش منع کرده اند، به دلیل این که مقتضی مؤكد طولانی شدن کلام است و حذف، اقتضاء اختصار را دارد: «المؤكد مرید للطول و الحاذف مرید للاختصار».

**سیزدهم:** حذف مبتدا. این امر بسیار در جواب استفهام واقع می شود؛ مثل: ﴿وَمَا أَذْرَاكَ مَا الْخَطْمَةُ﴾ نَارُ اللَّهِ الْمُوقَدَةُ ﴿جواب استفهام «نار الله» و خبر مبتدا محذوف است، ای: «هی نار الله» و در آیه ﴿وَمَا أَذْرَاكَ مَا هِيَّةُ﴾ نَارُ حَامِيَّةُ ﴿ای: «هی نار...» و در آیه ﴿مَا أَصْحَابُ الْإِيمَانِ﴾ فِي سِدْرٍ مَخْضُودٍ ﴿ای: «هم فی سدر مخضود» و در آیه ﴿وَأَصْحَابُ الشَّالِ مَا أَصْحَابُ الشَّالِ﴾ فِي سَمُومٍ وَحَمِيمٍ ﴿ای: «هی فی سموم و حمیم» و آیه ﴿أَفَأَنْبِئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذَلِكَ النَّارُ﴾ تقدیر: «هو النار» است. و نیز بعد از فاء جواب شرط مبتدا محذوف است؛ مثل: ﴿وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ﴾ تقدیر: «فهم اخوانكم» و آیه ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا﴾ ای: «فعله لنفسه و اسائه عليها» و در آیه ﴿فَإِنْ لَمْ يُمْصِبْهَا وَابِلٌ فَطُلٌّ﴾ ای: «فهو طل» و آیه ﴿وَإِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ﴾

فَيُؤْسُ» ای: «فهیئوس» و قوله فان لم یكونا رجلین فرجل و امرئتان ای ثالث هو رجل و امرئتان و در قرائت ابن مسعود در آیه «تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ» ای «فهم عبادک» به کسر یاء و جزم فعل مضارع و بعد از قول هم مبتدا حذف می‌شود؛ مثل: «قَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ» ای: «هی اساطیر الاولین» و آیه «إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ» ای: «هو ساحر او مجنون» و آیه «سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ» تقدیر: «هم ثلاثة» و آیه «بَلْ قَالُوا أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ» ای: «هی اضغاث احلام» و نیز حذف مبتدا بعد از کلمه‌ای که در ظاهر خبر است. ولی در واقع صفت، معمولاً مبتدا حذف می‌شود، نحو «التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ الْحَامِدُونَ» این جملات بعد از جمله «إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ» واقع شده است که در واقع صفت برای «مؤمنین» است اما در ظاهر خبر برای مبتدای محذوف است ای: «هم التائبون» و آیه «صُمُّ بُكْمٌ عُمًى فَهُمْ لَا يَفْعَلُونَ» صَم بکم در واقع صفت است برای منافقین ولی ظاهراً خبر مبتداء محذوف است.

حذف مبتدا در غیر این چهار مورد هم واقع می‌شود مثل آیه «لَا يَغْرَنَكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ \* مَتَاعٌ قَلِيلٌ» ای: «هو متاع قليل» و آیه «وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ» ای: «الله ثلاثة» و در آیه «لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ» ای: «هذا بلاغ» و نظیر همین آیه در جای دیگر تصریح به مبتدا شده است نحو هذا بلاغ للناس و آیه «سُورَةٌ أَنْزَلْنَاهَا» ای: «هذه سورة» و قول علما که در عناوین کتب می‌گویند باب «المبتداء» ای: «هذه باب المبتداء» و سیبویه در عناوین کتب به مبتداء تصریح می‌کند.

چهاردهم: حذف خبر. در مواردی خبر حذف می‌شود و مبتدا باقی می‌ماند؛ مثل آیه «وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ» ای: «حل لکم اكله و حل لهم اكله» و آیه «وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ» ای: «حل لکم نکاح المحصنات» مبتدا و خبرش «حل لکم» است و آیه «أَكُلُوا دَائِمٌ وَظِلُّهَا» ای: «و ظلها دائم» و آیه «أَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمْ اللَّهُ» در این جا احتیاج به تقدیر خبر نیست، زیرا

«اعلم» می تواند خبر از هر دو باشد به این ترتیب که مبتدای اول بر آن مقدم شده و مبتدای دوم از خبر خود متأخر باشد. اما جمله «أنت اعلم و مالك» مشکل است که مثل جمله قبل باشد، زیرا اگر مالك عطف بر انت باشد لازم می آید که علم به مال که غیر ذوی العقول است نسبت داده شود. بنابراین اعلم نمی تواند خبر از هر دو باشد و اگر «مالك» عطف بر اعلم باشد لازم می آید که مالك در خبریه با اعلم شریک باشد.

احتمال سوم این که عطف بر ضمیر مستتر در اعلم باشد که باز هم علم به مال نسبت داده می شود مثل احتمال اول علاوه بر این عطف بر ضمیر مرفوع منفصل لازم دارد تکرار ضمیر، به طور منفصل که در این جا تکرار نشده است. اشکال دیگر این که بر اساس این تقدیر لازم می آید که صیغه افعّل التفضیل در اسم ظاهر عمل کند در حالی که هرگز در اسم ظاهر عمل نمی کند.

احتمال چهارم این که «مالك» مبتدا و خبرش محذوف باشد و لازم است که محذوف «اعلم» باشد. در این صورت لازم می آید که علم به مالك نسبت داده شود، ای: «مالك اعلم» پس وجه صحیح این است که در اصل «أنت اعلم بمالك» بوده و باء حذف شده و به جای آن واو آمده است، به منظور این که تشاکل لفظی به وجود آید، نه اشتراک معنوی، همان طوری که در آیه «وَأْمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ» بنابر قرائت جرّ در «ارجلکم» گفته اند: واو برای اشتراک معنوی نیامده است بلکه برای این است که «ارجلکم» مجرور باشد و «روسکم» به واسطه هم جوارى با «ارجلکم» مجرور است. پس واو بر «ارجلکم» داخل شده تا تشاکل در اعراب به وجود آید نظیر: «بعت الشاة شاةً ودرهماً» که در اصل «شاة بدرهم» بوده و باء حذف شده است و برای تشاکل لفظی واو جانشین باء شده است. نجم الاثمه گفته است که اصل در «أنت اعلم و مالك» انت اعلم بحالک فانت و مالك «سپس این جمله تخفیف داده شده است به حذف معمول اعلم (بحال مالك) است. در این هنگام «أنت اعلم فانت و مالك» شد. پس



مبتدا حذف شد، چون قرینه بر حذف موجود است. «انت اعلم و مالک» و معنای مثال: «فانت اعلم بما يصلح بمالك» است. از جمله موارد حذف خبر حدیث مشهور «الناس مجزیون باعمالهم ان خیراً فخیر» ای: «ان كان في عملهم خير» و در این جا کان و خبرش حذف شده است. مثال دیگر قول شاعر: «لهفی علیک للهفة من خائف...» در این شعر خبر لیس محذوف است، ای: «لیس له مجیر» و در مثال مشهور «من تأنی اصاب او کاد و من استعجل خطأ او کاد»؛ کسی که در عمل تأنی دارد کار را صحیح انجام می‌دهد یا این که نزدیک است صحیح انجام دهد و کسی که عجله کند خطا می‌رود یا این که نزدیک است خطا برود. در این دو مثال خبر کاد محذوف است، ای: «کاد أن یصیب و کاد أن یخطأ» و در مثال دیگر گفته‌اند: «انْ مَالاً و انْ وَلَدًا» خبر ان محذوف است ای: «انْ لَنَا مَالاً و انْ لَنَا وَلَدًا» و در شعر اعشی «ان محلاً و ان مرتحلاً» ای: «ان لنا حلولا في الدنيا و ان لنا ارتحالا عنها». در آیه ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ ای: «ان الذين كفروا هالكون یا خاسرون» و آیه ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ﴾ خبر ان محذوف است ای: «لهالكون». «مستوفی» صفت است برای «البحث»، ای: «و قد مر البحث المستوفی».

آیه دوم در مثال اول از «جهة رابعه» در همین باب گذشت و در آیه «لا ضیر» ای: «لا ضیر علينا» و در آیه ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ فَزَعُوا فَلَا قُوَّةَ﴾ ای: «فلا قوت علیهم» و شرح شعری که در دیوان حماسه از سعد بن مالک نقل شده: «من صد عن نيرانها فانا بن قیس لا براح» قبلاً گذشت و در این جا شاهد در حذف خبر است، و خبر لا نفی جنس زیاد حذف می‌شود در حدی که بعضی گفته‌اند: خبر لا ذکر نمی‌شود و در قول شاعر: «اذا قیل سیروا...» خبر لعل محذوف است، ای: «لعلها قریبة».

پانزدهم: حذف اسمی که مبتدا و خبر در آن محتمل باشد. وقوعش بعد از فاء زیاد است مثل: ﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ ﴿فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾ ای: «فالواجب تحریر رقبة» مبتدای

محذوف است یا این که «فعليه تحریر رقبه» در این صورت خبر محذوف است و «فعدة من ايام اخر» ای: «فالواجب صوم عدة ايام اخر» یا این که تقدیر «فعليه صوم عدة اخر» و آیه ﴿فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾ ای: «فالواجب ما استيسر من الهدى» یا «عليه ما استيسر» و آیه ﴿فَنَظَرْتُ إِلَى مَيْسَرَةٍ﴾ مثل تقدیر مذکور است و این دو احتمال گاهی در موارد دیگر هم می آید. مثال «فصبر جميل» در این جا بعد از فاء کلمه ای تقدیر نمی شود تا این که دارای دو احتمال باشد بلکه بعد از کلمه «صبر» احتمال دارد مبتدا تقدیر شود، ای: «فصبر جميل» بنابر این که خبر محذوف است، ای: «فصبرا مثل» و آیه ﴿طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ﴾ ای: «امرنا طاعة و قول معروف» بنابر این تقدیر مبتدا محذوف است، یا این که تقدیر «طاعة و قول معروف» بنابر این که خبر مقدر باشد و دلیل بر تقدیر اول قول شاعر: «فقلت على اسم الله امرک طاعة» در این جا «طاعة» خبر از مبتدای مذکور است پس مناسب است در آیه هم خبر باشد و گفته شد که ابن عصفور در جمله «لعمرك لا فعلن کذا» دو احتمال را جایز می داند و هم چنین در جمله «و ایمن الله لا فعلن کذا» که اگر خبر محذوف باشد تقدیر «لعمرك یمینی» است و اگر مبتدا تقدیر شود «یمینی لعمرك» می شود و اما غیر ابن عصفور به طور قطع دو جمله را از موارد حذف خبر می دانند و نیز در جمله «نعم الرجل» ابن عصفور دو احتمال را جایز دانسته، اما غیرش گفته اند: مبتداء محذوف می باشد، چون بعضی در «نعم الرجل» چیزی را محذوف نمی دانند.

شانزدهم: حذف فعل به تنهایی یا با ضمیر فاعل و مفعول، یا با هر دو ضمیر. اما اول که فعل به تنهایی حذف شود و در مثل جایی که محذوف مفسر داشته باشد زیاد واقع می شود؛ مثل: «و ان احد من المشرکین استجارک فاجره» ای: «و ان استجارک احد...» ﴿و اذا السماء انشقت﴾ ای: «اذ انشقت السماء انشقت» و آیه ﴿لَوْ اَنْتُمْ مَلَکُوْنَ﴾ تقدیر «لو تملکون تملکون» است و بعد از حذف فعل اول ضمیر متصل منفصل گردیده است.

این مطلب را ز مخشری و ابو البقاء و اهل بیان گفته‌اند و از بصریون نقل شده است که گفته‌اند: «لو زید قائم» جایز نیست، چون بعد از **لو** باید فعل واقع شود نه اسم، مگر در شعر یا به ندرت؛ مثل: «لو ذات سوار لطمتنی» ای «ضربتنی» و بعضی گفته‌اند: در آیه «لو انتم تملکون...» گفتیم در تقدیر است ای: «لو کنتم کان» حذف شده و ضمیر منفصل آمده است و بنابر این تقدیر محذوف مفسر ندارد و بعضی گفته‌اند: «لو کنتم انتم» بوده است مثل «التمس و لو خاتماً من حديد» ای: «ولو کانت خاتماً من حديد» بعد از «لو کانت» ضمیر مستتر است.

و در جواب استفهام نیز فعل به طور فراوان حذف می‌شود؛ مثل آیه «لَيَقُولَنَّ اللَّهُ» که جواب از استفهام «وَلَيَنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ» است. تقدیر جواب: «لَيَقُولَنَّ خَلَقَهُمُ اللَّهُ» فعل با مفعول خود حذف شده و فاعل باقی مانده است و آیه «وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرًا» ای: «قالوا انزل الله خيراً» و اکثراً فعل از ماده قول حذف می‌شود؛ مثل آیه: «وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ» ای: «يقولون سلام عليكم» و حذف فعل قول تا حدی است که ابوعلی گفته است: حذف قول از دریا سرچشمه می‌گیرد و بگو اشکالی هم به وجود نمی‌آید.

حذف فعل در غیر موارد مذکور هم صورت می‌گیرد؛ مثل آیه «أَنْتَهُوا خَيْرًا لَكُمْ» ای: «اثبتوا خيراً لكم» کسانی گفته است که بعد از «انتهاوا» فعل در تقدیر است، ای: «یکن الانتهاء خيراً لكم» بنابراین تقدیر آیه مرکب از دو جمله است: انتهاوا یکن الانتهاء... ولی فراء مجموع آیه را جمله واحد می‌داند و «خيراً» صفت است برای محذوف، ای: «انتهاوا انتهاه خيراً لكم» و آیه «وَالَّذِينَ تَبَوَّؤُا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ» فعل «اعتقدوا» محذوف است ای: «واعتقدوا الايمان من قبل هجرتهم» شاعر گفته است: «علفتها تبناً و ماء باردأ...» گفته شده است بعد از «تبناً» فعل «سقت» در تقدیر است، چون «تبن» به معنای کاه و «علفت» به معنای علف دادن به حیوان

است و «ماء» نمی تواند مفعول برای «عَلَفْتُ» باشد لذا ناچاریم فعل «سَقِيتُ» را در تقدیر بگیریم ای: «سَقِيتَهُ ماءً بارداً» و گفته شده است که در «عَلَفْتُ» معنای «انلت» و «اعطیت» را تضمین می کنیم تا «ماء» بتواند مفعولش باشد بدون تقدیر گرفتن «سَقِيتُ» ای: «اعطيتها تَبْنًا و ماءً أبارداً» بعضی این تضمین را ملتزم شده اند. چنانچه در قول طرفه ترعی به الماء والشجر) اگر معنی تعطی در ترعی تضمین شود شامل ماء هم می شود و احتیاج به تقدیر تستقی می باشد و گفته اند: «الحمد لله اهل الحمد» بعد از کلمه «الحمد»، «امدح» در تقدیر است، ای: «امدح اهل الحمد» و اهل الحمد فقط خداوند است و در قرآن آمده است: ﴿وَأَمْرَاتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ﴾ ای: «اذم امرئته» و نظیر این موارد که فعل «امدح» و «اذم» در تقدیر باشد زیاد است و در مثال «اما انت منطلقاً انطلقت» گفته اند: تقدیر «لان كنت منطلقاً انطلقت» است، یعنی فعل حذف شده و ضمیر فاعل منفصل آمده است و در جمله «لا اكلّمه ما ان حرئ مکانه وما ان فی السماء نجماً»؛ تکلم نمی کنم او را تا زمانی که کوه حراء در جای خود باشد و در آسمان ستاره باشد. در این مثال فعل «ثبت» در دو جا مقدر است، ای: «ما ان ثبت...» و بعضی به رفع نجم روایت کرده اند بنابراین انّ فعل ماضی به معنای عرض و نجم فاعل انّ است و در اصل «عنّ» بوده که عین تبدیل به همزه شده است.

هفدهم: حذف مفعول. بعد از «لو شئت» مفعول زیاد حذف می شود؛ مانند: «فلو شاء لهدیکم» ای: «فلو شاء هدایتکم» و نیز بعد از ماده علم که منفی باشد؛ مثل: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ أَسَفُهَا وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ای: «لا يعلمون انهم هم السفهاء» و آیه ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ﴾ ای: «لا تعلمون القرب» و نیز در جایی که مفعول عاید برای موصول است؛ مثل: ﴿إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا﴾ ای: «بعثه الله» و نیز اگر عاید موصوف باشد گاهی حذف می شود؛ مانند قول شاعر: «حُمِيت حُمَيَّ تَهَامَةً بعد نجد و ماشيء حميت بمستباح» ای: «و ماشيء حمته بمستباح» و نیز ضمیر مفعول که عاید

مبتدا باشد کمتر از دو مورد قبل حذف می‌شود؛ مثل قول ابن النجم «عَلَى ذَنْبًا كَلَهُ لَمْ أَصْنَعْ» جمله «لم اصنع» خبر برای کله است و ضمیر مفعول که رابط جمله محذوف است ای: «لم اصنعه» و قول امریء القیس: «فثوب لبست و ثوب أجزّ» ای: «أجزره» ضمیر به مبتدا بر می‌گردد، یعنی جامه را فراموش کردم و جامه را می‌کشیدم.

در غیر این موارد هم حذف مفعول آمده است؛ مثل: «فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ» ای: «فمن لم يجد الرقبة» و آیه «فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَاِطْعَامُ...» ای: «فمن لم يستطع الصوم».

از موارد غریب حذف مفعول در فعل قول است؛ مانند آیه «قَالَ مُوسَى أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ» مقول قول جمله «هو سحر است» ای: «تقولون للحق هو سحر» به دلیل جمله بعدش: «أسحر هذا».

از مواردی که مفعول زیاد حذف می‌شود فواصل آیه‌های قرآن است؛ مانند آیه «وَالضُّحَىٰ \* وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ» تقدیر: «سجاء» و آیه «مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ» ای: «وما قلاه» و آیه: «لَا تَخَافُ دَرْكًا وَلَا تَخْشَىٰ» ای: «و لا تخشى شيئاً» و جایز است حذف دو مفعول «اعطى»؛ مثل «فَامَا مِنْ اعْطَىٰ» و نیز جایز است حذف مفعول دوم مانند: «وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ» ای: «يعطى الشفاعة اياك» و مفعول اول؛ مثل: «حَتَّىٰ يُعْطُوا الْجِزْيَةَ» ای: «حتى يعطوكم الجزية»، بر خلاف سهیلی که جایز نمی‌داند.

هجدهم: حذف حال. بیشترین جایی که حال حذف می‌شود آن جایی است که حال «قول» باشد؛ مثل: «وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ \* سَلَامٌ عَلَيْكُمْ» ای: «قائلین سلام علیکم» و در کلام گفته شده «سلام علیکم» می‌باشد که از قائل بی‌نیاز است و آیه «وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ» ای: «قائلین ربنا».

احتمال دیگر در آیه این است که واو در «و اسماعیل» حالیه باشد، نه عاطفه، ای: «و

اسماعیل يقول ربنا». در این صورت محذوف (يقول) خبر برای اسماعیل است همان طوری که در آیه ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا﴾ ای: «يقولون ما نعبدهم» و محذوف، خبر برای «الذين» است.

احتمال دیگر این که خبر «الذين» جمله «ان الله يحكم بينهم» باشد و در این صورت «يقولون» محذوف در موضع نصب است بنابر حالیت.

احتمال سوم این که «الذين» دو خبر داشته باشد: خبر اول «يقولون» محذوف و خبر دوم جمله «ان الله يحكم».

احتمال چهارم این که «يقولون» هیچ موضعی از اعراب ندارد، چون بدل از صله است. این توجیهاتی که در آیه احتمال داده شد در صورتی است که مراد از «الذين» کفار باشند و عاید جمله صله اتخذوا و او جمع است. اما اگر مراد از «الذين» معبودان باشند، یعنی (حضرت عیسی، ملائکه، اصنام و مانند آن) در این صورت ضمیر رابط محذوف است، ای: «اتخذوهم» یعنی آن چنان معبودانی که کفار آنها را اولیاء خود انتخاب کرده اند، در این صورت خبر «الذين» جمله «ان الله يحكم...» خواهد بود.

نوزدهم: حذف تمیز؛ مثل: «کم صمت» ای: «کم يوماً صمت» و در آیه ﴿عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ﴾ ای: «تسعة عشر ملک» و در آیه ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ﴾ ای: «عشرون رجلاً» و حذف تمیز در باب نعم نادر است؛ مانند «من توضع يوم الجمعة فیها و نعمت» ای: «فبالرحمة اخذت و نعمت الرحمة».

بیستم: حذف استثنا. مراد مستثنا می باشد که بعد از الا و غیر ذکر می شود و باید مسبوق به لیس باشد؛ مثل: «عشرة لیس الا و لیس غیر» ای: «لیس الا عشرة و لیس غیر عشرة». در باب اول حرف غیر، بحث آن گذشت و بعضی هم اجازه داده اند که مستثنا بعد از «لا یكون»، حذف شود، ولی شنیده نشده است.

بیست و یکم: حذف حرف عطف. این حذف معمولاً در باب شعر می آید؛ مثل: «ان

امرأاً رهطه بالشام منزله برمل بیرین...» و «بیرین» (به یاء و باء مفتوح و دوم ساکن) اسم شهری است. حرف عطف محذوف است ای: «و منزله برمل و بیرین منزله» این توجیه را در شعر گفته‌اند، اما شما می‌توانید توجیه دیگر در شعر بیاورید به این که جمله دوم (منزله برمل...) را جمله صفت قرار دهید که صفت دوم از «امرأ» نه این که جمله معطوف باشد.

از جمله مواردی که حرف عطف محذوف است جمله‌ای است که ابو زید حکایت کرده است: «اکلت خبزاً لحمأً تمرأاً» ای: «خبزاً و لحمأً و تمرأاً» بعضی گفته‌اند: حرف عطف محذوف است و عده‌ای گفته‌اند «لحمأً و تمرأاً» بدل از «خبز» می‌باشد، یعنی با ذکر بدل از مبدل منه بی‌نیاز می‌شود. ابوالحسن اخفش از عرب‌ها حکایت کرده است: «اعطه درهماً درهمین ثلاثه» و گفته است: حرف عطف در دو کلمه بعد از «درهم» محذوف است، ای: «درهماً او درهمین او ثلاثه»، اما احتمال بدل اشمال هم داده می‌شود و باید توجه داشت که آیاتی بر حذف حرف عطف توجیه گردیده است: ازل آیه ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ﴾ ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاعِمَةٌ﴾ گفته‌اند: وجوه دوم عطف بر وجوه اول بوده و حرف عطف محذوف است، ای: «وجوه...».

دوم آیه ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ نزد کسانی که آن را (به فتح) خوانده‌اند، گفته شده است که عطف بر جمله قبل (انه لا اله الا هو) است، اما این قول بعید است، زیرا لازم فاصل می‌شود بین دو جمله متعاطفین که در محل رفع هستند به اسم منصوب و بین دو اسم منصوب به اسم مرفوع مراد از دو جمله ۱. انه لا اله الا الخ، ۲. ان الدین عند الله و مراد از دو اسم مرفوع: ۱. الله، ۲. الملائكة و فاصل لا اله الا الله است. اما منصوب بودن دو جمله به جهت این است که مفعول «شهد» می‌باشند و مرفوع بودن «ملائكة» به سبب این است که عطف بر فاعل «شهد» است و نیز لازم می‌آید بین دو مرفوع (الله و الملائكة) فاصله شود به جمله منصوب (انه لا اله...). این توجیه از نظر

قواعد بعید است.

احتمال دیگر این که بدل جمله «انه لا اله...» باشد و «ان الدين» بدل از القسط باشد  
تقدير «قائماً بالقسط الدين» و احتمال چهارم این که ان الدين معمول «الحكيم» باشد  
که در آخر آیه ذکر شده است، بنابراین که «حکیم» در اصل حاکم بوده و به دلیل مبالغه  
«حکم» آورده شده است. معنا بر اساس این تقدير: «الحاكم ان الدين عند الله الاسلام». آیه سوم  
«وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُ» گفته اند: «قلت»  
معطوف بر ما قبل خود است و حرف عطف محذوف است، ای: «و قلت» تمام آیه: «ما  
احملكم عليه تولوا و اعينهم تفيض من الدمع حزناً ألا يجدوا ما ينفقون».

احتمال دوم این که «قلت» جواب اذا شرطیه و «تولوا» جواب سؤال مقدر باشد.  
گویا گفته شده است: <sup>۱</sup> «فما حالهم اذا ذاك»، چگونه است حالشان هنگامی که می آید و  
از تو می خواهند که چیزی بر آنها تحمیل کنی: در جواب می گویی چیزی نمی یابم.  
پس در این هنگام در چه حالی هستند. جواب سؤال «تولوا» است.

احتمال سوم این که جمله «قلت» حال است به تقدير: قد.

یا این که «قلت» جمله مستأنفه باشد. این احتمال را زمخشری گفته است. تقدير:  
آیه «اذا ما اتوك لتحملهم تولوا» پس تقدير می شود که گفته می شود «لم تولوا»، برای  
چه پشت نمایم در حالی که گریه می نمایند. پس گفته می شود به آنها «ما احملكم  
عليه» بنابر این جمله استیناف بین شرط جزاء واقع می شود.

بیست و دوم: حذف فاء جواب. این مورد مخصوص ضرورت است؛ مثل: «من يفعل  
الحسنات الله يشكرها» ای: «فالله يشكرها» و گذشت این که اخفش آیه «إِنْ تَرَكَ خَيْرًا  
الْوَصِيَّةُ» را گفته است «الوصية للوالدين» جواب شرط است و فاء حذف شده است.

۱. «شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ» إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ  
اللَّهِ الْإِسْلَامُ (آل عمران (۳) آیه ۱۸).



**بیست و سوم:** حذف واو حال. در باب چهارم در بحث اشیایی که احتیاج به رابط دارد گذشت که در بیت «نصف النهار الماء غامر» واو حال محذوف است، ای: «انتصب النهار وان الماء غامر هذا القایص» و دلیل بر حذف واو این که که جمله حالیه باید رابط داشته باشد و واو برای ربط می‌آید و چون ذکر نشده است در تقدیر گرفته می‌شود و کسانی که ضمیر رابط در تقدیر گرفته‌اند احتیاج به تقدیر واو ندارند.

**بیست و چهارم:** حذف قد. بصریون گمان کرده‌اند که فعل ماضی اگر جمله حال باشد ناچار باید قد بر آن داخل شود چه این که ظاهر باشد؛ مثل: «وَمَا لَكُمْ إِلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ» در این آیه «و قد فصل» جمله حالیه و فعل ماضی با قد ذکر شده است یا این که مقدر باشد؛ مثل «أَتَوْمن لک و اتبعک الارذلون» و «اتبعک» حال است به تقدیر قد ای: «و قد اتبعک الارذلون» و در آیه «أَوْ جَاءُوكُمْ حَصْرَتْ صُدُورُهُمْ» ای: «و قد حصر صدورهم» اما کوفیون قد را در فعل ماضی که خبر کان باشد واجب می‌دانند؛ مثل: «لبعض اصحابه الیس قد صلیت معنا» «صلیت» فعل ماضی و خبر لیس است. لذا قد بر آن داخل شده است و قول شاعر: «و کنا حسبنا کل بیضاء شحمة عشية لاقینا جذام و حمیر» «جذام» به ضم جیم طایفه‌ای از یمن است. شاهد در «حسبنا» است که خبر «کان» است و قد در تقدیر گرفته می‌شود، ای: «قد حسبنا» ولی بصریون با شرط کوفیون مخالفت کرده‌اند. بعضی از کوفیون در جمله «ان زیداً لقام» گفته‌اند: قد در تقدیر است ای: «ان زیداً لقد قام» یعنی در خبر ان هم واجب است با قد باشد. اما بصریون و کوفیون اتفاق دارند که فعل ماضی مثبت اگر جواب قسم قرار گیرد مستحق لام و قد می‌باشد؛ مثل آیه «تَاللَّهِ لَقَدْ آثَرَکَ اللَّهُ عَلَینَا» جواب قسم «لقد اثرک...» مقرون به لام و قد شده است و در آیه «قُتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ» گفته شده است: جواب قسم است و باید لام و قد تقدیر گرفته شود، ای: «لقد قتل اصحاب الاخدود»، اما به دلیل طولانی شدن، حذف شده است و شاعر گفته است:

«خلفت لها بالله حلقة فاجرة...» گفته‌اند: جواب قسم «لناموا» فعل ماضی است ای: «لقد ناموا» و اما آیه شریفه ﴿وَلَيْنُ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَّظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ﴾ جمعی گمان کرده‌اند که «لظلوا» جواب قسم است و باید قد در تقدیر گرفته شود، ولی قول آنها مردود است، زیرا «ظلوا» اگر چه فعل ماضی است اما مترتب بر شرط ﴿وَلَيْنُ أَرْسَلْنَا﴾ است و جانشین جواب شرط، به معنای مستقبل است. بنابراین قد در آن صحیح نیست، زیرا معنای آن «لیظللن» (فعل مضارع مقرون به نون) می‌باشد که در فعل ماضی نمی‌آید.

**بیست و پنجم:** حذف لانی جنس که در بعضی موارد حذف می‌شود و فقط اسمش باقی می‌ماند، چنان چه اخفش حکایت کرده است: «لارجل و امرأة» (به فتح امرأة) بنابر این که اسم لا محذوف باشد و اسمش مبنی بر فتح باقی مانده است.

**بیست و ششم:** حذف لانی و غیر آن. در جواب قسم رسم است که لانی را حذف می‌کنند در صورتی که فعل مضارع باشد؛ مثل: ﴿تَاللَّهِ تَفْتَأُ تَذْكُرُ يَوْسُفَ﴾ ای: «تالله لا تفتؤ یوسف» و بعد از دخول نفی اثبات می‌شود مثل «الم یزل»<sup>۱</sup> و قول شاعر: «فقلت یمین الله ابرح قاعداً» ای: «لا ابرح»، و حذف لا با فعل ماضی نادر است؛ مثل: «فان شئت آلیت بین المقام والركن والحجر الاسود نسیتك» در این شعر جواب قسم «نسیتك» است و تقدیر: «لا نسیت» است و اگر لا بر قسم مقدم شود حذف آن در جواب قسم آسان‌تر است؛ مثل: «فلا والله نادى الحى قومى» ای: «لا نادى الحى» و شنیده شده است حذف لا از فعل بدون این که جواب قسم باشد؛ مثل: «وقولى اذا ما اطلقو عن بعیرهم یلاقوه حتى یثوب المنخل». «قولی» فعل امر مؤنث و «اطلقو ما فی» مجهول «و یلاقونه» مضارع «و یثوب المنخل» به معنای رجوع و المنخل اسم شاعری

۱. چون یزل به معنی زایل شدن است و لم یزل به معنی عدم زوال یعنی ثبوت و هم چنین نظائر آن.

است که رفته و برگشته و برای مثال اسمش می‌آورند.

در این شعر لنافیه از «یلاقونه» حذف شده است، بدون این که جواب قسم باشد و در آیه «يُيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا...» «تقدیر لان»، «لا تضلوا» است و بعضی گفته‌اند: مضاف حذف است ای «کراهه ان تضلوا».

بیست و هفتم: حذف ما نافیہ. ابن مالک گفته است: ما نافیہ در جواب قسم حذف می‌شود و در الفیه خود گفته است: «وإن اتى الجواب منفياً بلا - او ما كقولي و السماء ما فعلا - فانه يجوز حذف الحرف - إن أمن الإلباس حال الحذف»؛ اگر جواب قسم منفی باشد به لا یا به ما جایز است حذف حرف نفی زمانی که از اشتباه در امان باشد. ابن خباز در شرح اشعارش گفته است در کتب نحوی فقط حذف لا را می‌دانیم و استاد ما گفته است که حذف ما جایز است زیرا تصرف کردن در لنافیه بیشتر از تصرف در ما نافیہ است پس حذف لا جایز است دون حذف ما پایان کلام شارح. ابن مالک دلیل بر حذف ما را در جواب قسم، قول شاعر قرار داده است: «فو الله ما نلتم و ما نيل معكم...» در این شعر گفته است: اصل در «ما نلتم» «ما مانلتم» بوده است ما اول نافیہ و ما دوم موصوله است. بنابراین شاهد بر نفی ما نافیہ می‌شود. در برخی کتب ما محذوفه را ما موصوله می‌داند و قهراً مذکوره باید نافیہ باشد. در این صورت از شاهد مثال خارج می‌گردد.

بیست و هشتم: حذف ما مصدریه. ابو الفتح گفته است: در جمله «بأية تقدمون الخيل شعثاً» چون آیه اضافه به «تقدمون» شده باید ما مصدریه در تقدیر گرفته شود تا فعل تأویل به مصدر رود. مضاف الیه، ای «بأية ما تقدمون»، اما حق این است که آیه مضاف به فعل نیست بلکه مضاف به جمله است و اضافه به جمله احتیاج به تأویل ندارد همان طور که گذشت. قول سیبویه که گفته است در بیت «بأية ما تحبون الطعام» که گفته: ما در «ما تحبون» زاید است، عکس قول ابی الفتح می‌باشد، چون ما مذکور را مصدریه نگرفته است، ولی حق این است که در این جا ما مصدریه باشد.

بیست و نهم: حذف کی مصدریّه. مبراقی گفته است سیرافی در مثل «جئت لتکرمنی» جایز دانسته است که قبل از «تکرمنی» کی در تقدیر باشد ای: «جئت لکی تکرمنی»، اما جمهور نحویون در این جا فقط آن مصدریّه را در تقدیر می گیرند، زیرا آن حالت مادری دارد برای حروف مصدریّه پس حذف آن اولی است.

سی ام: حذف ادات استثنا. مصنف می گوید: سراغ ندارم کسی که اجازه حذف ادات استثنا را داده باشد، مگر سهیلی و محشّین این ادعا را از مصنف غریب می دانند، زیرا این مسئله در کتاب سهیلی موجود است در باب تنازع (ما قام و قعد الا زید) که دو فعل در الا تنازع دارند گفته است: الا بعد از «قام» محذوف است، ای: «ما قام الا و قعد الا زید». اما سهیلی در آیه ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِّشَیْءٍ اِنِّیْ فَاعِلٌ ذٰلِکَ غَدًا﴾ \* اِلَّا اَنْ یَّشَاءَ اللّٰهُ گفته است: فعل استثنا «الا ان یشاء الله» متعلق به «فاعل» نیست، زیرا بر اساس این تقدیر معنای آیه این است: «و لا تقولنّ لشیء انی فاعل الا ان یشاء الله» یعنی نگوئید برای چیزی که فاعل آن هستم مگر این که خدا بخواهد بلکه بگوئید فاعل هستم بدون «الا ان یشاء الله» و این معنا صحیح نیست، زیرا در این صورت از فعلی که «الا ان یشاء الله» داشته باشد نهی شده است و نیز متعلق به فعل نهی هم نیست، زیرا در این صورت نهی معلق می شود و در صورت تعلیق، راه فرار برای مخاطب پیش می آید. پس ناچار باید آیه تأویل شود به این که در اصل: «و لا تقولنّ لشیء انی فاعل ذلک الا قائلًا الا ان یشاء الله» باشد. بنابراین توجیه در آیه دو کلمه حذف شده است.

۱. «قائلًا» و چون حذف قول زیاد واقع می شود مشکلی نیست،

۲. ادات استثنا الا. پایان کلام سهیلی.

طبق کلام او در بردارنده حذف حرف استثنا و مستثنا به طور جمع است، در حالی که بحث تنها در مورد حذف حرف استثنا است. لذا قول صحیح در مقام این است که استثنا مفرغ باشد، یعنی مستثنا منه در کلام و مستثنا محذوف است که همان مفعول

مطلق و یا حال می‌باشد، ای: «و لا تقولن احداً الا قولاً مصحوباً بان يشاء الله يا قولاً متلبساً بان يشاء الله». پس مستثنا به عنوان حال در تقدیر گرفته شده است و دانسته شد قولی که باید مصحوب به آن جمله مقدر نمی‌باشد مگر این که با حرف استثنا ذکر شود که حرف استثنا داخل بر «ان يشاء الله» باشد؛ مثل: «لا أفعلن الا ان يشاء الله» پس ذکر الا برای همین جهت در میان می‌آید و بر اساس این دو تقدیر باء محذوف است از (بان) و در اصل «بان يشاء الله» بوده است.

بعض دیگر گفته‌اند: جمله «ان يشاء الله» یا جمله «الا ان يشاء الله» تأیید است «مأخوذ از ابد» ای: «لا تقولنه ابدأً كما قيل» در آیه «وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ» گفته‌اند: «الا ان يشاء الله» در این جا برای این است که ابدأً به آن ملت بر نمی‌گردم؛ چون خدا نمی‌خواهد که عود به آن شود. معنای آیه این است که هیچ وقت درباره امری که اختیارش به دست خداوند است چیزی نگویید.

در تفسیر کشاف زمخشری و مجمع‌البیان طبرسی گفته‌اند: معنای آیه «وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَٰلِكَ غَدًا» این است: الا ان يشاء الله ان تقوله یعنی خداوند به تو اذن دهد که بگویی. در توجیه مذکور چیزی است که آن توجیه را بعید می‌کند و آن این که اذن خدا در امر و نهی معلوم است و نیز اشکال دیگر که دلالت بر بطلان می‌کند این است که اقتضا این توجیه نهی از قول «انی فاعل ذلک»، غداً است به طور معلق در حالی که اجماعاً این طور نیست. در حالی که به طور مطلق کسی نگفته است. به همین دلیل قول کسانی که گمان کرده‌اند استثنا منقطع است مردود می‌گردد، زیرا در این صورت نهی از جمله «انی فاعل ذلک» به طور مطلق خواهد بود. بنابر قول آنها این که جمله را برای تأیید می‌دانند همین اشکال پیش می‌آید.

سی و یکم: حذف لام توطئه که بر قسم محذوف دلالت می‌کند؛ مثل آیه «وَأَنْ لَّمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ» که در اصل «و لئن لم ينتهوا» بوده بر قسم محذوف دلالت

می‌کند، ای: «و الله لئن» و آن چه بر حذف لام و قسم دلالت دارد، «لیمسن» است که جواب قسم است و آیه «وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ» ای: «و الله لئن اطعتموهم» و اما آیه «وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ» این آیه لام توطئه در آن محذوف نیست، چون لام تاکید که قرینه بر حذف قسم می‌باشد در آن نیامده است.

**سی و دوم:** حذف جار. این حذف بسیار واقع می‌شود و در آن و آن که با صله خود تأویل به مصدر می‌روند مطرد است؛ مثل آیه «يَسْتُونُ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا» ای: «بان اسلموا». هم چنین آیه «بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ» ای: «بان هداکم» و آیه «وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي» ای: «بان يغفر لی» و نیز در آیه «وَنَطْمَعُ أَنْ يَدْخِلَنَا رَبَّنَا» ای: «بان یدخلنا» و در آیه «وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ» ای: «و لان المساجد لام جاره» محذوف است و در آیه «إِنَّكُمْ إِذَا مِثْلَهُمْ» ای: «بانکم اذا مِثْم».

حذف حرف جر در غیر آن و آن هم آمده است: «وَالْقَمَرَ قَدَرْنَا مَنَازِلَ» ای: «قدرنا له منازل» و در آیه «وَيَبْتَغُونَهَا عِوَجًا» ای: «و یبغون لها عوجاً» و در آیه «يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ» ای: «باولیائه». گاهی حرف جر حذف می‌شود و اعراب جرش باقی می‌ماند، مثل قول شاعر که به او گفته شد: «کیف اصبحت» در جواب گفت: «خیر عافاک الله» ای، «بخیر...» و «بکم درهم اشتريت» درهم مجرور به حرف جر محذوف است ای: «بکم من درهم اشتريت» و در قسم گفته می‌شود: «الله لا فعلن کذا» ای: «والله لا فعلن» و او قسم محذوف است و جر الله باقی مانده است.

**سی و سوم:** حذف ان ناصبه. در نه مورد حذف ان شیوع دارد که در چهار موضع، حذف آن واجب است و پنج موقع دیگر جایز و در غیر این موارد حذف آن شاذ است؛ مثل: «خذ اللص قبل يأخذک» ای: «قبل ان يأخذک» و «مرهم يحفرها» ای: «مرهم بان يحفر» یعنی، امر کن به این که حفر کند چاه را.

ناچار باید برای موارد حذف آن جست‌وجو کنی در قول شاعر: «فلم ار مثلها

حباسه واحد...» «حباسه» وزناً و معنأً بر وزن طلامه است. سیبویه گفته: در «افعله» ان مقدر است ای: «ان افعله»، چون فعل مضارع منصوب است. البته مبرد گفته: احتیاجی به تقدیر ان نیست و نصب مضارع عارضی است، چون در اصل «افعلها» بوده و الف «ها» حذف شده است و فتحه‌ها به ماقبل خود منتقل شده است، ولی توجیه مبرد بهتر از توجیه سیبویه است، زیرا سیبویه ان را در خبر «کاد» تقدیر گرفته است که سزاوار نیست به طور صریح در آن آورده شود. پس در تقدیر گرفتن به طریق اولی سزاوار نخواهد بود و سیبویه با وجود این عمل، آن را هم باقی گذاشته است به دلیل اهمیتی که در تقدیر ان قائل است و در مثل این جا که ان به طور نادر تقدیر می‌شود اگر بعد از تقدیر ان فعل مضارع را مرفوع بخوانند مشکل کمتر می‌شود، زیرا با نصب مضارع و تقدیر گرفتن ان از دو جهت خلاف اصل می‌شود و با وجود ندرت دخول ان بر فعل مضارع خبر «کاد» ممکن نیست که بر آن قیاس شود.

از جمله مواردی که فعل مضارع مقدر به ان است آیه «قُلْ أَغَيَّرَ اللَّهُ تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ؟» ای: «ان اعبد» و آیه «فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا» ای: «ان یریکم» و قول شاعر: «و تسمع بالمعیدی خیر من ان تراه» ای: «ان تسمع» و اضمار ان در قول طرفه «الا ايها الزاجری احضر الوغی...» روایت مشهور نصب مضارع در «أحضر» به تقدیر ان است.

دلیل تقدیر ان در موارد مذکور این است که در آیه اول «اعبد» مفعول «تأمرونی» است و در آیه دوم «یریکم البرق» مبتدا است و «من آیاته» خبرش و هم چنین «تسمع» مبتدا و «خیر» خبرش است. در این موارد فعل باید تأویل به مصدر برود و باید ان مقدر باشد. در بیت دیگر «احضر» متکلم وحده مضارع، در اصل «عن احضر» بوده است، دو حرف محذوف است، چون «زاجر» به عن متعدی می‌شود و در موارد فوق فعل مضارع بعد از حرف ان ناصبه مرفوع خوانده شده توجه به ان نکرده‌اند، مگر در

آیه اول و شعر اخیر که بعضی به نصب قرائت کرده‌اند و در آیه ﴿قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ﴾ منصوب بودن غیر به واسطه «اعبد» نیست، زیرا أعبد بر تقدیر ان صله ان می‌شود و صله نمی‌تواند در ماقبل خود عمل نماید بلکه نصب غیر به فعل «تأمرنی» است و «ان اعبد» بدل اشتمال از «أغیر الله» است، ای: «أتأمرونی بغیر الله عبادته».

سی و چهارم: حذف لام طلب. این مورد در نزد بعضی مطرّد است در مثل «قل له يفعل» ای: «لیفعل». از همین نوع قرار داده‌اند آیه ﴿قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ و آیه «قل لعبادی لیقوا» تقدیر در آیه اول «لیقیموا» و در آیه دوم «لیقولوا» است. بعضی گفته‌اند: مجزوم بودن آن دو به واسطه این است که جواب شرط واقع شده‌اند و تقدیر: «ان آمنوا یقیموا» است.

احتمال سوم این که جواب طلب باشند، چون جواب طلب هم مجزوم می‌باشد. با این دو احتمال نمی‌تواند دلیل بر مطلب باشد پس حق این است که حذف لام امر مختص به ضرورت شعر است، مثل قول ابی طالب: «محمد تفد نفسك كل نفس» که در اصل «لتفد» بوده است و در بحث لام تفسیر شعر گذشت.

سی و پنجم: حذف حرف ندا در موارد کثیری دیده می‌شود؛ مثل آیه ﴿سَنفَرُغُ لَكُمْ أَيُّهَا الثَّقَلَانِ﴾ در اصل «یا ایها الثقلان» بوده است و آیه ﴿يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا﴾ در اصل «یا یوسف» بوده است و در آیه ﴿أَنْ أَدُّوا إِلَيَّ عِبَادَ اللَّهِ﴾ ای: «یا عباد الله». حذف یا در اسم جنس و اسم اشاره گاهی واقع می‌شود، مثل قول شاعر در خطاب به لیل: «أصبح لیل» ای: «أصبح یا لیل» و قول ذو الرمة: «إذا هملت عینی لها قال صاحبی بمثلک هذا لوعةٌ و غرام» ای: «یا هذا» و لوعة و غرام مبتدا و خبر است. لذا بعضی متنبی را در شعرش به خطا نسبت داده‌اند که گفته است: «هذی برزت بنا فهجت رسیسا...» آنها گفته‌اند: «هذی» اسم اشاره و حرف نداء از اولش حذف شده است، چون حذف حرف ندا را از اسم اشاره جایز نمی‌دانند و لذا عده‌ای دیگری از طرف متنبی جواب داده‌اند



که «هذی» منادا نیست بکله مفعول مطلق است، ای: «برزت هذه البرزة» اما ابن مالک این توجیه را مردود می‌داند به این صورت که مصدر مفعول مطلق، مشار الیه قرار نمی‌گیرد مگر در هنگامی که موصوف باشد؛ مثل: «ضربتہ ذلک الضرب» و ضمیر «ضربتہ» ضرباً بر می‌گردد و مصدر مشار الیه صفت آورده شده است، اما قول ابن مالک مردود است، به دلیل شعری که خودش انشاد نموده است: «یا عمرو انک قد ملک...» در این شعر هذا اشاره به مصدر است که از «ملک» مفهوم می‌شود.

سی و ششم: حذف همزه استفهام. در باب همزه ذکر شد.

سی و هفتم: حذف نون تأکید در فعل مضارع که لام تأکید بر آن داخل شده باشد. حذف نون تأکید در حال ضرورت جایز است؛ مثل قول شاعر: «فلا وابی لتأتیها جمیعاً» «لنأتیها» جواب قسم است و نون تأکید از آخرش حذف شده است و تقدیر «لنأتینها» و نون تأکید خفیفه، در صورتی که بر خورد به ساکن کند واجب الحذف است؛ مثل «اضرب الغلام». در اصل «اضربن» بوده که به دلیل التقای ساکنین نون حذف شده است و حرکت باء مفتوح است و بر نون دلالت می‌کند و قول شاعر: «لاتهین الفقیر علک ان ترکع...» در این شعر نون تأکید محذوف است و در اصل «لاتهین» بوده است، به دلیل بقای حرف عله، زیرا اگر نون تأکید از اول نبود باید یاء به جز می‌ساقط می‌شد؛ و نیز اگر بر نون خفیفه وقف شود و ماقبلش ضمه یا کسره باشد نون حذف می‌گردد و چیزی که به سبب نون ساقط شده بود بر می‌گردد پس در «اضربن» که در اصل اضربون بوده است واو بر می‌گردد و در هنگام وقف گفته می‌شود اضربوا و در «اضربن» که در اصل اضربین بوده یاء حذف شده، بر می‌گردد در حالت وقف یا به حالت اول بر می‌گردد «اضربی» پس در حال وصل «اضربن» و اضربین گفته می‌شود و در حال وقف «اضربو» و «اضربی» و نون تأکید خفیفه در غیر این موارد با وجود ضرورت حذف می‌شود مثل قول شاعر: «اضرب عنک الهموم طارقها...» در اصل

اضربن بوده است و اضربن به معنای «اصرفن» می باشد و طارق اسم فاعل به معنای داخل شونده در شب و «قونس» بر وزن جعفر به معنای فرق سر و برخی گفته اند: حذف نون خفیفه به طور ندرت در می آید و در آیه «أَلَمْ نَشْرَحْ» بعضی به فتح حاء قرائت کرده اند و این قرائت بر حذف نون تأکید خفیفه توجیه شده و گفته اند: نون حذف شده و فتحه باقی مانده است و بعضی دیگر گفته اند: لم همان طور که جازم است ناصب مضارع هم می باشد، همان طوری که من ناصبه گاهی جزم می دهد و شاید عده ای احتمال دهند که در آیه و شعر، نون تأکید ثقیله در تقدیر باشد (اضربن و الم نشرحن)، اما این احتمال به دو امر متغی می شود: تقلیل حذف و این که حمل کردن محذوف بر آن چه حذفش ثابت شده اولی است.

سی و هشتم: نون تشبیه و نون جمع در حال اضافه حذف می شود، مثل: «تَبَّتْ يَدَا أَبِي هَلَيْ» در اصل «یدان» بوده و اضافه به «ابی لهب» شده است. و آیه «إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةِ» که در اصل «مرسلون» بوده است. در جایی که شبیه اضافه باشد هم حذف می شود؛ مثل: «لا غلامی لزید و لا مکرمی لعمر و» در اصل «لا غلامین» و «لا مکرمین» بوده است و لام در «لا لزید» و «لا لعمر و» لام مضاف و لام مضاف الیه است که ظاهر شده است. پس حذف نون در این صورت برای اضافه نیست، چون در ظاهر اضافه نشده است، اما اگر لام لام مقحمه باشد که در واقع زاید است در این صورت حذف نون به سبب اضافه خواهد بود.

از جمله موارد حذف نون جایی است که اسم فاعل صله موصول باشد، مثل: «الضارب بازیداً والضاربو عمرواً» در این دو مورد ال موصول اسمی است و حذف نون برای کوتاه کردن صله است و از موارد حذف نون جایی است که بعد از نون لام ساکنه باشد مثل «لذائقوا العذاب» که در اصل «لذائقون العذاب» بوده است، بین نون و لام «العذاب» التقای ساکنین شده و نون حذف شده است. این توجیه در آیه جایی است که

به نصب عذاب خوانده شود و اگر مجرور باشد مضاف الیه خواهد بود. پس نون به اضافه ساقط می‌شود. گاهی حذف نون برای ضرورت است؛ مثل «هما خطّتا...» «خطّة» به معنای امر است و در اصل «خطّتان» بوده که نون تثنیه افتاده است، بنابر این که «اسار» به رفع باشد و اما بنابر قرائت جرّ مضاف الیه می‌شود و نون به واسطه اضافه ساقط شده است، بین مضاف و مضاف الیه، اما فاصله شده است برای ضرورت. بنابر این در این شعر عمل غیر قانونی به جهت ضرورت به کار رفته است، چون فعل «متضایفین» در ضرورت واقع می‌شود. پس در توجیه اول ضرورت حذف نون و بر توجیه دوم فعل بین متضایفین و در قول شاعر: «رَبِّ [کَلِّ] حَيَّ عَرْنَدَس ذِي طَلال - لايزالون ضاربین القباب» در بحث کل معنای شعر گذشت در این جا شاهد در «ضاربین القباب» است که گفته شده: در اصل «ضاربی القباب» بوده و مضاف الیه حذف گردیده است و نون عوض رفع برگشته است. در این صورت «القباب المذكور» مضاف الیه نیست. توجیه دیگر: «ضاربین للقباب» بوده است بدون اضافه و حرف جار ساقط شده است، مثل قول شاعر: «اشارت کلب بالأكف الأصابع» که «من الأصابع» بوده من حذف شده و خبر به حال خود باقی مانده است.

توجیه سوم این که اعراب «ضاربین» مثل اعراب کلمه مساکین است که باید نصبش به فتحه در نون باشد. بنابراین اعرایش بر حرف نون ظاهر می‌شود.

**سی و نهم:** حذف تنوین در جایی که باید اسم تنوین داشته باشد، در چند مورد حذف می‌شود:

۱. در صورتی که «ال» داخل شود حذف تنوین واجب است؛ مثل: «الرجل».
۲. اسمی که اضافه شود حذف تنوین لازم است مثل «غلامک».
۳. در جایی که موقعیت شبیه اضافه پیش بیاید مانند: «لا مال لزيد» در صورتی که «لام» لزيد مقمحه (زایده) نباشد و گرنه زيد حقیقتاً مضاف الیه است.

٤. در جایی که اسم غیر منصرف باشد به واسطه دو یا یک سبب از اسباب تسعه؛ مثل «فاطمه» که علمیت و تأنیث در آن وجود دارد.

٥. جایی که بر اسم وقف شود و اعرابش جر باشد که در این صورت تنوین در خط نوشته می شود و در تلفظ حذف می گردد.

٦. اسم متصل به ضمیر شود، مانند: «ضاربک» بنابر قول کسانی که ضارب را مضاف نمی دانند، اما بنابر قول کسانی که ضمیر را مضاف الیه می دانند سبب حذف تنوین اضافه است. اما قول شاعر: «فما أدرى و ظنّى كل ظنّى...» «شراحى» مرخم شراحیل است و بنابر قول بعضی «أُمسلمین» در اصل أُمسلمنّی (با تنوین) بوده و با این که متصل به ضمیر متکلم شده تنوین ساقط نگردیده است. بنابراین نون، نون تنوین است که در حال ضرورت باقی مانده است، بر خلاف هشام که در حال عادی هم تنوین نزد او باقی می ماند، ولی جمهور نحوین گفته اند: نون وقایه است که در آخر اسم آمده است، زیرا محلّی به «الف و لام» است و تنوین در آن نمی آید.

٧. این که اسم متصل و موصوف به ابن و ابنة باشد و صفت مضاف به علم دیگر باشد و در نزد قومی بنت هم مثل ابن است؛ مثل «زید ابن عمرو» در صورتی که ابن صفت باشد، ولی اگر خبر باشد تنوین حذف نمی شود؛ مانند «عُزَيْرُ ابْنِ اللَّهِ» و هم چنین اگر اسم قبل از ابن صفت باشد مثل: «کریم ابن عمرو» تنوین حذف نمی شود. شارح رضی الله عنه علت حذف تنوین را این می داند که ابن، زیاد بین دو اسم علم صفت واقع می شود پس این امر تخفیف لفظی را طلب می کند و لذا تنوین موصوف حذف می شود و نیز الف ابن به همین جهت در خط حذف می شود و اما قول شاعر: «جارية من قيس بن ثعلبة» که قیس با تنوین آمده است، به جهت ضرورت شعری می باشد.

٨. گاهی تنوین اسم به سبب التقای ساکنین حذف می شود، مثل قول ابن الاسود:

«فالقیته غیر مستعتب و لا ذاکر الله الاً قليل» در این شعر ذاکراً تنوین داشته ولی به جهت التقای ساکنین (بین نون و لام الله) حذف شده است. «انما اثر ذلک...» توضیح این مطلب است که در این بیت شاعر می‌توانست ذاکراً اضافه کند به الله و در این صورت تنوین به اضافه ساقط می‌شد، اما وجه دیگر را بر اضافه اختیار کرد، چون در صورت عدم اضافه نکره بر نکره دیگر عطف می‌شود، یعنی ذکراً بر «مستعتب» و تماثل در متعاطفین بهتر است و اگر اضافه می‌شد از مضاف الیه خود کسب تعریف می‌کرد، چون اسم فاعل در این جا به معنای گذشته است و در این صورت از مضاف الیه خود کسب تعریف می‌کرد و لازم می‌آمد که نکره عطف بر معرفه شود و در آیه «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ \* اللَّهُ الصَّمَدُ» به حذف تنوین «احد» قرائت شده است به جهت التقای ساکنین، نون و لام الله. گرچه اکثراً موارد التقای ساکنین را با تنوین قرائت می‌کنند و هم چنین در آیه «وَلَا إِلِيلُ سَابِقُ» به حذف تنوین «سابق» در حالی که نهار منصوب باشد، چون در این صورت مضاف به نهار نخواهد بود و اگر نهار به جرّ خوانده شود مضاف الیه است و تنوین به واسطه اضافه حذف شده است و در جمله «قبضت عشرة لیس غیره» تنوین غیر حذف شده است. درباره علت حذفش اختلاف است: بعضی گفته‌اند: غیر مبنی بر رفع است، مثل قبل و بعد. عده‌ای گفته‌اند: مضاف است و مضاف الیه در تقدیر گرفته شده است، ای: «و لیس غیر ذلک» پس ضمه غیر اعراب است که تنوین آن ساقط شده است. بنابراین غیر اسم لیس است، نه این که خبر «لیس» باشد، ولی این توجیه مردود است، زیرا جاهایی که مضاف الیه در نیت گرفته می‌شود تنوین ساقط نشده است، مگر در صورتی که مضاف در نیت و در ردیف مضاف دیگر که مضاف الیه آن ذکر شده باشد قرار گیرد و از باب شباهت به مضاف مذکور تنوین حذف گردد؛ مثل: «قطع الله ید و رجل من قالها»، «رجل» اضافه شده و مضاف الیه آن مذکور است و «ید» مضاف الیه آن در نیت است. پس به دلیل شباهت دو

اسم تنوین در هر دو ساقط شده است با این که مضاف الیه در معنا است ولی مثل مضاف الیه مذکور است.

**چهارم:** حذف «ال». اگر اسمی که لام دارد اضافیه معنویه شود، ال حذف می شود، زیرا اضافه معنوی از مضاف الیه کسب تعریف می کند و اگر مضاف الیه نکره باشد کسب تخصیص می کند. در این صورت وجود ال در مضاف بی اثر خواهد بود و اگر ال برای تعریف باشد تحصیل حاصل است و اگر اضافه لفظیه باشد ال حذف نمی شود. مورد دوم که ال حذف می شود اسمی است که منادا واقع شود؛ مثل: «یا رحمان» مگر اسم الله، مثل «یا الله» و هم چنین در جمله هایی که محکیه واقع می شود ال باقی می ماند، مثل: «الرجل القائم» که گفته می شود: «یا الرجل القائم». هم چنین آن چه شبیه به جمله محکیه باشد مثل «یا الخلیفه هیبه» و در جمله «سلام علیکم» که باید تنوین داشته باشد شنیده شده است که بدون تنوین استعمال گردیده است.

برای حذف تنوین چند وجه ذکر شده است: ۱. تقدیر «السلام» بوده و ال حذف شده است.

۲. تقدیر مضاف الیه است، ای: «سلام الله علیکم». خلیل در جمله «ما یحسن بالرجل خیر منك ان یفعل کذا» گفته است: این که «خیر» بدون تنوین است به سبب این است که ال در نیت گرفته شده است، چون «خیر» صفت برای «الرجل» است و صفت باید مطابق موصوف باشد، موصوف معرفه است، صفت هم باید ال داشته باشد، ولی این توجیه مردود است، زیرا فعل، افعال التفضیل یا به من یا به اضافه تمام می شود و در این جا من جاره بر مفعول داخل شده است و جمع بین من و اضافه ممکن نیست و در این مثال «خیر» افعال التفضیل است و من داخل بر مفعول عنه شده است که عبارت از کاف ضمیر باشد. و اگر ال در خیر تقدیر شود جمع بین من و اضافه می شود و این جایز نیست مگر این که افعال التفضیل به من متعدی شود مثل قول

کمیت<sup>۱</sup>: «فهم الاقربون من كل خير» و من در این جا برای مفعول نیامده است بلکه برای تعدیه ماده قرب آمده است. اخفش گفته: الّ در «الرجل» زاید است پس در اصل رجل بوده و صفت هم «خیر» است هر دو نکره می‌باشد، ولی قول او مردود است، زیرا زاید واقع شدن لام قیاسی نیست اما ترکیب جمله مذکور قیاسی است. ابن مالک گفته است خیر صفت نیست بلکه بدل از «الرجل» می‌باشد و تطابق بین بدل و مبدل منه لازم نیست، ولی این قول مثل قول سابق مردود است، زیرا بدل مشتق از جامد ضعیف است و حمل کلام فصحاء را بر وجه ضعیف جایز نیست و بهتر از تمام این توجیهات این که گفته شود الّ در «الرجل» مثل الّ در «و لقد امرّ علی اللّثیم یسبّنی» است که الّ در اللّثیم برای جنس و ما بعدش صفت برای جنس است.

چهل و یکم: حذف لام جواب و این در سه موضع است:

۱. حذف لامی که در جواب لو واقع می‌شود؛ مثل «لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أُجَاجًا» که در اصل «لجعلناه» بوده است.

۲. حذف لامی که با قد در جواب قسم می‌آید که به دلیل طولانی شدن بین قسم و جوابش حذف می‌شود؛ مثل آیه «قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا» ای: «لقد افلح من زكّیها» جواب قسم (و الشمس) است.

۳. حذف لام جواب قسم مؤکد به نون تأکید که این حذف مختص به حالت ضرورت است مثل قول عامر بن طفیل «وقتل مرّة أنأرن فإنه...» «مرّه» نام پدر یکی از قبائل است و «أنأرن» متکلم وحده مضارع، یعنی مطالبه خون کشته شده و «فرع» بر وزن حبر به معنای خون هدر رفته است. در این شعر «أنأرن» جواب قسم است که در

۱. کمیت اسدی از مداحان اهل بیت رسول الله ﷺ معاصر با امام جعفر صادق و امام باقر علیهما السلام و در مجالس ذکر مصائب حضرت سیدالشهداء علیه السلام مشهور است و از اشعارش درباره غدیر خم «و يوم الدوح دوح غدیر خم ابان له الوصیة لیوم أطمعنا الخ» در سال ۶۰ متولد شد و سال ۱۲۶ وفات یافت.

اصل «لأُثَارَنَّ» بوده است.

**چهل و دوم:** حذف قسم. این نوع حذف بی نهایت زیاد است و در صورتی که قسم بدون باء باشد حذف جمله قسم واجب است؛ مثل «و الله لا فعلنَ كذا» ای: «اقسم و الله لا فعلنَ كذا»، زیرا در غیر باء لفظ قسم ذکر نمی شود. لذا نمی گویند: «اقسم و الله» ولی در باء جایز است و در هر کجا جمله «لأفعلنَ» یا جمله «لقد فعل» یا جمله «لئن فعل» ذکر شود و جمله قسم بر آن مقدم نشده باشد، جمله قسم مقدر است، زیرا جملات مذکور جواب قسم است؛ مثل: «لَأُعَذِّبَنَّهٗ عَذَابًا شَدِيدًا» ای: «و الله لأُعَذِّبَنَّهٗ» و آیه «وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ» ای: «و الله لقد صدقكم وعده» و آیه «لَئِنْ أَخْرَجُوا لَايَخْرُجُونَ مَعَهُمْ» ای: «و الله لاین أخرجوا» در جمله «لزید قائم» و «ان زیداً قائم» و «ان زیداً لقائم» اختلاف است در این که جواب قسم کدام است؟

**چهل و سوم:** حذف جواب قسم. در دو مورد حذف جواب قسم واجب است:

۱. چیزی بر قسم مقدم شود<sup>۱</sup> مثل: «زید قائم و الله و أن جائنی زید و الله أكرمته» از همین قسم است در مثال «أكرمته» جواب شرط است و جواب قسم مقدر که جمله شرط دلالت بر آن می کند، ای: «و الله لاین جائنی لأكرمته».

۲. هر گاه قسم بین دو جزء جمله واقع شود که به سبب آن از جواب بی نیاز باشیم؛ مثل: «زید و الله لقائم» «زید» و «قائم» جمله واحد است که قسم بین آن دو واقع شده است که ما را از جواب بی نیاز می کند.

اگر بگوییم «زید و الله إنه قائم» یا «زید و الله القائم» دو احتمال است.

الف) کلمه متأخر از قسم خبر برای زید است پس قسم بین دو جزء جمله واقع شده است.

۱. چیزی که او را بی نیاز می کند از جواب صحیح.



ب) لفظ متأخر از قسم جواب قسم باشد و جمله قسم با جوابش خبر برای مبتدا (زید) باشد و در غیر این دو مورد که حذف جواب واجب است، در بعضی موارد حذف جواب جایز است؛ مثل: ﴿وَالنَّازِعَاتِ غَرْقًا﴾ و آیات ﴿وَالنَّاشِطَاتِ نَشْطًا﴾ و ﴿السَّاجِدَاتِ سَجًّا﴾ جواب قسم در این آیات محذوف است، ای: «لتبعثن» به دلیل ما بعدش (یوم ترجف الراجفه) که حکایت از حوادث قیامت است و درباره عامل یوم دو احتمال است: ۱. جواب قسم «لتبعثن» عامل در «یوم» است، ۲. «اذکر» ای: «اذکر یوم...» عده‌ای گفته‌اند: جواب قسم، آیه ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّمَن يَخْشَى﴾ است و بر اساس این توجیه از شاهد مثال خارج می‌شود، ولی این احتمال بعید است، زیرا فاصله جواب با قسم زیاد است و در آیه ﴿ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ﴾ هم جواب محذوف است، ای: «لیهلکن» به دلیل آیه ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّن قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثَاًا﴾. احتمال دیگر این که جواب «انک لمنذر»، باشد به دلیل آیه بعدش «بل عجبوا أن جائهم منذر...».

برخی هم گفته‌اند: جواب ﴿ق وَالْقُرْآنِ﴾ مذکور است. اخفش گفته: جوابش آیه ﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ﴾ است و به دلیل طولانی بودن کلام، حذف شده است و تقدیر: «و لقد علمنا» همان طوری که در آیه ﴿وَالضُّحَى﴾ \* وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَى﴾ لام در جواب قسم حذف شده است، چون در اصل «لقد افلح» می‌باشد. ابن کیسان گفته: جواب قسم در ﴿ق وَالْقُرْآنِ﴾ آیه هفده همان سوره است. کوفیون عقیده دارند که جواب قسم آیه دوم (بل عجبوا أن جائهم) است و معنای آیه: «لقد عجبوا بعضهم ان فی ذلک لذكری» می‌باشد پس لام و قد حذف شده و به جای آن بل آمده است. مثل همین آیه است: ﴿ص وَالْقُرْآنِ ذِی الذِّکْرِ﴾ جواب محذوف است، ای: «إنه لمعجز». احتمال دیگر این که جواب ﴿لِئَنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ است، به دلیل این که در سور «یس» جواب قسم «انک لمن المرسلین» است. احتمال سوم این که جمله «ما الأمر کما

تزعمون» در تقدیر گرفته شود. بعضی گفته اند که جواب ﴿صَّ وَالْقُرْآنَ﴾ مذکور است و در تعیین جواب خلاف است: کوفیون و زجاج گفته اند: جواب آیه ۶۵ (ان ذلك لحق تخاصم اهل النار) است این قول بعید است، زیرا فاصله قسم با جوابش زیاد است. اخفش گفته: آیه ﴿إِنْ كُلُّ إِلَّا كَذَبَ الرُّسُلَ﴾ جواب است. فراء و ثعلبی گفته اند: جواب «ص» است، زیرا معنای ص صدق الله می باشد، اما این قول مردود است، زیرا جواب قسم بر آن مقدم نمی شود. و بعضی گفته اند: جواب، آیه ﴿كَمْ أَهْلَكْنَا﴾ است که به دلیل طولانی بودن جواب، لام حذف شده است.

**چهل و چهارم:** حذف جمله شرط. بعد از جمله انشائی، حذف جمله شرط شیوع دارد؛ مثل: ﴿فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ ای: «فان اتبعونی یحببکم الله» و آیه ﴿فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ﴾ ای: «فان اتبعتنی اهدک» و آیه ﴿رَبَّنَا أَخْرِنا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ نَجِبْ دَعْوَتِكَ﴾ ای: «فان أخرتنا إلى أجل قريب نجب دعوتك». حذف جمله شرط در غیر آن چه ذکر شد آمده است؛ مثل: ﴿إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ فَإِيايَ فَاعْبُدُونِ﴾ ای: «فإن لم يتأت إخلاص العبادة لي في هذه البلدة فإياي فاعبدون في غيرها» و آیه ﴿أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ فَاللَّهُ هُوَ أَوْلَى﴾ در این جمله شرط محذوف است و «فالله...» جواب شرط است و آیه ﴿تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْكِتَابُ لَكُنَّا أَهْدَى مِنْهُمْ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ جمله «فقد جائكم بيّنة من ربكم و هدی و رحمة فمن اظلم ممن كذب بايات الله» در آیه دو جمله شرطیه عطف بر هم محذوف است که باید بعد از «لكنا اهدى منهم» در تقدیر گرفته شود: جمله اول «ان صدقتم فيما كنتم تعبدون به انفسكم» است و جواب این جمله «فقد جائكم» است. جمله دوم: «ان كذبتم فلا أحد أكذب منكم» و جوابش «فمن اظلم ممن كذب» است. در این آیه فقط یک جمله را محذوف دانستیم با این که جمله جواب هم در شرط دوم محذوف است و جوابش «فلا احد أكذب...» است. عبارت: «لأنه...» جواب «انما» است. خلاصه این که در شرط دوم جمله «فمن اظلم» جانشین

جواب است و مجازاً بر آن جمله جواب شرط اطلاق می‌شود. همان طوری که خواهد آمد و در آیه ﴿فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾ زمخشری و ابن مالک و بدرالدین گفته‌اند: شرط مقدر است و جمله «فلم تقتلوهم» جواب است ای: «افتخرتم بقتلهم فلم تقتلوهم» و لکن قول آنها مردود است، زیرا جواب شرط اگر منفی به لم باشد فاء بر آن داخل نمی‌شود و در این آیه فاء داخل شده است و آیه ﴿فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ أَلَيْمٌ﴾ را ابوالبقاء از موارد حذف شرط دانسته است، ای: «ان أردت معرفته فذلك الذي...» نظر ابوالبقاء در این آیه نیکو است. هم چنین حذف جمله شرطیه و باقی ماندن ادات شرط زیاد است مثل: «فَطَلَّهَا فَلَسْتُ لَهَا بِكَفٍّ...». در این شعر جمله شرط «ان لاتَطْلُقَهَا» حذف گردیده است و ان باقی مانده است، یعنی پس طلاق ده آن زن را و تو کفوش نیستی. ان شرطیه با لا نافیهِ باقی مانده است. در هر کجا فعل شرط به تنهایی حذف شود باید لا نافیهِ هم باقی بماند.

**چهل و پنجم:** حذف جمله جواب شرط. در دو مورد این حذف واجب است:

۱. جایی که بر شرط اسمی مقدم شود که بر جواب دلالت کند.
۲. این که شرط وسط جمله‌ای باشد که بر جواب دلالت می‌کند. مثال اول: «هو ظالم ان فعل» تقدیر: «ان فعل هو ظالم» جمله «هو ظالم» مقدم بر شرط است و دلالت بر جواب می‌کند. مثال دوم: «هو ان فعل ظالم» جمله شرط (ان فعل) بین جمله «هو ظالم» است که دلالت بر جواب می‌کند و آیه ﴿وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ﴾ فعل شرط بین اسم و ان و خبرش واقع شده است و نیز مانند: «و الله ان جائنی زید لا کرمته» در مثال جمله شرط مکتف است به جمله قسم و جواب قسم پس جواب قسم دلالت بر جواب شرط می‌کند. از مثال‌های حذف جواب قول ابن معط است که در الفیه خود گفته است: «اللفظ ان يفد هو الكلام» در این جمله شرط (ان يفد) بین مبتدا و خبر واقع

شده است که دلالت بر جواب محذوف دارد، ولی در این جا به دلیل ضرورت است، زیرا حذف جواب در صورتی جایز است که شرط فعل مضارع نباشد و در این جا فعل مضارع است. اما در جایی که جواب شرط، جمله اسمیه باشد و دو جمله شرط و جزاء، خبر برای مبتدا باشند. مثل قول شاعر: «من يفعل الحسنات الله يشكرها» جمله اسمیه «الله يشكرها» جواب شرط است و مجموع جمله «يفعل و الله يشكرها» خبر برای مبتدا (من شرطیه) است و در این جا جواب شرط حذف شده است، اما از باب ضرورت فاء در جمله جواب محذوف است. ابن خباز (شارح الفیه ابن معط) اشتباه کرده است که گمان کرده است که این وجه (وجوب ذکر فاء با جواب شرط) در شعر ابن معط می آید و لذا به زعم او شعر ابن معط غلط است، چون بدون فاء آمده است.

بنابراین در دو مورد مذکور حذف جمله جواب شرط واجب است اما در غیر این دو مورد اگر قرینه بر حذف باشد حذف جواب جایز است؛ مثل: «فان استطعت ان تبغی نفقا فی الارض» ای: «فان استطعت فافعل» و آیه «وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ» ای: «لما آمنوا به» و دلیل بر تعیین محذوف «وهم يكفرون بالرحمن» است، اما نحویون جمله «لکان هذا القرآن» را در تقدیر گرفته اند و در آیه «لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ» جواب شرط «ای لارتدعتم»: «وما ألهاكم التكاثر»؛ است یعنی اگر علم یقینی داشته باشید از لجاجت و از مشغول شدن به افتخار تکاثر دست بر می دارید و آیه «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا وَلَوْ افْتَدَى بِهِ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ» جواب لو جمله «ما يقبل منه» است و در آیه «إِنَّمَا تَكُونُوا يُدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّسَيَّدَةٍ» ای: «لأدر ككم الموت» و در آیه «وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ» جواب اذا شرطیه مقدر است ای: «اعرف» و به دلیل آیه «وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ» و در آیه «أَنْ ذَكَرْتُمْ» جواب شرط محذوف است، ای: «تطيرتم» و در آخر سوره كهف «قُلْ لَوْ كَانَ

الْبَحْرُ مِدَاداً \* لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا ای: «لتنفد ما جئتم به» و در آیه ﴿إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ﴾ جواب اذا محذوف است ای: «لرأيت امرأ فظيعاً» و در آیه ﴿وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ﴾ ای: «لهلکتکم» و در آیه ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ﴾ جواب ان محذوف است.

زمخشری گفته است جواب «ألستم ظالمين» است به دلیل آیه ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾، ولی این قول مردود است، زیرا جمله استفهام نمی‌تواند جواب شرط باشد مگر این که فاء بعد از همزه ذکر شود، مثل: «ان جئتک أفما تحسن إليّ» و اگر استفهام بغیر همزه باشد فاء مقدم بر حرف استفهام می‌شود مانند: «ان جئتک فهل تحسن إليّ».

### تنبيه

التحقيق أن من حذف الجواب مثل ﴿مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنْ أَجَلَ اللَّهُ لَاتٍ﴾<sup>۱</sup> لأن الجواب مسبب عن الشرط، وأجل الله آت سواء أوجد الرجاء أم لم يوجد، وإنما الأصل فليبادر بالعمل فإن أجل الله لات. ومثله ﴿وَإِنْ تَجَهَّزْ بِالْقَوْلِ﴾<sup>۲</sup> أي فاعلم أنه غني عن جهرك ﴿فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ﴾<sup>۳</sup>. ﴿وَإِنْ يَكْذِبُوكَ﴾<sup>۴</sup> أي فتصبر ﴿فَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ﴾. ﴿إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ﴾<sup>۵</sup> أي فاصبروا ﴿فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ﴾<sup>۶</sup>.

۱. العنكبوت (۲۹) الآية ۵.

۲. طه (۲۰) الآية ۷.

۳. طه (۲۰) الآية ۷.

۴. فاطر (۳۵) الآية ۴.

۵. آل عمران (۳) الآية ۱۴۰.

۶. آل عمران (۳) الآية ۱۴۰.

﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ﴾<sup>١</sup> أي يفعل الفواحش والمنكرات ﴿فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾<sup>٢</sup>. ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾<sup>٣</sup> أي يغلب ﴿فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ﴾<sup>٤</sup>. ﴿وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ﴾<sup>٥</sup> أي فلا تؤذوهم بقول ولا فعل، فإن الله يسمع ذلك ويعلمه. ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾<sup>٦</sup> أي فلا لوم عليّ ﴿فَقَدْ أَبْغَتْكُمْ﴾<sup>٧</sup>.

حذف الكلام بجملته: يقع ذلك باطراد في مواضع:

أحدها: بعد حرف الجواب، يقال: أقام زيد؟ فتقول: نعم، و«ألم يقم زيد؟» فتقول: «نعم» إن صدقت النفي و«بلى» إن أبطلته، ومن ذلك قوله:

قالوا: أخفت؟ فقلت: إنَّ وخيفتي  
فإن «إنَّ» هنا بمعنى نعم، وأما قوله:

ويقلن: شيبَ قد علا  
ك وقد كبرت، فقلت: إنَّه

فلا يلزم كونه من ذلك، خلافاً لأكثرهم، لجواز ألا تكون الهاء للسكت، بل اسماً لـ «إن» على أنها المؤكدة والخبر محذوف، أي إنه كذلك.

الثاني: بعد نعم وبئس إذا حذف المخصوص وقيل: إن الكلام جملتان نحو ﴿إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نِعْمَ الْعَبْدُ﴾<sup>٨</sup>.

والثالث: بعد حروف النداء في مثل ﴿يَا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ﴾<sup>٩</sup> إذا قيل:

١. النور (٢٤) الآية ٢١.

٢. النور (٢٤) الآية ٢١.

٣. المائدة (٥) الآية ٥٦.

٤. المائدة (٥) الآية ٥٦.

٥. البقرة (٢) الآية ٢٢٧.

٦. هود (١١) الآية ٥٧.

٧. هود (١١) الآية ٥٧.

٨. ص (٣٨) الآية ٤٤.

٩. يس (٣٦) الآية ٢٦.

إِنَّهٗ عَلَىٰ حَذْفِ الْمُنَادَى، أَيْ يَا هَؤُلَاءِ.

الرابع: بعد إِنْ الشرطية كقوله:

قَالَتْ بَنَاتُ الْعَمِّ: يَا سَلَمَى وَإِنْ  
كَانَ فَقِيرًا مُعْدِمًا؟ قَالَتْ: وَإِنْ  
أَي: وَإِنْ كَانَ كَذَلِكَ رَضِيَّتِهِ.

الخامس: فِي قَوْلِهِمْ «افْعَلْ هَذَا إِمَّا لَا» أَيْ إِنْ كُنْتَ لَا تَفْعَلْ غَيْرَهُ فَافْعَلْهُ.

حذف أكثر من جملة: فِي غَيْرِ مَا ذَكَرَ، أَنشَدَ أَبُو الْحَسَنِ:

إِنْ يَكُنْ طِبُّكَ الدَّلَالُ فَلَوْ فِي سَالِفِ الدَّهْرِ وَالسَّرِينِ الْخَوَالِي

أَي إِنْ كَانَ عَادَتُكَ الدَّلَالُ فَلَوْ كَانَ هَذَا فِيْمَا مَضَى لِاحْتِمَالِنَاهُ مِنْكَ. وَقَالُوا فِي قَوْلِهِ  
تَعَالَى ﴿فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى﴾<sup>۱</sup>: إِنْ التَّقْدِيرُ فَضْرِبُوهُ فَحَيِّ فَعَلْنَا:  
كَذَلِكَ يَحْيِي اللَّهُ. وَفِي قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿أَنَا أَنْبِئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ﴾<sup>۲</sup> الْآيَةِ: إِنْ التَّقْدِيرُ:  
فَأَرْسِلُونِ إِلَى يُوسُفَ لِأَسْتَعْبِرَهُ الرَّؤْيَا فَأَرْسَلُوهُ فَأَتَاهُ وَقَالَ لَهُ يَا يُوسُفَ. وَفِي قَوْلِهِ تَعَالَى  
﴿فَقُلْنَا أَذْهَبَا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَدَمْزَنَاهُمْ﴾<sup>۳</sup>: إِنْ التَّقْدِيرُ فَأَتِيَاهُمْ فَأَبْلِغَاهُمْ  
الرِّسَالَةَ فَكَذَّبُوهُمَا فَدَمَرْنَاهُمْ.

#### تنبیه

در مثل ﴿مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ﴾ تحقیق این است که جواب  
شرط محذوف است، زیرا جمله مذکور (قَالَ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ) مسبب از شرط نیست،  
زیرا «اجل الله» چه بیاید و چه نیاید ربطی به جمله «مَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ» ندارد در حالی  
که جواب شرط مربوط و مسبب از شرط می‌باشد پس باید جمله «فلیبادر بالعمل»

۱. البقرة (۲) الآية ۷۳.

۲. يوسف (۱۲) الآية ۴۵.

۳. الفرقان (۲۵) الآية ۳۶.

جواب شرط باشد و جمله «فان اجل الله» به جای جواب آمده است. مثل همین آیه است ﴿وَإِنْ تَجَهَّزْ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى﴾ جواب شرط «فاعلم انه غنى عن جهرك» است و جمله «فانه يعلم...» علت است و آیه ﴿وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ﴾ جواب شرط جمله «فتصبر» است و آیه ﴿إِنْ يَسْأَلْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ﴾ جواب شرط «فاصبروا» است و آیه ﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾ جمله «يفعل الفواحش» جواب شرط است و در آیه ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ﴾ جواب شرط جمله «يغلب» است و آیه ﴿وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ جواب شرط «فلا تؤذوهم» است و در آیه ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ﴾ تقدير جواب «فلا لوم علي» است.

چهل و ششم: حذف کلام بجملمته در پنج مورد کلام کاملاً حذف می شود:

۱. بعد از حرف جواب (نعم، بلی، ان). گفته می شود: «أقام زيد» فيقال: «نعم» ای: «هو قائم» یا استفهام از نفی: «ألم يقم زيد»، فيقال: نعم. ای: «لم يقم» و اگر بلی گفته شود، ای: «قام زيد»<sup>۱</sup> و قول شاعر: «قالوا أخفت فقلت: إن...» انّ به معنای نعم است و کلام بعدش محذوف است. اما بیت دیگر: «ويقلن: شيب قد علا لك وقد كبرت فقلت: إنّه» در آنّه دو احتمال است: به معنای نعم باشد، ولی اکثر قائلند كه انّ حرف مشبهه است و هاء در آخرش اسم انّ است نه هاء سكت. بنابراین برای تأکید جمله جواب آمده است و خبر ان محذوف است.

۲. این كه بعد از نعم و بنس مجموع کلام حذف می شود، در صورتی كه مخصوص به مدح باشد؛ مثل: «أنا وجدناه صابراً نعم العبد» ای: «نعم العبد هو ايوب» عبارت: «و قيل ان الكلام جملتان...» یعنی بعض گفته اند مجموع کلام مركب از دو جمله است:

۱. نفی باطل می شود.



«نعم العبد» و «هو ایوب» و یک جمله به طور کامل حذف شده است که عبارت از «هو العبد» است و اما اگر کلام واحد باشد «نعم العبد» را یک جمله بدانیم به این که جمله عبارت از مبتدای متاخر باشد و «نعم العبد» خبرش باشد بنابراین فقط مبتدا محذوف است.

۳. بعد از حرف ندا که در مثل «یالیت قومی یعلمون» واقع می‌شود در صورتی که کلام بر حذف منادا توجیه شود پس تقدیر: «یا هؤلاء» که مفعول فعل مقدر است ای: «یا هؤلاء ادعوا» و در این هنگام مجموع کلام محذوف است.

۴. بعد از ان شرطیه: مثل قول شاعر: «قالت بنات العمّ یا سلمیٰ وان - کان [عیباً] فقیراً معدماً قالت: وإن...» عیباً مأخوذ از عَیَ بر وزن فعلیل به معنای عَجَز از بیان در آخر این بیت ان ذکر شده، ای: «وإن کان كذلك» محذوف است.

در مثال «افعل هذا امالاً» بعد از لا جمله محذوف است ای: «ان کنت لاتفعل غیره فافعله».

**چهل و هفتم:** حذف بیشتر از یک جمله در غیر آن چه ذکر شد، یعنی در غیر حذف شرط و جوابش و قسم و جوابش که مجموعاً دو جمله محذوف بود. ابوالحسن اخفش در قول شاعر گفته است: در قول شاعر بعد از **لو** دو جمله محذوف است: جمله «کان هذا فیما مضی» و جمله «لا حتملناه منك» قول شاعر این است: «ان یک طبک الدلال فلو فی سالف الدهر...»؛ اگر عادت تو دلال بوده پس اگر این بوده است در گذشته هر آینه احتمال می‌دهم آن عادت را از تو در روز کارهای سلف.

در این شعر دو جمله مذکور حذف شده است و در آیه «فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى» گفته‌اند: بعد از «فاضربوه ببعضها» دو جمله محذوف است: «فاضربوه» و «فیحی» و در آیه «أَنَا أَنْبِئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ» گفته‌اند: بعد از «فارسلون» جملات: «لا استعبره الرؤیا»، «وَجْهه»، «فارسلوه» و «فأتاه فأتياهم» محذوف است و بعد از «فارسلون» جمله جار مجرور (الی یوسف) و در آخر آیه

حرف ندا محذوف است و تقدير: «فارسلون الى يوسف أستعبره الرؤيا فأتاه و قال له يا يوسف» و در آيه ﴿فَقُلْنَا اذْهَبَا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَدَمْرْنَاَهُمْ﴾ هم گفته اند: بعد از «كَذَبُوا بِآيَاتِنَا» دو جمله محذوف است: «فابلغنا هم الرساله» و «فكذبوهما» و تقدير «فابلغناهم الرساله فكذبو هما فدمرناهم».

### تنبيه:

الحذف الذي يلزم النحويّ النظر فيه هو ما اقتضته الصناعة، وذلك بأن يحدّ خبراً بدون مبتدأ أو بالعكس، أو شرطاً بدون جزاء أو بالعكس، أو معطوفاً بدون معطوف عليه، أو معمولاً بدون عامل، نحو ﴿لَيَقُولَنَّ اللَّهُ﴾<sup>١</sup> ونحو ﴿قَالُوا خَيْرًا﴾<sup>٢</sup> ونحو «خير عافاك الله»، وأما قولهم في نحو ﴿سَرَّابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ﴾<sup>٣</sup>: إن التقدير: والبرد، ونحو ﴿وتلك نعمة تمنها عليّ أن عبدت بنى اسرائيل﴾<sup>٤</sup> إنّ التقدير: ولم تعبّدني، ففضولٌ في فن النحو، وأنما ذلك للمفسّر، وكذا قولهم: يحذف الفاعل لعظمته وحقارة المفعول أو بالعكس أو للجهل به أو للخوف عليه أو منه ونحو ذلك، فإنه تطفل منهم على صناعة البيان، ولم أذكر بعض ذلك في كتابي جرياً على عادتهم، وأنشد متمثلاً: وهَلْ أَنَا إِلَّا مِنْ غَزِيَّةٍ: إِنَّ غَوْتُ غَوِيْتُ، وَإِنْ تَرَشُدْ غَزِيَّةً أُرْسِدْ

بل لأنني وضعت الكتاب لإفادة متعاطي التفسير والعربية جمعياً، وأما قولهم في «راكب الناقة طليحان» إنه على حذف عاطف ومعطوف، أي والناقة، فلازمٌ لهم ليطابق الخبر المخبر عنه، وقيل: هو على حذف مضاف، أي أحد طليحين، وهذا

١. العنكبوت (٢٩) الآية ٦١ ومثلها: ٦٣؛ لقمان (٣١) الآية ٢٥؛ الزمر (٣٩) الآية ٣٨ و الزخرف (٤٣) الآية ٨٧.

٢. النحل (١٦) الآية ٣٠.

٣. النحل (١٦) الآية ٨١.

٤. الشعراء (٢٦) الآية ٢٢.

لايتأتى في نحو «غلامٌ زَيْدٌ ضربُهما».

### تنبيه

نحوی‌ها حذفی را لازم می‌دانند که با آن چه ما ذکر کردیم فرق دارد، زیرا آنها به مقتضای قواعد نحوی کلمه یا جمله را محذوف می‌دانند مثل این که خبر بدون مبتدا باشد و یا مبتداء ذکر شود یا شرط بدون خبر بدون جزا یا جزا بدون شرط یا معطوف بدون معطوف علیه یا معمول بدون عامل؛ مثل: ﴿لَيَقُولَنَّ اللَّهُ﴾ که گفته: عامل «الله» محذوف است ای: «خلقهن الله» و مثل «خيراً» که مفعول بوده و عاملش محذوف است که «انزل» باشد. اما آن چه تا به حال از اقسام حذف، ذکر شد اعم از موارد مذکور است، زیرا مراد از حذف مورد بحث هر موردی است که به حسب معنا نقصانی در جمله باشد و تشخیص آن با مفسرین است. لفظی در تقدیر می‌گیرند، مانند آیه ﴿سَرَابِيلٌ تَقِيكُمُ الْحَرَّ﴾ مفسرین می‌گویند از نظر معنا باید «برد هم» تقدیر شود و آیه ﴿وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَىٰ أَنْ عَبَّدَتْ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ گفته‌اند: جمله «و لم تعبدونی» محذوف است و جمله‌هایی که در تقدیر گرفته می‌شود در این موارد در نزد علمای علم نحو حذف‌های فضولی است، یعنی اموری که از نظر قواعد علم نحو احتیاج به آن نداریم و از مواردی که حذف به مقتضای قواعد نحوی نیست جایی که فاعل به جهت عظمتش حذف می‌شود و «حقارت» مفعول است یا فاعل و «عظمت» مفعول یا به دلیل جهل به فاعل و یا ترس از او یا ترس بر او و نحو ذلک که در علم معانی بیان شده است و به عنوان امر طفیلی بیان گردیده است و من بعضی از آنها را در کتاب خودم ذکر نکردم تا بر سیره و عمل نحوین رفتار کرده باشم و به جهت اعتذار انشاد می‌کنم شعری را:

و هل انا الا من غزية ان غوت      و ان ترشد غزية ارشد غزية

بلکه به این دلیل که کتابم برای استفاده‌کنندگان تفسیر و علوم عربی با هم مورد

استفاده قرار بگیرد؛ زیرا ذکر امور مذکوره در کتب معانی بیان دخالت در قواعد علم ندارد پس ترک آنها ضرری بر آنان وارد نمی‌کند.

اما قول عرب که در راکب ناقه گفته‌اند: «راکب الناقه طلیحان» راکب مبتدا و «ناقه» مضاف الیه و «طلیحان» تشبیه طلیحه است به معنای خسته شده از راه است، چون خبر تشبیه است گفته‌اند باید اسم معطوف با حرف عطف محذوف باشد ای: «راکب الناقه و الناقه طلیحان» این حذف برای نحوین لازم است تا خبر مطابق مبتدا باشد. بعضی آن جمله را بر حذف مضاف در خبر توجیه کرده‌اند، تقدیر: «راکب الناقه أحد الطلیحان» مضاف حذف شده و مضاف الیه مرفوع گردیده است. این توجیه دوم در جمله «غلام زید ضربتُهما» نمی‌آید اما توجیه اول جایز است: پس گفته می‌شود: «غلام زید ضربتُهما».



الباب السادس:

في التحذير من أمور اشتهرت  
بين المعريين والصوابُ خلافها



## في التحذير من أمور اشتهرت بين المعربين والصواب خلافها

وهي كثيرة، والذي يحضرني الآن منها عشرون موضعاً:

أحدها: قولهم في لو «إنها حرف امتناع لا متناع» وقد بينا الصواب في ذلك في فصل «لو»، وبسطنا القول فيه بما لم نُسبق إليه.

الثاني: قولهم في «إذا» غير الفجائية «إنها ظرف لما يستقبل من الزمان وفيها معنى الشرط غالباً» وذلك معيبٌ من جهات:

إحداها: أنهم يذكرونه في كل موضع، وإنما ذلك تفسير للأداة من حيث هي، وعلى المعرب أن يبين في كل موضع: هل هي متضمنة لمعنى الشرط أو لا؟ وأحسن مما قالوه أن يقال، إذا أريد تفسيرها من حيث هي: ظرف مستقبل خافض لشرطه منصوب بجوابه صالح لغير ذلك.

والثانية: أن العبارة التي تُلقى للمتدربين يطلب فيها الإيجاز لتخف على الألسنة، إذ الحاجة داعية إلى تكرارها، وكان أخصر من قولهم «لما يستقبل من الزمان» أن يقولوا: مستقبل.

والثالثة: أن المراد أنها ظرف موضوع للمستقبل، والعبارة موهمة أنها محل للمستقبل، كما تقول: اليوم ظرف للسفر، فإن الزمان قد يجعل ظرفاً للزمان مجازاً



كما تقول: كَتَبْتَهُ في يوم الخميس في عام كذا، فإن الثاني حال من الأول، فهو ظرف له على الاتساع، ولا يكون بدلاً منه، إذا لا يبدل الأكثر من الأقل على الأصح، ولو قالوا «ظرف مستقبل» لسلموا من الإسهاب والإيهام المذكورين.

والرابعة: أن قولهم «غالباً» راجع إلى قولهم «فيه معنى الشرط» كذا يفسرونه، وذلك يقتضي أن كونه ظرفاً وكونه للزمان وكونه للمستقبل لا يتخلفن، وقد بينا في بحث «إذا» أن الأمر بخلاف ذلك.

الثالث: قولهم «النعث يتبع المنعوت في أربعة من عشرة» وإنما ذلك في النعت الحقيقي، فأما السببي فإنما يتبع في اثنين من خمسة: واحد من أوجه الإعراب، وواحد من التعريف والتنكير، وأما الإفراد والتذكير وأضدادهما فهو فيها كالفعل، تقول: مررت برجلين قائم أبواهما، وبرجالٍ أبأؤهم، وبرجلٍ قائمةً أمَّه، وبامرأةٍ قائم أبوها، وإنما يقول: قائمين أبواهما، وقائمين أبأؤهم، مَن يقول: أكلوني البراغيث، وفي التنزيل ﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا﴾<sup>١</sup> غير أن الصفة الرافعة للجمع يجوز فيها في الفصيح أن تُفرد، وأن تكسر، وهو أرجح على الأصل كقوله:

بَكَرْتُ عَلَيْهِ بُكْرَةً فَوَجَدْتُهُ      فَعُوداً عَلَيْهِ بِالصَّرِيمِ عَوَازِلُهُ

وصح الاستشهاد بالبيت لأن هذا الحكم ثابت أيضاً للخبر والحال:

والرابع: قولهم في نحو ﴿وَكُلًّا مِنْهَا رَغَدًا﴾<sup>٢</sup> «إن رغداً نعت مصدر محذوف» ومثله ﴿وَأَذْكُرْ رَبَّكَ كَثِيرًا﴾<sup>٣</sup> وقول ابن دريد:

وَاشْتَعَلَ الْمُبِيضُ فِي مُسَوِّدِهِ      مِثْلَ اشْتِعَالِ النَّارِ فِي جَزْلِ الْغَضَى

أي أكلاً رغداً، وذكر كثيراً، واشتعالاً مثل اشتعال النار.

١. النساء (٤) الآية ٧٥.

٢. البقرة (٢) الآية ٣٥.

٣. آل عمران (٣) الآية ٤١.

قيل: ومذهب سيبويه والمحققين خلاف ذلك، وأن المنصوب حال من ضمير مصدر الفعل، والأصل فكلاه، واشتعله، أي فكلأ الأكل واشتعل الاشتعال، ودليل ذلك قولهم «سِيرَ عَلَيْهِ طويلاً» ولا يقولون طويل، ولو كان نعتاً للمصدر لجاز، وبدليل أنه لا يحذف الموصوف إلا والصفة خاصة بجنسه: تقول «رَأَيْت كَاتِباً» ولا تقول: رأيت طويلاً، لأن الكتابة خاصة بجنس الإنسان دون الطول.

وعندي فيما احتجوا به نظر، أما الأول فلجواز أن المانع من الرفع كراهية اجتماع مجازين: حذف الموصوف، وتصيير الصفة مفعولاً على السَّعة، ولهذا يقولون «دَخَلْتُ الدَّارَ» بحذف «في» توسعاً، ومنعوا «دَخَلْتُ الأَمْرَ» لأن تعلق الدخول بالمعاني مجاز، وإسقاط الخافض مجاز، وتوضيحه أنهم يفعلون ذلك في صفة الأحيان، فيقولون: سِيرَ عليه زَمَنٌ طويل، فإذا حذفوا الزمان قالوا: طويلاً، بالنصب لما ذكرنا. وأما الثاني فلأن التحقيق أن حذف الموصوف إنما يتوقف على وجدان الدليل، لا على الاختصاص، بدليل «وَأَلَّنَا لَهُ الْحَدِيدَ \* أَنْ أَعْمَلَ سَابِغَاتٍ»<sup>١</sup> أي دروعاً سابغات. ومما يقدر في قولهم مجيء نحو قولهم «اشْتَمَلَ الصَّمَاءُ» أي الشملة الصماء، والحالية متعذرة لتعريفه.

والخامس: قولهم «الفاء جواب الشرط» والصواب أن يقال: رابطة لجواب الشرط، وإنما جواب الشرط الجملة.

والسادس: قولهم «العطف على عاملين» والصواب على معمولي عاملين.

والسابع: قولهم «بل: حرف إضراب» والصواب حرف استدراك وإضراب، فإنها بعد النفي والنهي بمنزلة لكن سواء.

والثامن: قولهم في نحو «أَتَيْتَنِي أَكْرِمَكَ»: إن الفعل مجزوم في جواب الأمر،

والصحيح أنه جواب لشرط مقدر، وقد يكون إنما أرادوا تقريب المسافة على المتعلمين.

والتاسع: قولهم في المضارع في مثل «يَقُومُ رَيد» فعل مضارع مرفوع لخلوه من ناصب وجازم، والصواب أن يقال: مرفوع لحلوله محل الاسم، وهو قول البصريين، وكأن حاملهم على ما فعلوا إرادة التقريب، وإلا فما بالهم يبحثون على تصحيح قول البصريين في ذلك، ثم إذا أعربوا أو عرّبوا قالوا خلاف ذلك؟

والعاشر: قولهم «امتنع نحو سكران من الصرف للصفة والزيادة، ونحو عثمان للعلمية والزيادة» وإنما هذا قول الكوفيين، فأما البصريون فمذهبهم أن المانع الزيادة المشبهة لألفي التانيث، ولهذا قال الجرجاني: وينبغي أن تُعدّ موانع الصرف ثمانية لا تسعة، وإنما شُرطت العلمية أو الصفة لأن الشبه لا يتقوم إلا بأحدهما، ويلزم الكوفيين أن يمتنعوا صرف نحو عفريت - علماً - فإن أجابوا بأن المعتبر هو زيادتان بأعيانهما، سألناهم عن علة الاختصاص فلا يجدون مصرفاً عن التعليل بمشابهة ألفي التانيث، فيرجعون إلى ما اعتبره البصريون.

والحادي عشر: قولهم في نحو قوله تعالى ﴿فَأَنكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ﴾<sup>١</sup> «إن الواو نائية عن أو» ولا يعرف ذلك في اللغة، وإنما يقوله بعض ضعفاء المعربين والمفسرين، وأما الآية فقال أبوطاهر حمزة بن الحسين الأصفهاني في كتابه المسمى بالرسالة المعربة عن شرف الإعراب: القول فيها بأن الواو بمعنى أو عجز عن درك الحق، فاعلموا أن الأعداد التي تجمع قسماً: قسم يؤتى به ليضم بعضه إلى بعض وهو الأعداد الأصول، نحو ﴿ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةً إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ﴾<sup>٢</sup> ﴿ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَّنَاهَا بِعَشْرِ قَمَمٍ مِيقَاتُ رَبِّهِ

١. النساء (٤) الآية ٣.

٢. البقرة (٢) الآية ١٩٦.

أَرْبَعِينَ لَيْلَةً<sup>١</sup>! وقسم يؤتى به لا ليضم بعضه إلى بعض، وإنما يراد به الانفراد، لا الاجتماع، وهو الأعداد المعدولة كهذه الآية و آية سورة فاطر، ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا أُولَى أَجْنِحَةٍ مَثْنَى وَثُلثَ وَرُبَاعَ يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾<sup>٢</sup>، وقال: أي منهم مائة ذوو الأعداد جناحين و جماعة ذوو ثلاثه ثلاثه وجماعة ذوو أربعة أربعة، فكل جنس مفرد بعدد، وقال الشاعر:

ولكنمّا أهلي بوادٍ أنيسه      ذئابٌ تبغى النَّاسَ مَثْنَى وَمَوْحَدَ  
ولم يقولوا ثَلَاثَ وَخُمَاسٍ ويريدون ثمانية كما قال تعالى ﴿ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةً إِذَا رَجَعْتُمْ﴾<sup>٣</sup> وللجهل بمواقع هذه الألفاظ استعملها المتنبي في غير موضع التقسيم فقال:

أحادٌ أم سُداسٌ في أحادٍ      ليلتنا المنوطة بالتنادي  
وقال الزمخشري: فإن قلت الذي أطلق للناكح في الجمع أن يجمع بين اثنتين أو ثلاث أو أربع، فما معنى التكرير في مثنى وثلاث ورباع؟ قلت: الخطاب للجميع، فوجب التكرير ليصيب كل ناكح يريد الجمع ماأراده من العدد الذي أطلق له، كما تقول للجماعة: اقتسموا هذا المال درهمين درهمين وثلاثه ثلاثه وأربعة أربعة، ولو أفردت لم يكن له معنى. فإن قلت: لم جاء العطف بالواو دون أو؟ قلت: كما جاء بها في المثال المذكور، ولو جئت فيه بأو لأعلمت أنه لا يسوغ لهم أن يقتسموه إلا على أحد أنواع هذه القسمة، وليس لهم أن يجمعوا بينها فيجعلوا بعض القسمة على ثنائية وبعضها على تثليث وبعضها على تربيع، وذهب معنى تجويز الجمع بين أنواع القسمة

١. الأعراف (٧) الآية ١٤٢.

٢. فاطر (٣٥) الآية ١.

٣. البقرة (٢) الآية ١٩٦.

الذي دَلَّتْ عليه الواو، وتحريره أن الواو دَلَّتْ على إطلاق أن يأخذ الناكحون من أرادوا نكاحها من النساء على طريق الجمع، إن شأؤوا مختلفين في تلك الأعداد وإن شأؤوا متفقين فيها، محظوراً عليهم ما وراء ذلك.

وأبلغ من هذه المقالة في الفساد قول مَنْ أثبت واو الثمانية، وجعل منها ﴿سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ﴾<sup>١</sup> وقد مضى في باب الواو أن ذلك لا حقيقة له، واختلف فيها هنا فقيل: عاطفة خبر هو جملة على خبر مفرد، والأصل هم سبعة وثامنهم كلبهم، وقيل: للاستئناف، والوقف على سبعة، وإن في الكلام تقريراً لكونهم سبعة، وكأنه لما قيل سبعة قيل: نعم وثامنهم كلبهم، واتصل الكلامان، ونظيره ﴿إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً﴾<sup>٢</sup> الآية، فان ﴿كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ﴾<sup>٣</sup> ليس من كلامها، ويؤيده أنه قد جاء في المقالتين الأوليين ﴿رَجُماً بِالْغَيْبِ﴾<sup>٤</sup> ولم يَجِئْ مثله في المقالة، فدل على مخالفتها لهما فتكون صدقاً، ولا يردّ ذلك بقوله تعالى ﴿مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ لأنه يمكن أن يكون المراد ما يعلم عدتهم أو قصتهم قبل أن تتلوها عليك إلا قليل من أهل الكتاب الذين عرفوه من الكتب، وكلام الزمخشري يقتضي أن القليل هم الذين قالوا سبعة، فيندفع الإشكال أيضاً، ولكنه خلاف الظاهر، وقيل: هي واو الحال، أو الواو الداخلة على الجملة الموصوف بها لتأكيد لصوق الاسم بالصفة كمررت برجل و معة سيف، فأما الواو الأولى فلا حقيقة لها، وأما واو الحال فأين عامل الحال إن قدرت هم ثلاثة أو هؤلاء ثلاثة؟ فإن قيل على التقدير الثاني: هو من باب ﴿وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا﴾<sup>٥</sup> قلنا: العامل

١. الكهف (١٨) الآية ٢٢.

٢. النمل (٢٧) الآية ٣٤.

٣. النمل (٢٧) الآية ٣٤.

٤. الكهف (١٨) الآية ٢٢.

٥. هود (١١) الآية ٧٢.

المعنوي لا يحذف.

الثاني عشر: قولهم «المؤنثُ المجازيُّ يجوز معه التذكير والتأنيث» وهذا يتداوله الفقهاء في محاوراتهم، والصواب تقييده بالمسند إلى المؤنث المجازي، وبكون المسند فعلاً أو شبهه، وبكون المؤنث ظاهراً، وذلك نحو «طَلَعَ الشمسُ، ويَطْلُعُ الشَّمْسُ، وأَطْلَعَ الشَّمْسُ» ولايجوز: هذا الشمس، ولا هو الشمس، ولا الشمس هذا أو هو، ولايجوز في ضرورة «الشَّمْسُ طَلَعَ» خلافاً لابن كيسان، واحتج بقوله:

فلا مزنة و دقت و دقها      ولا أرض أبقل إبقالها

قال: وليس بضرورة لتمكنه من أن يكون «أَبَقَلَتِ إِبْقَالُهَا» بالنقل، وردَّ بأننا لانسلم أن هذا الشاعر ممن لغته تخفيف الهمزة بنقل أو غيره.

الثالث عشر: قولهم «يَنُوبُ بعضُ حروف الجر عن بعض» وهذا أيضاً مما يتداولونه ويستدلون به، وتصحيحه بإدخال قد على قولهم ينوب، وحينئذ فيتعذر استدلالهم به، إذ كل موضع ادعوا فيه ذلك يقال لهم فيه: لا نسلم أن هذا مما وقعت فيه النيابة، ولو صح قولهم لجاز أن يقال: مررت في زيد، ودخلت من عمرو، وكتبت إلى القلم، على أن البصريين ومن تابعهم يرون في الأماكن التي ادعيت فيها النيابة أن الحرف باقٍ على معناه، وأن العامل ضمن معنى عامل يتعدى بذلك الحرف، لأنَّ التجوُّز في الفعل أسهل منه في الحرف.

الرابع عشر: قولهم «إن النكرة إذا أعيدت نكرة كانت غير الأولى، وإذا أعيدت معرفة أو أعيدت المعرفة معرفة أو نكرة كان الثاني عين الأول» وحملوا على ذلك ما روي «لَنْ يَغْلِبَ عُسْرُ يسرين» قال الزجاج: ذكر العسر مع الألف واللام ثم نثي ذكره، فصار المعنى إن مع العسر يسرين، اهـ. ويشهد للصورتين الأوليين أنك تقول: اشتريت فرساً ثم بعت فرساً، فيكون الثاني غير الأول، ولو قلت: ثم بعت الفرس، لكان الثاني عين الأول، وللرابع قول الحماسي:

صَفَحْنَا عَنْ بَنِي ذُهْلٍ      وَقُلْنَا: الْقَوْمُ إِخْوَانُ

عسى الأيامُ أن يرجِعنَ قوماً كالذي كانوا

وَيُشَكِّلُ عَلَى ذَلِكَ أُمُورٌ ثَلَاثَةٌ:

أحدها: أن الظاهر في آية ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ﴾<sup>١</sup> أن الجملة الثانية تكرر للجملة الأولى، كما تقول «إنَّ لزيدٍ داراً إن لزيد داراً» وعلى هذا فالثانية عين الأولى.

والثاني: أن ابن مسعود قال: لو كان العسر في جُحْرٍ لطلبه اليسر حتى يدخل عليه، إنه لن يغلب عسرٌ يسرين، مع أن الآية في قراءته وفي مصحفه مرة واحدة؛ فدل على ما ادعينا من التأكيد، وعلى أنه لم يستفد تكرر اليسر من تكرره، بل هو من غير ذلك كأن يكون فهمه مما في التنكير من التفخيم فتأوله بيسر الدارين.

والثالث: أن في التنزيل آيات تردُّ هذه الأحكام الأربعة، فيشكل على الأول قوله تعالى ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ﴾<sup>٢</sup> الآية، ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌُ﴾<sup>٣</sup> والله إلهٌ واحد سبحانه وتعالى، وعلى الثاني قوله تعالى ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهَا أَنْ يُضْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ﴾<sup>٤</sup> فالصلح الأول خاص، وهو الصلح بين الزوجين، والثاني عام، ولهذا يستدل بها على استحباب كل صلح جائز، ومثله ﴿زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ﴾<sup>٥</sup> والشيء لا يكون فوق نفسه. وعلى الثالث قوله تعالى ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ﴾<sup>٦</sup> فإن الملك الأولى عام

١. الشرح (٩٤) الآية ٦.

٢. الروم (٣٠) الآية ٥٤.

٣. الزخرف (٤٣) الآية ٨٤.

٤. النساء (٤) الآية ١٢٨.

٥. النحل (١٦) الآية ٨٨.

٦. آل عمران (٣) الآية ٢٦.

والثاني خاص، ﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ﴾<sup>١</sup> فَإِنَّ الْأَوَّلَ الْعَمَلُ وَالثَّانِي الثَّوَابُ، ﴿وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾<sup>٢</sup> فَإِنَّ الْأُولَى الْقَاتِلَةُ وَالثَّانِيَةُ الْمَقْتُولَةُ، وكذلك بقية الآية. وعلى الرابع ﴿يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ﴾<sup>٣</sup> وقوله: بلاد بها لكن ونحن نجها إِذِ النَّاسُ نَاسٌ وَالزَّمَانُ زَمَانٌ [والبلاد بلاد] فَإِنَّ الثَّانِي لَوْ سَاوَى الْأَوَّلَ فِي مَفْهُومِهِ لَمْ يَكُنْ فِي الْأَخْبَارِ بِهِ عَنْهُ فَائِدَةٌ، وَإِنَّمَا هَذَا مِنْ بَابِ قَوْلِهِ:

أنا أبو التَّجَمِّ وشعري شعري  
لله دري ما يجنّ صدري  
أي وشعري لم يتغير عن حالته.

فإذا ادعى أن القاعدة فيهن إنما هي مستمرة مع عدم القرينة، فأما إن وجدت قرينة فالتعويل عليها، سهل الأمر.

وفي الكشف «فإن قلت: ما معنى: لن يغلب عسر يسرين؟ قلت: هذا حمل على الظاهر، وبناء على قول الرجاء، وأن وعد الله لا يحمل إلا على أبلغ ما يحتمله اللفظ، والقول فيه أن الجملة الثانية يحتمل أن تكون تكريراً للأولى كتكرير ﴿وَيُلْ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ﴾<sup>٤</sup> لتقرير معناها في النفوس وتكرير المفرد في: جاء زيد زيد، وأن تكون الأولى عِدَّةُ بَأَن العسر مردوف باليسر لا محالة، والثانية عِدَّةُ مُسْتَأْنَفَةٍ بَأَن العسر متبوع باليسر لامحالة، فهما يسران على تقدير الاستئناف، وإنما كان العسر واحداً لأن اللام إن كانت فيه للعهد في العسر الذي كانوا فيه فهو هو، لأن حكمه حكم زيد في قولك «إِنَّ مَعَ زَيْدٍ مَالًا إِنْ مَعَ زَيْدٍ مَالًا» وإن كانت للجنس الذي يعلمه كلُّ أَحَدٍ

١. الرحمن (٥٥) الآية ٦٠.

٢. المائدة (٥) الآية ٤٥.

٣. النساء (٤) الآية ١٥٣.

٤. الرسائل (٧٧) الآية ١٥، ١٩، ٢٤، ٢٨، ٣٤، ٣٧، ٤٠، ٤٥، ٤٧ و ٤٩.



فهو هو أيضاً، وأما اليسر فمَنَكَّرٌ متناولٌ لبعض الجنس، فإذا كان الكلام الثاني مستأنفاً فقد تناول بعضاً آخر، ويكون الأول ما تيسر لهم من الفتوح في زمنه عليه الصلاة والسلام، والثاني ما تيسر في أيام الخلفاء، ويحتمل أن المراد بهما يُسرُّ الدنيا ويسر الآخرة مثل «قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ»<sup>١</sup> وهما الظفرُ والثواب» اهـ. ملخصاً.

وقال بعضهم: الحقُّ أن في تعريفِ الأول ما يوجب الاتحاد، وفي التنكير يقع الاحتمال، والقرينة تعين، وبيانها هنا أنه عليه الصلاة والسلام كان هو وأصحابه في عسر الدنيا، فوسَّع الله عليهم بالفتوح والغنائم، ثم وعد عليه الصلاة والسلام بأن الآخرة خير له من الأولى، فالتقدير: إن مع العسر في الدنيا يسراً في الدنيا وإن مع العسر في الدنيا يسراً في الآخرة، للقطع بأنه لا عسر عليه في الآخرة، فتحققنا اتحاد العسر، وتيقنا أن له يسراً في الدنيا ويسراً في الآخرة.

الخامس عشر: قولهم «يجب أن يكون العامل في الحال هو العامل في صاحبها» وهذا مشهور في كتبهم وعلى ألسنتهم، وليس بلام عند سيبويه، ويشهد لذلك أمور: أحدها: قولك «أعجبني وجهُ زيدٍ متبسماً، وصوتهُ قارئاً» فإن صاحب الحال معمول للمضاف أو لجارٍ مقدر، والحال منصوبة بالفعل.

والثاني قوله:

لمَيَّةٌ مُوَجِّشاً طَلُّ      يلوح كأنه خلل

فإن صاحب الحال عند سيبويه النكرة، وهو عنده مرفوع بالابتداء، وليس فاعلاً كما يقول الأخفش والكوفيون، والناصب للحال الاستقرار الذي تعلق به الظرف. والثالث: «إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً»<sup>٢</sup> فَإِنَّ «أُمَّةً» حال من معمولٍ إِنَّ وهو

١. التوبة (٩) الآية ٥٢.

٢. المؤمنون (٢٣) الآية ٥٢.

«أمتكم» وناصب الحال حرف التنبيه أو اسم الإشارة، ومثله «وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا»<sup>١</sup> وقال:

ها بيننا ذا صريحُ النَّصيحِ فاصغِ لَهُ  
وطفحُ فطاعةٍ مهد نصحه رشد  
العامل حرف التنبيه، ولك أن تقول: لا نسلم أن صاحب الحال طلل، بل ضمير المستتر في الظرف، لأن الحال حينئذ حال من المعرفة، وأما جوابُ ابنِ خروفٍ بأن الظرف إنما يتحمل الضمير إذا تأخر عن المبتدأ فمخالفٌ لإطلاقهم ولقول أبي الفتح في:

ألا يا نخلةً من ذات عرقٍ      عليكِ ورحمةُ الله السَّلامُ  
إنَّ الأولى حمْلُهُ على العطف على ضمير الظرف، لا على تقديم المعطوف على المعطوف عليه، وقد اعترض عليه بأنه تخلص عن ضرورة بأخرى، وهي العطف مع عدم الفصل، ولم يعترض بعدم الضمير، وجوابه أن عدم الفصل أسهل، لوروده في النثر كـ «مررت برجلٍ سواءٍ والعدم» حتى قيل: إنه قياسٌ، وأما جوابُ ابنِ مالكٍ بأن الحمل على طلل أولى لأنه ظاهر، فإنما سصح لو ساوى لظاهر الضمير في التعريف، وأما التعريف، وأما البواقي فاتحادُ العاملِ فيها موجود تقديرًا، إذ المعنى أشيرُ إلى أمتكم وإلى صراطي، وتنبيه لصريح النصح بينا، وأما مسألتنا المضاف إليه فصلاحيَّةُ المضاف فيهما للسقوط جعل المضاف إليه كأنه معمول للفعل، وعلى هذا فالشرط في المسألة اتحاد العامل تحقيقًا أو تقديرًا.

السادس عشر: قولهم «يُغَلَّبُ الْمُؤَنَّثُ عَلَى الْمَذْكَرِ فِي مَسْأَلَتَيْنِ: إِحْدَاهُمَا ضُبْعَانِ فِي تَثْنِيَةِ ضَبْعٍ لِلْمُؤَنَّثِ، وَضُبْعَانِ لِلْمَذْكَرِ، إِذْ لَمْ يَقُولُوا ضُبْعَانِ. وَالثَّانِيَةُ: التَّأْرِيخُ، فَإِنَّهُمْ أَرَّخُوا بِالْيَالِي دُونَ الْأَيَّامِ» ذكر ذلك الجرجاني وجماعة، وهو سهو، فإن حقيقة

التغليب: أن يجتمع شيئان فيجري حكم أحدهما على الآخر، ولا يجتمع الليل والنهار، ولا هنا تعبير عن شيئين بلفظ أحدهما، وإنما أَرَحَّتِ العربُ بالليالي لسبقها، إذ كانت أشهرهم قمرية، والقمر إنما يطلع ليلاً، وإنما المسألة الصحيحة قولك: كتبته لثلاث بين يوم وليلة، وضابطها: أن يكون معنا عدد مميز بمذكر ومؤنث، وكلاهما مما لا يعقل، وفُصِّلَا من العدد بكلمة «بين» قال:

فطافت ثلاثاً بينَ يومٍ وليلةٍ      وكان النكير أن تضيف و تجأرا

السابع عشر: قولهم في نحو ﴿خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ﴾<sup>١</sup> إن السموات مفعول به، والصواب أنه مفعول مطلق، لأن المفعول المطلق ما يقع عليه اسم المفعول بلا قيد، نحو قولك «ضربتُ ضرباً» والمفعول به ما لا يقع عليه ذلك إلا مقيداً بقولك به كضربت زيداً، وأنت لو قلت السموات مفعول كما تقول الضرب مفعول كان صحيحاً، ولو قلت السموات مفعول بها كما تقول زيد مفعول به لم يصح.

وقد يعارضُ هذا بان يصاع لنحو السموات في المثال اسم مفعول تام، فيقال: فالسموات مخلوقة، وذلك مختص بالمفعول به.

إيضاح آخر: المفعول به ما كان موجوداً قبل الفعل الذي عمل فيه، ثم أوقع الفاعل به فعلاً، والمفعول المطلق ما كان الفعل العامل فيه هو فعلُ إيجادِه، والذي غرَّ أكثر النحويين في هذه المسألة أنهم يمثلون المفعولَ المطلقَ بأفعال العباد، وهم إنما يجري على أيديهم إنشاء الأفعال لا الذوات، فتوهَّمُوا أن المفعول المطلق لا يكون إلا حدثاً، ولو مثلوا بأفعال الله تعالى لظهر لهم أنه لا يختص بذلك، لأن الله تعالى مُوجِد للأفعال والذوات جميعاً، لا مُوجِد لهما في الحقيقة سواء سبَّحانه وتعالى، وممن قال بهذا الذي ذكرته الجرجاني وابن الحاجب في أماليه.

وكذا البحث في «أنشأت كتاباً» و «عمل فلان خيراً» و «آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ»<sup>١</sup>.

وزعم ابن الحاجب في شرح المفصل وغيره أن المفعول المطلق يكون جملة، وجعل من ذلك نحو «قال زيد عمرو منطلق» وقد مضى ردُّه، وزعم أيضاً في أنبأتُ زيداً عمراً فاضلاً» أن الأول مفعول به، والثاني والثالث مفعول مطلق، لأنهما نفس النبأ، قال: بخلاف الثاني والثالث في «أعلمتُ زيداً عمراً فاضلاً» فإنهما متعلقا العلم، لا نفسه، وهذا خطأ، بل هما أيضاً مُنبأ بهما، لا نفس النبأ، وهذا الذي قاله لم يقله أحد، ولا يقتضيه النظر الصحيح.

الثامن عشر: قولهم إن كاد: إثباتها نفي، ونفيها إثبات، فإذا قيل «كَادَ يَفْعَلُ» فمعناه أنه لم يفعل، وإذا قيل «لَمْ يَكْذُ يَفْعَلُ» فمعناه أنه فعله، دليل الأول «وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ»<sup>٢</sup> وقوله:

كادَتِ النفسُ أن تفيضَ عليه      مذئوبٌ حشو ربيعة وبرود

ودليل الثاني «وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ»<sup>٣</sup> وقد اشتهر ذلك بينهم حتى جعله المعري لغزاً فقال:

أنحويّ هذا العصرِ ما هي لفظةٌ      جرت في لساني جُرهيم وثمود  
إذا استُعملتْ في صورةِ الجحدِ أثبتتُ      وإن أثبتت قامت مقامَ جُحودٍ  
والصواب أن حكمها حكم سائر الأفعال في أن نفيها نفي وإثباتها إثبات، وبيانها: أن معناها المقاربة، ولا شك أن معنى «كَادَ يَفْعَلُ» قارب الفعل، وأن معنى «وَمَا كَادَ يَفْعَلُ» ما قارب الفعل، فخيرها منفي دائماً، أما إذا كانت منفية فواضح، لأنه إذا انتفت

١. كثيراً ما ورد هذا التعبير في آيات القرآن.

٢. الإسراء (١٧) الآية ٧٣.

٣. البقرة (٢) الآية ٧١.

مُقارَبة الفعل انتفى عقلاً حصول ذلك الفعل، ودليله ﴿إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكْذِبْ رَاهِبًا﴾<sup>۱</sup> ولهذا كان أبلغ من أن يقال «لم يرها» لأن من لم ير قد يقارب الرؤية، وأما إذا كانت المقاربة مثبتة فلأن الإخبار بقرب الشيء يقتضي عرفاً عدم حصوله، وإلا لكان الإخبار حينئذٍ بحصوله، لا بمقاربة حصوله، إذ لا يحسن في العرف أن يقال لمن صَلَّى: قارب الصلاة، وإن كان ما صلى حتى قارب الصلاة، ولا فرق فيما ذكرنا بين كاد ويكاد، فإن أورد على ذلك ﴿وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾ مع أنهم قد فعلوا، إذ المراد بالفعل الذبح، وقد قال تعالى ﴿فَذَبَحُوهَا﴾ فالجواب أنه إخبار عن حالهم في أول الأمر، فإنهم كانوا أولاً بعداء من ذبحها بدليل ما يتلى علينا من تعنتهم و تكرار سؤالهم، ولما كثر استعمال مثل هذا فيمن انتفت عنه مقاربة الفعل أولاً ثم فعله بعد ذلك تَوَهَّم من توهم أن هذا الفعل بعينه هو الدال على حصول ذلك الفعل بعينه، وليس كذلك، وإنما فهم حصول الفعل من دليل آخر كما فهم في الآية من قوله تعالى ﴿فَذَبَحُوهَا﴾.

التاسع عشر: قولهم في السين وسوف: حرف تنفيس، والأحسن حرف استقبال، لأنه أوضح، ومعنى التنفيس التوسيع، فإن هذا الحرف ينقل الفعل عن الزمن الضيق - وهو الحال - إلى الزمن الواسع وهو الاستقبال.

اموری که بین نحویون شهرت دارد ولی صحیح خلاف آن است

در باره اموری که مشهور بین نحویون است و صحیح خلاف آن است و آن چه از آنها در ذهن حاضر است بیست موضع می‌باشد.

۱. درباره معنای لو که گفته‌اند حرف امتناع است برای امتناع و در بحث لو خلافتش را ثابت کردیم به طوری که کسی جلوتر آن مطالب را نگفته بود.

۲. قول نحویون در اذا غیر فجائیة نحویون گفته‌اند: ظرف است برای استقبال و

غالباً در آن معنای شرط وجود دارد و کلام آنان از چند جهت اشکال دارد:

(الف) این تعریف را ذکر می‌کند در هر موضعی در حالی که در همه جا صحیح نیست، زیرا تعریف فوق برای خود اِذَا است و نحو یون باید بیان کنند که آیا در هر موضع متضمن شرط است یا نه، نه این که در تعریف اِذَا این مطلب تکرار شود.

عبارت بهتر از آن چه گفته‌اند این است که گفته شود در صورتی که تفسیر اِذَا من حیث هی اراده شود: «هی ظرف مستقبل خافض مشروطة منصوب بجوابه صالح لغیر ذلک».

(ب) سزاوار است عبارتی که برای تعریف چیزی می‌آورند موز باشد تا این که بر زبان‌ها سبک بیاید، زیرا بعد از تعریف احتیاج به تکرار آن لفظ است و آنها می‌توانستند به جای «لما یستقبل من الزمان» کلمه مستقبل را استعمال کنند که مختصرتر است و طلاب مبتدی با آن آشنا ترند.

(ج) مراد از تعریفی که برای اِذَا آورده‌اند این است که اِذَا ظرف است و وضع شده برای مستقبل و لکن عبارت نحو یون موهم است که اِذَا جایگاهی از زمان مستقبل است، مثل این که می‌گویی «الیوم ظرف للسفر» در این مثال «یوم» ظرف برای زمان سفر است، چون زمان گاهی مجازاً ظرف از زمان واقع می‌شود مثل عباراتی که در آخر نوشته‌های خود می‌نویسند: «فی یوم الخمیس فی عام کذا» ظرف دوم (فی عام) حال از ظرف اول است پس عام (سال) ظرف برای «یوم» است بنابر اتساعی که در ظرف قرار داده‌اند و نمی‌تواند بدل از «یوم» باشد زیرا بنابر قول صحیح اکثر بدل از اقل نمی‌آید اگر نحو یون در تعریف اِذَا گفته بودند. اِذَا ظرف مستقبل است از اسهال (تطویل) و ابهام سالم می‌ماند.

(د) در عبارت: «ظرف لما یستقبل من الزمان و فیه معنی الشرط غالباً» غالباً به جمله اخیر بر می‌گردد، یعنی معنای شرط در اِذَا وجود دارد. مفهوم مخالف این تعبیر این که معنای ظرفیت و استقبال در اِذَا دائمی است و تخلف از آن نمی‌کند در حالی که در

بحث اذا خلاف این ثابت شد و در آن جا گفتیم که گاهی از ظرفیت خارج می شود و فقط اسم زمان است و نیز گاهی ظرف است برای زمان غیر استقبال.

۳. عبارت: «النعت تبع يتبع النعوت في اربعة عشرة» یعنی صفت در چهارده مورد از ده چیز موصوف خود را پیروی می کند. آن ده چیز عبارت اند از: تنکیر، تعریف، تذکیر، تأنیث، مفرد، تشبیه، جمع، رفع، نصب و جرّ.

ظاهر کلام نحوین این است که در تمام موارد این طور است در حالی که فقط مخصوص نعت حقیقی است. اما نعت سببی فقط در دو چیز از پنج چیز پیروی می کند، یعنی در اعراب، معرفه و نکره. اما در تعریف، تأنیث، مفرد و جمع تابع موصوف نیست بلکه مثل فعل است که صفت آورده می شود مثل: «مررت برجلین یقوم ابواهما» و «مررت برجال یقوم آبائهم» و «مررت برجال یقوم ابوهم» در این سه مثال فعل با موصوف خود (رجلین) مطابقت ندارد. هم چنین در اسم «مررت برجلین قائم ابوها» و «برجال قائم آبائهم» و «برجال قائم ابوهم» هم چنین در تذکیر و تأنیث مطابقت ندارند، نه در فعل و نه در اسم، مثل: «مررت برجل قائمة أمّه» و «مررت بامرئة قائمة أمّها» و «مررت بامرئة قام ابوها» و «قائم ابوها» آن چه ذکر شد لغت فصیح است و لغت دیگری هم وجود دارد که فعل و اسم را مطابق با موصوف می آورند در جایی که مفرد، تشبیه و جمع باشد و این همان لغت «اکلونی البراغیث» است که فعل را در صورتی که فاعل اسم ظاهر باشد در تشبیه و جمع مطابق می آورند و در قرآن ﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا﴾ «الظالم» صفت مذکر و موصوفه «قریه» است که لفظاً مؤنث است و نیز موصوف در معنای جمع است، چون مراد «اهل قریه» است و صفت مفرد آمده است، مگر صفت که رفع دهنده اسم ظاهر جمع باشد مثل: «مررت برجل قاعد غلمان» «غلمان» جمع غلام است و به صفت رفع داده شده و جایز است صفت را جمع مکسر بیاورید: «مررت برجل قعود غلمان» و این جزء لغات فصیح

است. اما اگر فعل صفت باشد اگر گفته شود «مررت برجل یقعدون غلمانہ» لغت ضعیف است. در صورت اول اگر صفت جمع مکسر آورده شود مثل قول شاعر: «مکرت علیه بکرۃ فوحده قعوداً...» قعود مفعول دوم وجدته است و رفع داده است عواذله را که جمع عاذله است لذا اجمع مکسر آورده شده است و این لغت افسح است از این که مفرد آورده شود و چون حکم صفت و حال و خبر در این جهت مساوی است لذا این شعر می تواند برای آنها هم شاهد باشد.

۴. در مثل «فکلا منها رغداً» نحو یون گفته اند: «رغداً» صفت برای مصدر مقدّر است که مفعول مطلق است و در آیه ﴿وَأَذْكُرُ رَبَّكَ﴾ گفته اند: «کثیراً» صفت برای مصدر محذوف است و در قول ابن درید: «و اشتعل المبیض فی مسوده...» گفته اند: «و مثل اشتعال النار» صفت برای مصدر محذوف است ای: «اشتعالاً مثل اشتعال النار»، ولی نقل شده است که مذهب سیبویه و محققان خلاف قول مشهور است، آنها گفته اند: اسماء مذکور حال از ضمیر مصدر است، نه از خود مصدر محذوف و تقدیر: «فکلاه رغداً و اذکره کثیراً و اشتعله مثل اشتعال...» که ضمیر به مصدر فعل بر می گردد ای: «فکلا الأکل...» و دلیل قول سیبویه کلام عرب است که می گوید: «اسیر علیه طویلاً»، طویلاً را حال برای ضمیر غایب فاعل گرفته اند و اگر قول نحو یون صحیح می بود باید جایز باشد «سیراً طویلاً» بدون «علیه» در حالی که بدون ضمیر جایز نمی دانند که طویلاً نایب فاعل از فعل مجهول باشد؛ زیرا اگر طویل صفت باشد برای مصدر که در واقع مفعول مطلق است و نایب فاعل باید بتواند جانشین موصوف گردد و دلیل دیگر این که طویلاً صفت برای موصوف مقدر نیست این که حذف موصوف و باقی گذاشتن صفت در جایی است که آن صفت مختص به محذوف باشد نحو «رایت کاتباً» ای رجلاً کاتباً صفت مختص به رجل است اما در مثال های مذکور صفت که رغداً، طویلاً، مثل اشتعال مختص به موصوف محذوف نیست که اکلاً و بشراً و اشتعالاً الخ



باشد و لکن مصنف به دلیل سیبویه و دیگران اشکال دارد اما این که گفته‌اند «أسیر طویل» صحیح نیست ممکن است به خاطر این باشد که دو مجاز لازم می‌آید: مجاز اول حذف موصوف، مجاز دوم جانشین کردن صفت به جای موصوف و قرار دادن صفت را مفعول و نایب فاعل بنا بر قاعده سته در مجاز و اجتماع مجازین مستکثر است گفته می‌شود دخلت الدار که مجازاً «فی» حذف شده است و لکن گفته نمی‌شود دخلت الأمر الدار که مجازاً فی حذف شده باشد و أمر آمده که مجاز در اسناد است. چون دخول نسبت به امور معنوی داده نمی‌شود و آن چه مطلب را روشن می‌کند این که در هر کجا دو مجاز لازم نیاید آن ترکیب استعمال می‌شود در مثل «أسیر علیه زمن طویل» که طویل صفت از حین است که زمان حذف شود طویل منصوب باقی می‌ماند بنابر این که حال از ضمیر مصدر باشد نه این که جانشین زمان چون در این صورت دو مجاز لازم می‌آید.

و اما دلیل دوم، یعنی عدم جواز حذف موصوف در غیر صفات مختص به موصوف این که تحقیق این است که حذف موصوف متوقف بر قرینه می‌باشد نه بر اختصاص داشتن و در جایی که اختصاص قرینه بر حذف باشد علت بر حذف وجود قرینه است نه اختصاص و لذا در آیه: ﴿وَالْتَأْتَاهُ الْوَحْيُ الْخَدِيدُ \* أَنْ أَعْمَلُ سَابِغَاتٍ﴾ ان اعمل سابغات موصوف حذف شده است که عبارت از دروع باشد با این که صفت مختص به موصوف نیست و از مواردی که بر قول نحوین اعتراض می‌شود قولهم «اشتمل الصماء» گفته‌اند: الصماء حالی است برای مصدر محذوف ای «شمله الصماء و اعتراض بر آنان از این جهت است که حال باید نکره باشد و الصماء معرفه است پس باید صفت باشد برای ضمیر مصدر ای اشتمله الصماء یعنی جامه را بر دو بازو و پشت خود پیچیده است.

۵. قول نحوین که گفته‌اند: فاء جواب شرط است در حالی که فاء رابط شرط است

و جواب شرط جمله بعدش هست.

٦. قول نحو یون که گفته اند: العطف علی عاملین در حالی که عطف بر دو معمول عاملین است.

٧. گفته اند: کلمه بل حرف اضراب است در حالی که بل حرف استدراک و اضراب است یعنی گاهی برای اضراب می آید و اگر بعد از نفی و نهی واقع شود معنی استدراک را افاده می دهد مساوی با لکن و به همان معنی است.

٨. در مثل «ایتینی اکرمک» گفته اند: فعل مجزوم است در جواب امر و لکن صحیح این است که اکرمک جواب شرط محذوف است و تقدیراً «ایتینی ان تأتینا اکرمک» و ممکن است قول نحو یون این که جواب امر است و فقط برای آسان کردن راه آموزش طلاب باشد.

٩. در مثل «یقوم زید» گفته اند که فعل مضارع مرفوع است، چون از ناصب و جازم خالی است، اما حق این است که مرفوع است، زیرا در محل اسم قرار گرفته است؛ چه آن اسم مرفوع باشد مثل: «زید یضرب» (فعل مضارع به جای «ضارب» استعمال شده است) یا این که آن اسم منصوب باشد؛ مثل «رأیت رجلاً یضرب» در این جا «یضرب» به جای «ضارب» استعمال شده است که نعت برای مفعول است و قول بصریون همین است و گویا آن چه طبق تعبیر کوفیون شده است تقریب اذهان مبتدئین می باشد و الا نباید در صدد تصحیح قول بصریون بر می آمدند، چون قول بصریون را به نحوی که گفته شد تصحیح کرده اند اما وقتی که کلام را اعراب می دهند و طالب را آموزش می دهند خلاف آن چه هست، می گویند.

١٠. سکران را منصرف می دانند، به دلیل دو سبب از اسباب تسعه: صفت و الف و نون زاید، مثل «عثمان» که غیر منصرف است به جهت علمیت و الف نون زیاده. این قول کوفیون است و اما قول بصریون علت غیر منصوف بودن را شباهت به الف

مقصوره و ممدود تأنیث می‌دانند و شارح رضی گفته است: الف و نون زاید که در غیر انصراف کردن اسم مؤثر است به دلیل این است که شباهت به الف ممدوده دارند از جهت این که دخول تاء تأنیث ممتنع است و اگر این جهت نباشد مانع صرف نخواهد بود. لذا جرجانی گفته است که موانع صرف هشت تا می‌باشد، زیرا الف تأنیث شامل الف و نون هم می‌شود چون شبیه الف تأنیث است. اما این که کوفیون در الف و نون زاید علمیت و وصفیت را شرط می‌دانند برای این است که شباهت اسم به فعل حاصل نمی‌شود مگر به یکی از این دو، یعنی تحقق الف و نون زاید فقط در علمیت و صفت حاصل می‌شود و بنابر قول کوفیون باید «عفریت» غیر منصرف باشد هنگامی که علم برای کسی باشد، چون دارای دو حرف زیادی (یا و تا) است و از «عفر» به معنای قوه مأخوذه است و اگر کوفیون جواب بدهند که علت منع صرف زاید واقع شدن الف و نون است پس هنگامی که علت اختصاص را از کوفیون می‌پرسیم جوابی ندارند، جز این که بگویند «الف و نون» به الف تأنیث شباهت دارد. پس قول کوفیون به قول بصریون برمی‌گردد.

۱۱. در آیه ﴿فَانْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنِي وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ﴾ نحویون گفته‌اند:

این که او و نایب از او می‌باشد، یعنی «مثنی او ثلاث او رباع» این استعمال در لغت عرب شناخته نشده است، یعنی از فصحای عرب کسی او را به جای او استعمال نکرده است و فقط بعضی از نحویون این سخن ضعیف را گفته‌اند. اما ابوطاهر حمزة بن الحسین الأصفهانی در کتاب خود الرسالة المعربة عن شرف الإعراب گفته است: قول به این که در آیه او به معنای او آمده است ناتوانی از درک واقعیت معنای آیه می‌باشد. لذا گفته: اعدادی که پشت سر هم جمع آورده می‌شوند بر دو قسم می‌باشند: قسمی از آنها آورده می‌شوند که بعضی منضم به بعض دیگر شود و این اعداد اصول است که از اصل خود عدول نکرده است، مثل: ﴿ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةَ

إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةً كَامِلَةً ﴿﴾ در این آیه «عشره» با «سبعة» جمع شده است که بعد از انضمام «عشره کامله» است و آیه دیگر: ﴿وَوَاعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَّمْنَاهَا بِعَشْرِ فِتْمٍ مِيقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾ در این آیه «ثلاثة» و «عشره» جمع شده و اربعین کامل گردیده است.

بخش دیگری از اعداد هنگامی که ذکر می شود منظور انضمام آنها با هم دیگر نیست بلکه منظور افراد آنها است و اعداد معدوله می باشند که از اصل خود عدول کرده اند مثل آیه ﴿مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ﴾ و در اول سوره فاطر ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا أُولَى أَجْنَحَةٍ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ در این دو آیه عدد اثنین و ثلاثة و اربع عدول کرده است به مثنی و ثلاث و رباع و معنای اثنین دو تا است و معنای مثنی مجموع دو تاها و هم چنین ثلاثة سه تا، اما ثلاث مجموع سه تاها، اربع چهار و رباع مجموع چهار تاها.

معنای آیه اخیر: فرشتگان صاحب دو تا دو تا از بال هستند و جماعتی از آنها صاحب سه تا سه تا است و هم چنین چهار تا چهار تا است پس هر قسمتی از ملائکه به یک عدد خاصی از بال اختصاص دارند. شاعر نیز گفته است: «وَلَكِنَّمَا أَهْلِي بَوَادٍ أُنَيْسَةٍ ذُنَابٌ تَبَغَى...» ولی اهل من در وادی هستند که انیس آنها گرگ ها هستند به دنبال مردم دو تا دو تا و یکی یکی. مراد از مثنی و موحد دو تا - دو تا و یکی - یکی است. عبارت: «وَلَمْ يَقُولُوا ثَلَاثَ وَخَمَاسَ...» اگر ضمّ عددی با عددی باشد نمی گویند ثلاث و خماس که عدد معدوله است، بلکه گفته می شود «ثَلَاثَةٌ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٌ إِذَا رَجَعْتُمْ» مراد از ضم دو عدد است که «اعشره و عشره» باشد و به جهت جهل به این استعمالات متنبی آنها را در غیر موضعش آورده و گفته است: «أَحَادٌ سِدَاسٌ فِی أَحَادٍ - لَيْلَتُنَا الْمَنُوطَةُ بِالتَّنَادِي»، «لَيْلَةٌ» تصغیر «لَيْلَةٌ» است و اضافه به ضمیر متکلم شده است. مراد از «أَحَادٌ» یکی یکی و سِدَاسٌ شش تا شش تا نیست بلکه مراد واحد و

سادس است. آیا یک شب است یا شش شب که در یک شب گنجانده شده است. پایان کلام ابوطاهر.

زمخشری در تفسیر آیه نکاح گفته است: «فإن قلت الذی أطلق...» یعنی تعداد زن‌هایی که آزاد شده‌اند، که جمع بین دو یا سه یا چهار زن است پس باید عدد **اثنین** و **ثلاث** و **اربع** استعمال می‌گردید، زیرا عدد **مثنی** به معنای تکرار و جمع بین **اثنین** **اثنین** است و **هكذا ثلاث** و **رباع** در جواب گفته است: «فانكحوا» خطاب به جمیع مکلفان است بنابراین باید به لفظ **مثنی** و **ثلاث** و **رباع** که به منزله تکرار عدد است آورده شود تا هر نکاحی که اراده جمع بین زوجات دارد به عدد معین برسد، همان طوری که مقدار زیادی از اموال را که جمعی بنا دارند بین خود تقسیم نمایند گفته می‌شود «اقتسموا هذا المال» در همین در همین و **ثلاثة** و **ثلاثة** و **اربعة** و **اربعة** که برگشت این امر به این است «اقتسموا هذا المال مثنی و ثلاث و رباع». همین جا اگر عدد را بدون تکرار ذکر کنی اگر بگویی اقتسموه در هم در همین **ثلاثة** و **اربعة** معنا صحیح است.

خلاصه این که چون خطاب به جمع است تعبیر **مثنی** و **ثلاثة** و... صحیح است. سپس زمخشری گفته: چرا در آیه عطف به او نیامده است و به او عطف گردیده و جواب داده است که آیه همانند مثال سابق است باید به او عطف شود و اگر عطف به او آورده می‌شد دلالت می‌کرد بر این که تقسیم اموال جایز نیست، مگر بر یکی از انواع قسمت، چون او برای احد الامرین است و نمی‌توانستند در تقسیم بین هر سه عدد جمع نمایند. به عبارت دیگر: اگر به او عطف می‌شد دلالت می‌کرد که تقسیم بین همه افراد باید به یکی از انواع باشد یا **مثنی**، یا **ثلاث** و یا **رباع**، ولی عطف به او دلالت می‌کند که تقسیم به هر سه جور بین همه افراد جایز است پس ممکن است نسبت به بعضی **مثنی** باشد و بعضی دیگر **رباع** و...، به خلاف این که عطف به او باشد.

همین مطالب در آیه نکاح می‌آید. تحریر مطلب این است که عطف به او دلالت

می‌کند بر آزاد بودن هر نکاحی بر یکی از چهار نوع ازدواج مثنی و ثلاث و رباع و نیز یک نفر هم می‌تواند در زمان‌های مختلف بین اقسام چهارگانه جمع نماید و مجموع مکلفان می‌توانند در تعدد زوجات با هم متحد یا مختلف باشند، ولی از آن چه در آیه ذکر شده بیشتر ممنوع می‌باشند. پایان کلام زمخشری.

از مجموع نقل کلام ابو طاهر و زمخشری ثابت شد که تفسیر او در آیه نکاح به او فاسد است و ابلغ در فساد قول کسانی است که گفته‌اند: او در آیه او ثمانیه است که معنای آن در بحث او گذشت که در آیه «سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ» را او ثمانیه قرار داده‌اند. و نیز در تحقیق بحث او ثمانیه در باب او گذشت که او ثمانیه حقیقت ندارد اما بحث در او این آیه «سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ» اختلاف وجود دارد و گفته شده است که او عاطفه است که به وسیله او خبر جمله «ثامنهم کلبهم» عطف شده بر خبری که مفرد است، یعنی «سبعة» و در اصل «هم سبعة و هم ثامنهم کلبهم» بوده است. قول دیگر این که او استینافیه است و بر سبعة باید وقف شود و تا جمله «ثامنهم» مقول قول است و از «ثامنهم» به بعد کلام الهی است و در این کلام تقریر بر ما قبل هم استفاده می‌شود، به این کیفیت که گویا آنها می‌گویند «هم سبعة» و خداوند در جواب می‌فرماید: «نعم و ثامنهم کلبهم» پس هر دو کلام: کلامی که مقول قول است و کلامی که از خداوند است و با هم متصل گردیده‌اند و نظیرش آیه ۳۶ سوره النمل است: «قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعِزَّةَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ» در این آیه تا جمله «اذلة» مقول قول بلقیس و جمله «كذلك يفعلون» مستأنفه است و مقول قول خداوند می‌باشد و تقریر بر قول ابلیس است ای: «نعم و كذلك يفعلون». دلیل این توجیه این که در اول آیه «سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ» خداوند سه قول از مردم نقل می‌فرماید و بعد از نقل قول اول و دوم جمله «رجماً بالغیب» را ذکر می‌کند. اما در قول سوم «سبعة ثامنهم کلبهم رجماً

بالغیب» ذکر نشده است پس خود این دلیل بر مخالفت دو قول اول با قول سوم است. و دلیل بر صدق قول سوم نیز می‌باشد. اما مخفی نماند که دو قول اول و دوم (رابعهم کلبهم و سادسهم کلبهم) کلام خداوند نیست و بر این سیاق باید جمله «ثامنهم کلبهم» قول خداوند نباشد ولی از آیات استفاده می‌شود که مورد قبول خداوند هست و احتمالاً گفته شود: جمله «قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ بِعِدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ» دلالت می‌کند بر عدم صحت اقوال ثلاثه که ذکر شده است؛ از جمله قول سوم، زیرا مقتضای توجیه مذکور این است که عده کمی قصه و عده آنها را عالم بوده‌اند. جواب این احتمال این است که امکان دارد مراد از نفی علم مردم به عده آنان قبل از نزول وحی باشد، یعنی قبل از نزول سوره کهف فقط عده کمی از اهل کتاب داستان اصحاب کهف را می‌دانستند و کلام زمخشری به این نکته اشاره دارد که آن عده کم که قبلاً قصه و عده اصحاب کهف را می‌دانستند همان قائلان به سبعة بودند. بنابراین که مراد از «الّا قلیل»، قائلان به «سبعة» باشد، اشکالی که از ناحیه آیه وارد می‌آید بر طرف می‌شود، اما با این دفاعی که شد اصل توجیه که واو مستأنفه باشد خلاف ظاهر است که از آیه به دست می‌آید.

عده دیگر گفته‌اند: واو «و ثامنهم» واو حالیه است. احتمال چهارم این که واو داخل شده باشد بر جمله صفت تا دلالت کند بر تأکید لحوق موصوف به صفت مثل واو در جمله «مررت بر رجل و معه سيف» جمله «معه سيف» صفت است برای «رجل» و واو دلالت می‌کند بر تأکید همراه بودن «سيف» با رجل، اما این که واو ثمانیه باشد صحت ندارد. در گذشته نیز گفتیم که واو ثمانیه حقیقت ندارد.

اشکالی که بر حالیه بودن واو می‌آید این است که اگر جمله «ثامنهم کلبهم» را حالیه گرفتیم عامل حال وجود ندارد، در صورتی که در آیه «سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ قَدَرٍ: «هم ثلاثة» یا «هؤلاء ثلاثة» می‌باشد و «يقولون هم خمسة سادسهم کلبهم و هم سبعة و ثامنهم کلبهم» و اگر گفته شود که بر اساس تقدیر «هؤلاء ثلاثة» هاء تنبيه می‌تواند عامل

در حال باشد نظیر آیه ﴿وَهَذَا يَعْلَى شَيْخًا﴾ که گفته اند: هاء تنبيه عامل در حال است، در این جا هم گفته می شود «هؤلاء سبعة و ثامنهم كلبهم» در جواب می گوییم: اگر هاء عامل در حال باشد عامل معنوی خواهد بود و عامل معنوی نباید حذف شود

۱۲. نحويون گفته اند: «المؤنث المجازی يجوز معه التذكير و التأنيث». فقها این جمله را در محاورات خود به کار می گیرند در حالی که اشتباه است و تعبیر صحیح این که گفته شود: «المسند الى المؤنث المجازی» و مسند به آن گاهی فعل است و گاهی اسم و در این هنگام مؤنث اسم ظاهر باشد؛ مثل: «طلع الشمس» و «تطلع الشمس» و «أطلع الشمس» در این جملات «الشمس» مؤنث مجازی اسم ظاهر در اول فعل ماضی مذکر و در دوم مضارع مؤنث و در سوم اسم فاعل مذکر به آن اسناد داده شده است. در هر یک از آنها دو وجه جایز است و در غیر این صورت اگر مؤنث مجازی مسند واقع شود، مثل «هو الشمس» یا این که مشار الیه؛ مثل: «هذا الشمس» یا مبتدا، مثل: «ولا الشمس هذا» در این موارد دو وجه جایز نیست بلکه واجب است به اسم منسوب علامت تأنیث داده شود و در غیر ضرورت جایز نیست که گفته شود: «الشمس طلع» برخلاف ابن کیسان که بدون ضرورت جایز دانسته است، به دلیل قول شاعر: «فلامزنة ودقت ودقها ولا أرض أبقل إبقالها» در این شعر فعل مسند به ضمیر مؤنث را مذکر آورده است با این که می توانست بگوید: «أبقلت» یعنی در صورتی که شاعر «أبقلت» بگوید باید حرکت همزه آن به ماقبل انتقال داده شود و همزه تخفیف داده شود. مصنف جواب می دهد از این استدلال به این که شاعر شاید از کسانی باشد که تخفیف همزه را جایز نمی دانسته باشد، پس قهراً برای او أبقل ضروری نخواهد بود.

۱۳. نحويون درباره حروف جرّ می گویند بعض حروف نایب از بعض حروف دیگر می شود و این تعبیر از عباراتی است که متداوله بین آنها است و استدلال به این



تعبیر هم می‌کنند در آیه «وَلَا صَلَّيْنَكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ» گفته‌اند: فی به جای علی آمده است و گاهی این عبارت را با تغییر اندک یعنی دخول قد بر ینوب (قد ینوب) تصحیح می‌نمایند و در این صورت نیابت حرف از حرف در بعض موارد خواهد بود و در این هنگام استدلال جستن آنها به این قاعده مشکل خواهد بود، زیرا در هر جایی که ادعای نیابت حرفی را از حرف دیگر داشته باشند ممکن است به آنها جواب داده شود که این مورد از موارد نیابت نیست اما اگر گفته آنها صحیح باشد باید مثل «مررت فی زید» و «دخلت من عمرو» و «کتبت الی القلم» جایز باشد، زیرا در جمله اول ادعا می‌شود که فی نایب از با است و در دوم من نایب از علی است و در سوم الی نایب از باء است در حالی که مثال‌های مذکور صحیح نیست.

عبارت: «علی ان البصریین...» علی به معنای اضراب است، یعنی علاوه بر این اشکال بصریون گفته‌اند در موارد مذکوری که گفته می‌شود نیابت حروف بر معنای خود باقی هستند، ولی در عاملی که در جار مجرور عمل می‌کند معنای دیگر تضمین می‌شود که آن معنا به همان حرف مذکور متعدی می‌گردد، مثلاً در آیه «عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ» در فعل «یشرب»، معنای «ینفع» تضمین می‌شود، زیرا در این گونه موارد امر دائر است که در حرف تصرف شود. و یا در فعل و تصرف در فعل آسان‌تر از تصرف در حرف است، زیرا کوفیون به طور کلی منکر تصرف در حرف هستند.

۱۴. نحویون گفته‌اند: این که اسم نکره هر زمان اعاده شود اگر نکره باشد غیر از اول است و اگر معرفه باشد عین اول است و اسم معرفه اگر تکرار شود در هر دو صورت عین اول است که چهار صورت است:

الف) نکره به صورت نکره تکرار شود مثل: «فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا» در این آیه یسراً در هر دو نکره است.

ب) تکرار نکره به معرفه مثل: «رَأَيْتَ رَجُلًا وَسَلَّمْتُ عَلَى الرَّجُلِ».

(ج) تکرار معرفه به معرفه مثل «العسر» در آیه مذکور.

(د) تکرار معرفه به اسم نکره مثل: «بعت الفرس و اشتريت فرساً».

نحویون سه صورت را می‌گویند، دوم عین اول است و در یک صورت غیر اول است و در آیه فوق چون «العسر» با اسم معرفه تکرار شده مراد یک «عسر» است و چون یسر به اسم نکره تکرار شده مراد دو یسر است: یسر دنیا و آخرت. در تفسیر مجمع از عطاء نقل کرده است که خداوند فرمود: خلق کردم عسر واحد و خلق کردم دو یسر را پس عسر واحد نمی‌تواند بر دو یسر غلبه کند. لذا زجاج گفته: «العسر» با ال تکرار شده و مراد واحد است، به خلاف «یسر» که بدون ال تکرار شده و مراد دو یسر است. پایان.

دلیل این مثال: «اشتریت فرساً ثم بعت فرساً» تکرار فرس به عنوان نکره دارد که مراد از فرس دوم غیر از اول است و اگر گفته شود «اشتریت فرساً و بعت الفرس» دلالت بر وحدت دلالت دارد و در قول شاعر: «صفحنا عن بنی ذهل و قلنا القوم اخوان...» «القوم» بدون ال تکرار شد و دلالت دارد که مراد همان قوم اول است، بر قول نحویون سه اشکال وارد است: یکم: ظاهر آیه، مثل جمله «ان لزيد داراً و ان لزيد داراً» است که جمله دوم (ان لزيد داراً) عین اول است، پس تکرار آیه هم همان طور است و باید عین جمله اول باشد، یعنی همان طوری که در مثال مراد همان «زيد» و همان دار است.

دوم: کلام ابن مسعود است که گفته: اگر «عسر» در خانه باشد «یسر» او را طلب می‌کند تا بر او داخل شود و هیچ‌گاه مغلوب عسر نمی‌شود، پس احتیاج نیست که دو یسر برای مغلوب کردن عسر باشد. علاوه بر این، مصحفی که وی جمع آوری کرده، جمله «فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا» یک بار ذکر شده است و این بر تأکید بودن جمله دوم دلالت دارد و نیز دلالت می‌کند بر این که تکرار یسر در دو آیه، تعدد یسر را

نمی‌رساند یعنی تکرار اسم نکره بر این امر دلالت نمی‌کند و اگر تعدد باشد از قرینه خارجی به دست می‌آید، مثل این که گفته شود تنکیر یسر تنکیر برای تفخیم است و تفخیم دلالت بر یسر دنیا و آخرت می‌کند.

سوم: در بعضی از آیات قرآن مخالف با آن چه نحویون گفته‌اند، آمده است. در آیه ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا﴾ در این آیه مراد از ضعف دوم عین اول است و مراد از قوه دوم عین قوه اول است، اما در این آیه ممکن است قرینه وجود داشته باشد. آیه دیگر ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌُ﴾ مراد از اله دوم عین اول است و در آیه ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ﴾ این آیه برای نقض قاعده دوم است که اسم نکره به عنوان معرفه تکرار شود و عین اول باشد و در این آیه این طور نیست. مراد از صلح اول صلح بین زن شوهر است و مراد از دوم معنای عام است، لذا با این آیه استدلال بر استحباب هر صلحی جایز می‌شود. آیه دیگر مثل همین آیه است ﴿زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ﴾، زیرا اگر عین هم دیگر باشند لازم می‌آید که شیء واحد، فوق نفس خود باشد. نقض بر قاعده سوم (اگر اسم معرفه تکرار شود عین اول است) این آیه است: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ﴾ مراد از ملک در اول، عام و مراد از ملک دوم مخصوص به سلاطین است. در آیه ﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ﴾ مراد از احسان اول عمل و از احسان دوم پاداش آخرتی است. و در آیه ﴿وَكُنْتُمْ عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾ مراد از نفس، اول قاتل و دوم مقتول است. هم چنین بقیه آیه ﴿وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ﴾.

نقض بر قاعده چهارم (اگر اول معرفه و دوم نکره دوم عین اول است) آیه ﴿يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنْزِلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا﴾ است که مراد از «الكتاب» تورات و انجیل است و مراد از کتاباً دوم کتابی است که در آینده انتظار نزولش هست (قرآن). نیز قول

شاعر: «اذ الناس ناس و الزمان زمان» در این شعر مراد از «ناس» و «زمان» مغایر با «الناس» و «الزمان» است، زیرا اگر عین هم باشند حمل احدهما بر دیگری جایز نخواهد بود، چون در حمل شرط مفهوماً مختلف و مصداقاً متحد است و این بیت مثل بیت: «انا ابو النجم و شعری شعری» است، یعنی شعر سابق من تغییر نکرده و تغییری حاصل نشده است. در این شعر هر دو به عنوان معرفه آمده است، یعنی مضاف به یاء متکلم. اما اگر کسی ادعا کند که در موارد نقض که در آیات مذکور بیان شد به واسطه وجود قرینه است و گر نه قواعد مذکور بر اصل خود باقی است. بنابراین ادعای امر آسان می شود. در تفسیر کشاف بعد از آن که حدیث «لن یغلب عسر یسرین» را نقل کرده، گفته است: فان قلت ما معنی «لن یغلب عسر یسرین» آن گاه جواب داده است که این حدیث بر مبنای ظاهر است و این که وعده خداوند باید بر آسان ترین احتمال که از لفظ متصور است، حمل گردد. اما تحقیق در آیه شریفه مبنی بر دو احتمال است:

۱. این که جمله دوم تکرار جمله اول باشد، مثل آیه «فَوَيْلٌ لِلْمُصَدِّقِينَ لِلْمَكْذِبِينَ» که در سوره مرسلات چندین بار آمده است و تکرار آن برای این است که معنای جمله فی نفسه ثابت می شود مثل تکرار اسم مفرد در «جاء زید زید» که به همین منظور تکرار می شود. بنابراین وجه مراد از عسر و یسر در هر دو آیه واحد است.

۲. آیه اول وعده الهی است بر این که عسر دائماً همدوش با یسر است و آیه دوم وعده مستأنف‌ای است به این که عسری که همراه دارید نوعی از یسر است، و بعداً وعده می دهد که همراه عسر نوع دیگر از یسر خواهد بود. بر اساس این تقدیر یسر دوم عین یسر اول نیست بلکه متغایر است. اما «العسر» با «العسر» دیگر واحد است، زیرا اگر ال در اول برای عهد باشد، دلالت می کند بر این که دوم عین اول است و حکمش حکم «زید» در مثال: «ان مع زید مالاً و ان مع زید مالاً» است. اما اگر برای

جنس معهود باشد، باز هم دوم عین اول است. اما کلمه یسر چون نکره است شامل بعضی از جنس می‌شود. در این صورت اگر جمله دوم مستأنفه باشد یسر در جمله دوم بعضی از یسر اول خواهد بود و مراد از آن فتوحات زمان خود پیامبر ﷺ است و مراد از یسر دوم آن چیزی است که در زمان خلفا به دست آمده است.

احتمال دیگر این که مراد از دو یسر، یسر دنیا و آخرت باشد مثل آیه «هَلْ تَرَبِّصُونَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ» است. مراد از دو حسن یکی در دنیا و دیگری در آخرت است پایان عبارت کشاف، ج ۴، ص ۷۷۱.

احتمال دیگر این که بعضی گفته‌اند: حق این است که اگر اسم اول معرفه باشد و تکرار گردد، موجب اتحاد دو اسم است. اما اسم نکره اگر تکرار شود، دارای دو احتمال است، متحد باشند یا متعدد، که وحدت یا تعدد آنها به سبب قرینه تعیین می‌شود. اما در آیه «أَلَمْ نَشْرَحْ» که جمله تکرار شده است قرینه بر تعدد وجود دارد. قرینه این است که آن بزرگوار با اصحاب خود مشکلات مادی داشتند و به سبب فتوحات و غنایمی که به دست آنها رسید مشکل آنان برطرف شد آن گاه خداوند به آنان وعده آخرت داد که از زندگانی دنیا بهتر است و تقدیر آیه: «ان مع العسر فی الدنيا یسراً فی الآخرة و ان مع العسر فی الدنيا یسراً فی الآخرة» است، چون قطع داریم که در آخرت برای پیامبر مشکلی نخواهد بود، پس در هر دو آیه عسر در دنیا است پس تکرار یسر دلالت بر تعدد دارد و تکرار «العسر» به واسطه وجود قرینه دلالت بر وحدت دارد.

۱۵. نحویون گفته‌اند: عامل در حال باید همان عامل در ذوالحال باشد و مشهور در کتب و لسان نحویون همین است، ولی به نظر سیبویه این قول صحیح نیست. شاهد قول سیبویه چند چیز است:

۱. مثال: «اعجبنی وجه زید متبسماً و صوته قارياً» اعجب فعل و یاء متکلم مفعولش

می باشد «وجه» مضاف به «زید» شده و فاعل «اعجب» است. صاحب حال «زید» است عامل در زید مضاف یا حرف جرّ مقدر است بنابر اختلاف نحویون. عامل حال فعل «اعجبت» می باشد.

۲. قول شاعر: «لَمِیَّةٌ مَوْحِشًا...» در این شعر «مَوْحِشًا» حال است و ملل در نزد سیبویه ذوالحال و مرفوع است، بنابر ابتداء و فاعل جار مجرور نیست، این طور که اخفش و کوفیون می گویند. اما عامل حال «استقر» است که جار مجرور «لَمِیَّة» متعلق به آن است پس عامل در حال عامل در ذوالحال نیست.

۳. آیه «إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً» «أُمَّة» حال از معمول ان (امتکم) است و عامل حال حرف تنبیه (هه) است مثل «وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا» یا این که عامل اسم اشاره (ذا) است. در هر دو صورت عامل حال و ذوالحال دو چیز است و در آیه «وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا» عامل در «مستقیمًا» (حال) هذا، اسم اشاره است، و عامل در «صراطی» (ذوالحال) انّ است و در قول شاعر: «هَابِنَا ذَا صَرِيحٍ النَّصْحِ فَاصِغٌ لَهُ وَ طَع...» «بینا» حال است و عاملش هه تنبیه و ذوالحال «ذا صریح» است که خبر از اسم اشاره است و عامل در آن ابتداء یا مبتداء بنابر اختلافی که نحویون در عامل خبر دارند، اما ممکن است جواب از شعر اول به این که «مَوْحِشًا» حال از ضمیر مستتر در ظرف است که «لَمِیَّة» باشد، چنان چه غیر سیبویه همین وجه را گفته اند. در این صورت حال از معرفه خواهد بود که مرجع این وجه است. پس عامل در حال و ذو الحال استقر می باشد.

ابن خروف از این وجه جواب داده است به این که ظروف هرگاه از مبتدا، متأخر باشد دارای ضمیر مستتر است و در غیر این صورت ضمیر ندارد. جواب ابن خروف مردود است زیرا، کلام نحویون که گفته اند ظرف دارای ضمیر مستتر است، مطلق می باشد و مخصوص جایی نیست. لذا ابن فتح در جمله «علیک ورحمة الله السلام»

گفته است بهتر این که «رحمة الله» عطف بر ضمیر مستتر در «علیک» باشد، نه بر سلام که متأخر است، زیرا عطف در این صورت صحیح نیست، اما بر ابن فتح اعتراض شده است به این که عطف بر ضمیر مستتر مشروط به این است که ضمیر را منفصل بیاورند و در جمله مذکور منفصل نیامده است. پس در این توجیه از ضرورتی که تقدم معطوف باشد به ضرورت دیگر پناه آورده و اعتراض نشده است که «علیک» ضمیر مستتر ندارد. جواب اعتراض به این است که ارتکاب عدم فصل راحت‌تر از تقدم معطوف است، زیرا عطف بدون ضمیر متصل در نثر هم آمده است که ضرورت نداشته است، مثل: «مررت برجل سواء و العدم» در این جمله «العدم» عطف بر ضمیر مستتر در جار مجرور (برجل) است، بدون این که ضمیر فاصله آورده شود حتی بعضی گفته‌اند: عطف بر ضمیر بدون انفصال امر قیاسی است که در همه جا می‌آید.

ابن مالک از این که «موحشاً» حال برای ضمیر مستتر باشد جواب داده است، به این که ذوالحال را اسم ظاهر قرار دهیم بهتر است از این که ضمیر مستتر باشد و عبارت: «فانما یصح...» جواب از ابن مالک است. به این صورت که اگر اسم ظاهر معرفه باشد بر ضمیر رجحان دارد، ولی در این جا «طلل» نکره است و ضمیر، معرفه است. پس بر اسم ظاهر رجحان دارد. اما جواب از مثال‌های دیگر که برای نقض آورده شد به این است که در تمام آنها تقدیراً اتحاد عامل موجود است، زیرا در مواردی که هاء تنبیه عامل در حال باشد معنای «اشیر» را افاده می‌دهد ای: «اشیر الی امتکم و اشیر الی صراطی» جمله «و تنبیه صریح النصیح بیناً» مربوط به قول شاعر است «ها بیناً ذا صریح الخ» که هاء به معنای تنبیه است در صریح و بیناً که ذوالحال و حال است عمل کرده است و جواب از «اعجبنی وجهه زید متبسماً» که گفته شد: عامل در ذوالحال، مضاف است یا حرف جرّ، به این صورت است که چون مضاف در آن صلاحیت حذف دارد، لذا عامل در مضاف الیه در واقع فعل «اعجبنی» است. بنابراین باید گفت: اتحاد عامل

در حال و ذو الحال گاهی تقدیری و گاهی لفظی است.

۱۶. نحو یون گفته اند: اسم مؤنث در دو مسئله بر اسم مذکر غلبه می کند:

۱. اسم ضبع به معنای گفتار که برای مؤنث می آید و «ضبعان» بر وزن فعّالان برای مذکر پس ضبع که بر مؤنث اطلاق می شود در تنبیه حالت رفعی ضبعان می شود و تنبیه ضبعان که بر مذکر اطلاق می شود ضبعانان خواهد بود و اگر مؤنث و مذکر با هم جمع شود صیغه مؤنث غلبه دارد و گفته می شود ضبعان نه ضبعانان.

۲. هنگامی که تاریخ می نویسند چون زمان مشترک بین «یوم» و «لیل» است لیله که مؤنث است بر یوم غلبه می دهند و صیغه فعل ماضی که به تاریخ نسبت داده می شود مؤنث می آورند: «سبع خلون من شهر کذا»، چون اگر عدد «سبع» بدون تا باشد برای مؤنث آورده می شود ای: «سبع لیل» و اگر یوم را غلبه می دادند باید گفته می شد: «سبعة». هم چنین فعل «خلون» ماضی جمع مؤنث آورده می شود. زجاج و جماعتی گفته اند: گفته آنان از روی غفلت است، زیرا حقیقت تغلیب در جایی صحیح است که دو شیء با هم دیگر جمع شوند و حکم یکی از آنها بر دیگری جاری گردد، اما لیل و یوم با هم دیگر جمع نمی شوند چون یکی بعد از دیگری می آید و نیز درباره آن دو تعبیری به لفظ واحد هم وجود ندارد و فقط عرب ها تاریخ را با شب تعیین می کنند، زیرا در ماه های قمری شب مقدم بر روز است، چون هلال هر ماه در اول شب رؤیت می شود و اگر بنا شود که مسئله تغلیب مربوط به تاریخ باشد باید گفته شود: «کتابه ثلاث بین یوم و لیل» و زمان مشترک بین یوم و لیل شامل هر دو قسم هست. ملاک تغلیب این است که با عددی باشد که آن عدد با معدود مذکر و مؤنث با هم دیگر فرق داشته باشد و معقول نباشد اعطای حکم هر دو و به کلمه بین میان آنها تفصیل داده شود. در این صورت تغلیب مذکور را بر مؤنث یا بالعکس جایز است، مثل قول شاعر: «فطافت ثلاثاً بین یوم و لیل» در این جمله عدد ثلاث است که اگر معدود، مذکر



باشد ثلاثه (با تاء) می‌آید و اگر مؤنث باشد ثلاث (بدون تاء) آورده می‌شود و به واسطه کلمه بین میان مذکر و مؤنث تفصیل داده شده است.

۱۷. در مثل «خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ» گفته‌اند: «سماوات» مفعول به است، ولی حق این است که مفعول مطلق است، زیرا مفعول مطلق عبارت از مفعولی است که مقید به حرف جرّی و یا چیز دیگر نباشد. مثل «ضربت ضرباً» و مفعول به مقید است که در آخرش باء باشد فیقال مفعول به. مثل «ضربت زیداً» بزید گفته می‌شود مفعول به. بنابراین اگر «سماوات» بدون قید مفعول باشد، چنان چه می‌گوییم: «ضرب» مفعول است، گفته تو صحیح خواهد بود. اما اگر بگوییم که «سماوات» مفعول به است، همان طور که «زید» مفعول به است، صحیح نخواهد بود. و گاهی با این قاعده در تشخیص مفعول به معارضه می‌کند قاعده دیگر در تشخیص مفعول به و آن این است که صیغه اسم مفعول ریخته شود و حمل بر آن شود مثلاً در «ضرب زید عمرواً» دلیل بر مفعول به بودن عمر و این که از ضرب اسم مفعول (مضروب) ریخته می‌شود: «زید مضروب» و در آیه شریفه «السماوات مخلوقه» صحیح است، یعنی اسم مفعول از خلق ریخته شده و حمل بر «عمرو» که مفعول به است می‌شود. عبارت: «ایضاح اخر»، توضیح جواب این اعتراض است. خلاصه کلام این که فرق بین مفعول به و مفعول مطلق علاوه بر آن چه ذکر شد، این است که مفعول به باید قبل از فعل موجود باشد و فعل بر آن واقع شود نظیر «زید» که در مثال گفته شد و مفعول مطلق، مصدری است که فعل سبب وجودش می‌شود مثلاً: «ضرباً» در «ضربت ضرباً»، علت وجود ضرباً، ضرب است.

آن چه باعث غرور نحوین شده این است که مفعول مطلق را دائم به افعال عباد مثال می‌زنند و آن چه به واسطه افعال عباد به وجود می‌آید انشای مصادر و افعال است، مثل: ضرب، قتل و مانند آن. اما مثل اسماء ذات و جئه مثل ماء ارض و سماوات از افعال عباد خارج است. لذا مفعول مطلق در افعال عباد همواره مصدر می‌باشد.

نحویون همین قاعده را درباره افعال خداوند جاری کرده‌اند، در صورتی که اگر در مفعول مطلق به افعال خداوند مثال بزنند هر آینه برای آنها ظاهر می‌شود که مفعول مطلق مختص به مصدر نیست بلکه در اسمای ذوات هم مفعول مطلق از حیث ایجاد سبب فعل می‌آید، چون خداوند موجد افعال و ذوات است. در حقیقت به غیر از خداوند برای آنها موجدی وجود ندارد. بنابراین در آیه ﴿خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ﴾ خداوند موجد سماوات است، به سبب فعل.

جرجانی همین معنا را برای آیه قائل است. ابن حاجب در کتاب امالی خود جمله «لَانْشَأَتْ كِتَابًا» و جمله «عمل فلان خيراً» و آیه ﴿آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ مثل جمله خلق الله السماوات دانسته است بنابراین در نزد ابن حاجب «كتاباً» و «الصالحات» و «خيراً» مفعول مطلق هستند، نه مفعول به. و در کتاب مفصل و در جاهای دیگر نیز گمان کرده است که مفعول مطلق، جمله هم آورده می‌شود و در مثال «قال زيد عمرو منطلق» گفته است: جمله «عمرو منطلق» مفعول مطلق است، اما کلام او در باب دوم در جمله سوم که محل از اعراب دارد مردود گردید. هم چنین در جمله «انْبَأَتْ زَيْدًا عمرواً فاضلاً» گفته است: زید مفعول به است و «عمرو فاضلاً» که در اصل جمله مبتدا و خبر بوده، مفعول مطلق است. به خلاف مفعول دوم و سوم در «اعلمت زیداً عمرواً فاضل» این دو مفعول هم در اصل مبتدا و خبر بوده‌اند، ولی نفس علم نیست. بلکه متعلق به علم می‌باشد و کلام او در مثل «انْبَأَتْ» اشتباه است زیرا انْبَأَتْ «زیداً عمرو فاضلاً» که گفته است مثل اعلمت... است، یعنی در این جا هم نبأ تعلیق بر «عمرو فاضلاً» شده است و این که جمله مفعول مطلق باشد در مثال‌های مذکور به جز ابن حاجب کسی دیگر نگفته است. با دقت نظر، ضعف قولش معلوم می‌گردد.

۱۸. نحویون گفته‌اند: این که کاد یکاد که به معنای قرب است، اگر به صورت اثبات بیاید (بدون حرف نفی) معنای نفی را افاده می‌دهد و اگر با حرف نفی باشد اثبات را

می‌رساند. پس اگر گفته شود: «کاد زید یفعل» دلالت می‌کند بر این که زید آن فعل را به جا نیاورده است، اما اگر گفته شود: «لم یکد زید یفعل»، یعنی به جا آورد آن فعل را. دلیلشان آیه «وَإِنْ كَادُوا لَيَقْتُلُونَكَ» است، یعنی تو را در فتنه نینداختند و نزدیک بود بیندازند و قول شاعر: «كادت النفس ان تفوض عليه»، یعنی افاضه نکرد نفس بر او. دلیل ادعای دوم آیه «وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ» ما نافیۀ داخل بر «کاد» شده است، یعنی به جا آوردند، اما نزدیک بود به جا نیاورند. این امر بین نحویون مشهور است به طوری که ابو العلی معری به عنوان معماً آورده است و اشعارش عبارت از این است: «أُنحَى هذا العصر...»، ای نحوی عصر حاضر کدام لفظ است که در لسان قوم جرهم و ثمود است، زمانی که لفظ در صورت نفی است معنای اثبات را افاده می‌دهد و اگر در صورت اثبات بیاید جانشین نفی می‌شود. البته مرحوم رضی در این جا تحقیق خوبی دارد و سزاوار است مراجعه شود که در حواشی مغنی نوشته شده است.

ولکن حق این است که حکم کاد حکم سایر افعال است در این که نفیش نفی است و اثباتش اثبات، چون کاد به معنای مقارنه است و معنای «کاد الفعل» قارب الفعل است. پس در هر دو صورت خبرش منفی است، اما وقتی فعل کاد منفی باشد منفی بودن خبر واضح است، زیرا هنگامی که نزدیک شدن کاد منفی باشد منفی خبر واضح است، چون اگر نزدیکی فعل منتفی باشد حصول فعل عقلاً منتفی می‌باشد مثل: «إذا أخرج له يكد يراه» این جمله دلالت می‌کند بر نفی خبر (یراه)، لذا نفی خبر ابلغ است. اما در صورت اثبات فعل کاد دلیل بر نفی خبر این است که اخبار به نزدیکی، عرفاً مقتضی عدم حصول نفس شیء است و گرنه باید اخبار از حصولش باشد، نه از نزدیک شدنش، زیرا عرفاً نیکو نیست که به شخصی که نماز می‌خواند گفته شود: «انه قارب الصلوة». و در این جهت فرقی بین فعل ماضی و فعل مضارع نیست و اگر گفته شود که آیه «وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ» خبر در آن اثبات است، زیرا بنی اسرائیل فعل ذبح را

انجام داده بودند، چون خداوند گفته است: «فذبحوها» یعنی آنها گاو را ذبح کردند در صورتی که ادعای شما این است که در نفی و اثبات خبر کاد متفی است، عبارت: «فالجواب...»؛ جواب اشکال، این است که جمله «ما کادوا يفعلون» اخبار از حال بنی اسرائیل در اول امر است، زیرا آنها از ذبح گاو دور بودند، به دلیل بهانه گیری ها و سوالات مکرری که داشتند و چون جمله «ما کادوا» اکثر در جایی استعمال می شود که نزدیک شدن فعل در آن جا متفی است، لذا توهم شده است که این فعل (یفعلون) بعینه دلالت بر حصول فعل می کند، در حالی که حصول فعل از قرینه فهمیده می شود که جمله «فذبحوها» است، نه از «ما کادوا».

۱۹. نحو یون در سین و نون که بر فعل مضارع داخل می شود حرف تنفیس گفته اند، ولی بهتر است که حرف استقبال بگویند، چون این تعبیر در رسانیدن مراد و مقصود رساتر است. اما وجه تسمیه به تنفیس این است که تنفیس به معنای توسعه است مثل: «ولا کربةً إلا نَفَسْتَه»؛ (غمی باقی نماند مگر این که با توسعه دل از بین برود). این حروف هر گاه بر مضارع داخل شوند مضارع را از حال توسعه به استقبال می دهند.

### و هاهنا تنبیهان

أحدهما: أن الزمخشري قال في «أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ»<sup>۱</sup>: إن السين مفيدة وجود الرحمة لا محالة، فهي مؤكدة للوعد، واعترضه بعض الفضلاء بأن وجود الرحمة مستفاد من الفعل، لا من السين، وبأن الوجوب المشار إليه بقوله لا محالة لا إشعار للسين به، وأجيب بأن السين موضوعة للدلالة على الوقوع مع التأخر، فإذا كان المقام ليس مقام تأخر لكونه بشارَةً تمحضت لإفادة الوقوع، وبتحقق الوقوع يصل إلى درجة الوجوب.

الثاني: قال بعضهم في ﴿سَتَجِدُونَ آخَرِينَ﴾<sup>۱</sup>: السين الاستمرار، لا للاستقبال مثل ﴿سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ﴾<sup>۲</sup> فإنها نزلت بعد قولهم: ﴿وَلَا هُمْ عَنْ قِبَلَتِهِمْ﴾ الآية، ولكن دخلت السين إشعاراً بالاستمرار، اهـ.

والحق أنها للاستقبال، وأن «يقول» بمعنى يستمر على القول، وذلك مستقبل، فهذا في المضارع نظير ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا﴾<sup>۳</sup> في الأمر، هذا إن سُلِّم أن قولهم سابق على النزول، وهو خلاف المفهوم من كلام الزمخشري، فإنه سأل: ما الحكمة في الإعلام قبل وقوعه ؟

تمام العشرين: قولهم في نحو «جلست أمام زيد»: إن زیداً مخفوض بالظرف، والصواب أن يقال: مخفوض بالإضافة، فإنه لا مدخل في الخفض لخصوصية كون المضاف ظرفاً.

### تنبیهان

اول: زمخشری گفته است در آیه ﴿أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ﴾ سین افاده رحمت می‌کند پس مؤکد وعده الهی است. بعضی از فضلا بر او اعتراض کرده‌اند به این که افاده رحمت از فعل است، نه از حرف سین. اشکال دیگر این که جمله «لا محاله» در کلام زمخشری اشاره به وجوب رحمت است که از سین استفاده می‌شود، در حالی که حرف سین دلالتی بر وجوب ندارد. از شخص معترض جواب داده شده است که سین واقع شده است برای دلالت بر وقوع فعل با تأخیر و چون در آیه جای تأخیر نیست، زیرا آیه در مقام بشارت است، پس باید سین فقط برای وقوع باشد و قهراً

۱. النساء (۴) الآية ۹۱.

۲. البقرة (۲) الآية ۱۴۲.

۳. النساء (۴) الآية ۱۳۶.

معنای وقوع تأکید می شود و از تأکید وقوع معنای وجوب استفاده می شود که در کلام زمخشری «لا محاله» اشاره به آن می باشد. حاصل این که از درجه وقوع به درجه وجوب می رسد.

دوم: در آیه ﴿سَتَجِدُنِي﴾ بعضی گفته اند: سین برای استمرار است، نه برای استقبال، مثل آیه ﴿سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ﴾، زیرا این آیه بعد از قول یهود که گفته بودند ﴿مَا وَلَا هُمْ عَنْ قِبَلَتِهِمُ آلَتِي كَانُوا عَلَيْهَا﴾ نازل گردید و مراد از «سيقول» اشاره به همان گفتار است و سین در آن به معنای استمرار است، نه برای استقبال.

ولی حق این است که سین در آن برای استقبال است و در آیه «سيقول» به معنای استمرار بر قول، چون کفار بر این قول مستمر بودند و استمرار بر آن معنای استقبال را لازم دارد و نیز آیه ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا﴾ که فعل امر دلالت بر استمرار دارد ای: «امنو استمروا علی الایمان» و معنای آیه «سيقول يستمرّان يقولوا السفهاء» است. و نیز معنای آیه اول «ستجد قوماً آخرين» این است که کفار در میان قوم خود کفر برای آنها استمرار دارد. بنابراین «سین» دلالت بر استقبال و استمرار می کند.

این توجیه در آیه دوم در صورتی صحیح است که آیه «ما وليهم عن قبلتهم» سابق بر نزول آیه «سيقول» باشد، در حالی که این خلاف مفهوم کلام زمخشری می باشد، زیرا در این جا سؤال و جوابی دارد که مبنی بر تقدم نزول آیه «سيقول» است. تفصیل کلام در باب اول در حرف سین گذشت.

۲۰. در جمله «جلست امام زید» نحوین گفته اند: «زید» مجرور به واسطه ظرف (امام) است. قول صحیح این است که مجرور به اضافه است، زیرا ظرف دخالتی در جرّ ندارد. البته مواضع بیست گانه را که مصنف به عنوان غلط های مشهور ذکر کرد، در بعضی مواضع به اعتراف خود مصنف، غلط نبود بلکه آن چه در قبال آن گفته شده احسن بود و در بعضی دیگر اختلاف بود که از نظر عده ای غلط و از نظر دسته ای

صحیح. بنابراین باید اعتراف کرد که ذکر این امور شایسته تشکیل باب مستقل نبوده است.

### خاتمه

ينبغي للمُعرب أن يتخير من العبارات أوجزّها وأجمعها للمعنى المراد فيقول في نحو ضُرب فعل ماضٍ لم يسم فاعله، ولا يقول: مبني لما لم يسم فاعله، لطول ذلك وخفائه، وأن يقول في المرفوع به: نائب عن الفاعل، ولا يقول: مفعول ما لم يسم فاعله، لذلك ولصدق هذه العبارة على المنصوب من نحو «أعطي زيداً ديناراً» ألا ترى أنه مفعول لأعطي، وأعطي لم يسم فاعله، وأما النائب عن الفاعل فلا يصدق إلا على المرفوع، وأن يقول في قد: حرف لتقليل زمن الماضي وحدث الآتي ولتحقيق حدثهما، وفي أمّا: حرف شرط وتفصيل وتوكيد، وفي الواو: حرف عطف لمجرد الجمع، أو لمطلق الجمع، ولا يقول: للجمع المطلق، وفي حتى: حرف عطف للجمع والغاية، وفي ثم: حرف عطف للجمع المطلق، وفي حتى: حرف عطف للجمع والغاية، وفي ثم: حرف عطف للترتيب والمُهلة، وفي الفاء: حرف عطف للترتيب والتعقيب، وإذا اختصرت فيهن فقل: عاطف ومعطوف، وناصب ومنصوب، وجازم ومجزوم، كما تقول: جار ومجرور.

### خاتمه

سزاوار است که شخص ادیب هنگام تعبیر از مطالب مخصوصاً در مطالب علمی همیشه عبارات مختصر و جامع را انتخاب نماید و مراد از جامع این است که شامل تمام قیود و شروط باشد. از عبارات مطول و متشابه پرهیز نماید؛ مثلاً در «ضُرب» مجهول ماضی بگوید: «فعل ماضٍ لم یُسم فاعله» و عبارت: «فعل ماضٍ مبني لم یسم

فاعله» را ترک کند، زیرا از عبارت اول هم طولانی تر و نسبت به معنا اجمال دارد و تعبیر از مرفوع فعل مجهول به نایب فاعل باشد سزاوارتر است از تعبیر مفعول «مالاً» یسم فاعله» است به دلیل اختصار و وضوح در لفظ و به جهت این که تعبیر دوم بر مفعول دوم فعل مجهولی که دارای دو مفعول است صدق می کند، مثل: «أعطی زید درهماً» زیرا «درهماً» مفعول «مالاً» یسم فاعله» است، ولی در تعبیر اول که نایب فاعل بود فقط بر زید صدق می کند که مرفوع است و نیز سزاوار است که در قد گفته شود، «حرف لتقلیل زمن الماضي وحدث الآتی» این تعبیر برای قد است، یعنی اگر بر فعل ماضی داخل شود بر تقلیل زمان گذشته است و اگر بر فعل مضارع داخل شود برای تقلیل حدوث فعل است، مثل: «قد قام زید»؛ یعنی در گذشته نزدیک فعل واقع شده است.

قد یصدق الکذوب یعنی فعل کذب کم واقع می شود و گاهی داخل می شود بر هر یک از آنها و افاده می دهد تحقیق حدوث فعل را نحو «قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ» و قد یعلم ما انتم علیه که در هر دو معنای تحقیق را افاده می دهد بدون تعلیل و سزاوار است که در اما تعبیر شود بر این که حرف شرط و تفصیل و تأکید و تعبیر از لم به حرف جزم لفعل المضارع و قلبه ماضیاً و در لما گفته شود حرف جزم لفعل مضارع و قلبه ماضیاً متصلاً نفیه متوقفاً ثبوت و سزاوار است که در واو عاطفه گفته شود حرف عطف لمجرد الجمع یا لمجرد مطلق الجمع و نباید به جمله للجمع المطلق تعبیر شود و در حتی گفته شود حرف عطف للجمع و الغایه و در ثم گفته شود حرف عطف للترتیب و المهله و در فاء گفته شود حرف عطف للترتیب و التعقیب و در این حروف تعبیرات مختصر این است که گفته شود عاطف معطوف، جازم مجزوم، ناصب منصوب، همان طوری که در حرف و مجرورش گفته می شود جار مجرور.





الباب السابع:

في كيفية الإعراب والمخاطب  
بمعظم هذا الباب المبتدئون



## في كيفية الإعراب والمخاطب بمعظم هذا الباب المبتدئون

اعلم أن اللفظ المعبر عنه إن كان حرفاً واحداً عبر عنه باسمه الخاص به أو المشترك، فيقال في المتصل بالفعل من نحو «ضربت»: التاء فاعل، أو الضمير فاعل، ولا يقال «ت» فاعل، كما بلغني عن بعض المعلمين، إذ لا يكون اسم ظاهر هكذا، فأما الكاف الاسمية فإنها ملازمة للاضافة، فاعتمدت على المضاف إليه، ولهذا إذا تكلمت على إعرابها جئت باسمها فقلت في نحو قوله:

وما هداك إلى أرضٍ كعالمها      وما أعانك في غرم كغرام

الكاف فاعل، ولا تقول ك فاعل، لزوال ما تعتمد عليه، ويجوز في نحو «مُ الله» و «قِ نفسك» و «شِ الثوب» و «لِ هذا الأمر» أن تنطق بلفظها فتقول: مُ مبتدأ، وذلك على القول بأنها بعض ايمن، وتقول: قِ فعل أمر...

لأن الحذف فيهن عارض، فاعتبر فيهن الأصل، وتقول: الباء حرف جر، والواو حرف عطف، ولا تنطق بلفظهما.

وإن كان اللفظ على حرفين نطق به، فقليل: قد حرف تحقيق، وهل حرف استفهام، ونا فاعل أو مفعول، والأحسن أن تعبر عنه بقولك: الضمير، لثلاث تنطق بالمتصل مستقلاً، ولا يجوز أن تنطق باسم شيء من ذلك كراهية الإطالة، وعلى هذا فقولهم

«ال» أقيس من قولهم: الألف واللام، وقد استعمل التعبير بهما الخليل وسيبويه.

وإن كان أكثر من ذلك نطق به أيضاً، فقول: «سوف» حرف استقبال، و «ضرب» فعل ماضٍ، و «ضرب» هذا اسمٌ، ولهذا أخبر عنها بقولك فعل ماضٍ، وإنما فتحت على الحكاية، يدلك على ما ذكرنا أن الفعل ما دلّ على حدث وزمان، و «ضرب» هنا لاتدل على ذلك، وأن الفعل لا يخلو عن الفاعل في حالة التركيب، وهذا لا يصح أن يكون له فاعل، ومما يوضح لك ذلك أنك تقول في زيد من «ضرب زيد» زيد مرفوع بضرب أو فاعل بضرب، فتدخل الجار عليه، وقال لي بعضهم: لا دليل في ذلك، لأن المعنى بكلمة ضرب، فقلت له: وكيف وقع ضرب مضافاً إليه مع أنه في ذلك ليس باسم في زعمك؟ فإن قلت: فإذا كان اسماً فكيف أخبرت عنه بأنه فعل؟ قلت: هو نظير الإخبار في قولك «زيد قائم» ألا ترى أنك أخبرت عن زيد باعتبار مسماه، لا باعتبار لفظه؟ وكذلك أخبرت عن ضرب باعتبار مسماه، وهو ضرب الذي يدلّ على الحدث والزمان، فهذا في أنه لفظٌ مسماه لفظٌ كأسماء السور وأسماء حروف المعجم، ومن هنا قلت: حرف التعريف ال، فقطعت الهمزة، وذلك لأنك لما نقلت اللفظ من الحرفية إلى الاسمية أجريت عليه قياس همزات الأسماء، كما أنك إذا سميت بـ «اضرب» قطعت همزته، وأما قول ابن مالك:

إن الإسناد اللفظي يكون في الأسماء والأفعال والحروف، وإن الذي يختص به الاسم هو الإسناد المعنوي، فلا تحقيق فيه.

وقال لي بعضهم: كيف تنوهم أن ابن مالك اشتبه عليه الأمر في الاسم والفعل والحرف؟ فقلت: كيف تنوهم ابن مالك أن النحويين كافة غلطوا في قولهم: إن الفعل يخبر به ولا يخبر عنه، وإن الحرف لا يخبر به ولا عنه، وممن قلّد ابن مالك في هذا الوهم أبو حيان.

ولابد للمتكلم على الاسم أن يذكر ما يقتضي وجه إعرابه كقولك: مبتدأ، خبر،

فاعل، مضاف إليه، وأما قول كثير من المعربين مضاف أو موصول أو اسم إشارة فليس بشيء لأن هذه الأشياء لا تستحق إعراباً مخصوصاً، فالإقتصار في الكلام عليها على هذا القدر لا يُعلم به موقعها من الإعراب. وإن كان المبحوث فيه مفعولاً عيّن نوعه، فقليل: مفعول مطلق، أو مفعول به، أو لأجله، أو معه، أو فيه، وجرى اصطلاحهم على أنه إذا قيل مفعول وأطلق لم يُرد إلا المفعول به، لما كان أكثر المفاعيل دوراً في الكلام خففوا اسمه، وإنما كان حق ذلك ألا يصدق إلا على المفعول المطلق، ولكنهم لا يطلقون على ذلك اسم المفعول إلا مقيداً بقيد الإطلاق. وإن عيّن المفعول فيه - فقليل: ظرف زمان أو مكان - فحسن، ولا بد من بيان متعلقه كما في الجار والمجرور الذي له متعلق. وإن كان المفعول به متعدداً عينت كل واحد فقلت: مفعول أول، أو ثان، أو ثالث.

وينبغي أن تعين للمبتدئ نوع الفعل، فتقول: فعل ماض، أو فعل مضارع، أو فعل أمر، وتقول في نحو تلطّى: فعل مضارع أصله تتلطّى، وتقول في الماضي: مبني على الفتح، وفي الأمر مبني على ما يجزم به مضارعه وفي نحو ﴿يَتَرَبَّصْنَ﴾<sup>١</sup> مبني على السكون لاتصاله بنون الإناء، وفي نحو ﴿لَيُئْبَذَنَّ﴾<sup>٢</sup>: مبني على الفتح لمباشرته لنون التوكيد، وتقول في المضارع المعرب: مرفوع لحلوله محل الاسم، وتقول: منصوب بكذا، أو بإضمار أن، ومجزوم بكذا، ويبين علامة الرفع والنصب والجزم، وإن كان الفعل ناقصاً نصّ عليه فقال مثلاً: كان: فعل ماض ناقص يرفع الاسم وينتصب الخبر، وإن كان المعرب حالاً في غير محله عيّن ذلك: فقليل في قائم مثلاً من نحو «قائم زيد»: خبر مقدم، ليعلم أنه فارق موضعه الأصلي، وليتطلب مبتدأه، وفي نحو ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ يَتَوَفَّى الَّذِينَ

١. البقرة (٢) الآية ٢٢٨.

٢. الهزرة (١٠٤) الآية ٤.

كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ: الذين مفعول مقدم، ليتطلب فاعله، وإن كان الخبر مثلاً غير مقصود لذاته قيل: خبر مُوطئ، ليعلم أن المقصود ما بعده كقوله تعالى ﴿بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ﴾<sup>۲</sup> وقوله:

كفى بجسمي نحولاً أنني رجلٌ  
لولا مخاطبتي إِيَّاكَ لم ترني  
ولهذا أعيد الضمير بعد قوم ورجل إلى ما قبلهما، لا إليهما، ومثله الحال الموطئة في نحو ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾<sup>۳</sup>.

وإن كان المبحوث فيه حرفاً بيّن نوعه ومعناه وعمله إن كان عاملاً، فقال مثلاً: إن: حرف توكيد تنصب الاسم وترفع الخبر. لن: حرف نفي ونصب واستقبال. أن: حرف مصدری ينصب الفعل المضارع. لم: حرف نفي يجزم المضارع ويقبله ماضياً. ثم بعد الكلام على المفردات يتكلم على الجمل، أليها محل أم لا؟

### کیفیت اعراب

درباره کیفیت اعراب است و مخاطب اصلی این باب طلاب مبتدی می‌باشند. باید توجه داشت لفظی که در لسان عرب از آن تعبیر می‌شود بر سه قسم است:

۱. فقط یک حرف باشد مثل کاف در «انک» و یاء در «ضربنی». در این قسم از آن حرف به اسمی که در حروف تهجی برای آن تعیین شده است از آن تعبیر می‌شود؛ مثلاً در «فعلت» گفته می‌شود تا فعلت و یا این که از آن تعبیر می‌شود به اسمی که مشترک است بین آن و اسمای دیگر، یعنی ضمیر فاعل و صحیح نیست بگویی «ت» فاعل همان طوری که از برخی معلمان به ما رسیده است که تعبیر به «ت» داشته است.

۱. الأنفال (۸) الآیة ۵۰.

۲. النمل (۲۷) الآیة ۵۵.

۳. یوسف (۱۲) الآیة ۲.

دلیل بطلان، این است که اسم ظاهری به این کیفیت وجود ندارد، چون اسم یک حرفی نداریم که به تنهایی ذکر شود مگر کاف اسمیه که به معنای مثل می آید و چون ملازم با اضافه است پس در تلفظ بر مضاف الیه تکیه دارد، به همین جهت در حکم اسمی است که بیشتر از یک حرف است. لذا هر زمان که از اعرابش صحبت شود اسم کاف را می آورند مانند: «وما هداك إلى أرض كعالمها» گفته می شود کاف فاعل «هدای» است و گفته نمی شود «ك» فاعل است، زیرا در وقت تلفظ به او مضاف الیه ذکر نمی شود پس تکیه بر چیزی ندارد. اما در مثل «م الله» و «ق نفسك»، «ش الثوب» که م مخفف ایمن است و ش و ق فعل امر حاضر از وقی، یقی و ل مخفف فعل امر از ولی یلی. جایز است که به لفظش تلفظ شود پس می توانی بگوئی مُ مبتدا است بنابراین که بخشی از کلمه ایمن است و ایمن اسم قسم می باشد و در اصل زیاده تر از یک حرف بوده است. حذف بقیه حروف عارضی بوده و در تلفظ اعتبار شده است. هم چنین در ش و ق و ل گفته می شود فعل امر است و گفته نمی شود قاف و شین و لام چون در اصل بعضی از اجزای کلمه است، به خلاف آن که در اصل یک حرف است؛ مثل حرف جار پس به لفظ تلفظ نمی شود بلکه به نام تلفظ می گردد فیقال: الباء حرف جرّ و الواو حرف عطف.

۲. لفظ بر دو حرف نباشد مثل: قد و هل. در این صورت به لفظ تلفظ می شود فیقال:

قد حرف تحقیق و هل حرف استفهام و نا فاعل است یا مفعول و بهتر آن است که از نا تعبیر به ضمیر شود، زیرا در کلمه ضربنا که ضمیر متصل به نا است تلفظ نمی شود بلکه به نون تعبیر می شود و اگر در فا تعبیر به لفظ کردیم ممکن است در ضمیر متصل هم تعبیر به لفظ شود. لذا از ضمیر منفصل هم تعبیر به فا می شود و در بقیه کلمات دو حرفی به خود آنها تلفظ می شود فیقال: قد حرف تحقیق و گفته نمی شود: قاف و دال چون کلام طولانی می شود. نجم الاثمه گفته است که در هنگامی که کلمات دو حرف اعراب داده می شود آخرش را تشدید می دهند فیقال: قدّ حرف تحقیق و در ال تلفظ به



لفظ، قیاسی‌تر از تعبیر به الف و لام است. خلیل و سیبویه به هر دو تعبیر کرده‌اند.

۳. قسم سوم کلمه‌ای که از دو لفظ بیشتر باشد مثل سوف، منذ و لیت. در این صورت هم به خود کلمه تلفظ می‌شود مثل: سوف حرف استقبال و «ضرب» فعل ماضی است. در این گونه موارد سوف و ضرب حکایت از سوفها و ضربها است. پس اسم می‌باشند، نه حرف و فعل. لذا مبتدا واقع می‌شوند و از آنها خبر داده می‌شود مانند «ضرب فعل ماض» است طبق قاعده باید ضرب مرفوع باشد، ولی مفتوح است، زیرا حکایت از بقیه ضربها دارد و دلیل دیگر این که ضرب اگر فعل باشد باید بر حدث و زمان دلالت داشته باشد و در این جا دلالت بر حدث و زمان نمی‌کند و نیز فعل دائماً باید فاعل داشته باشد و در این جا فاعل ندارد و آن چه بیشتر مطلب را روشن می‌کند دخول حرف جر بر ضرب مثلاً در «ضرب زید» گفته می‌شود: زید مرفوع به ضرب یا زید فاعل به ضرب است و حرف جرّ بر ضرب داخل شده است، در حالی که حرف جرّ بر فعل داخل نمی‌شود. بعضی گفته‌اند: «لادلّیل فی ذلک لأنّ المعنی بکلمة ضرب»، یعنی دلیل بر اسم بودن وجود ندارد چون معنای فعل بودن به واسطه کلمه ضرب است، اما چون با جمله ذکر شده، محکوم به اسم می‌شود، زیرا کلمه را به ضرب اضافه کرده است. فعل، مضاف الیه واقع نمی‌شود. عبارت: «فان قلت...» توضیح سؤال و جواب است، یعنی اگر ضرب در جمله مذکور اسم باشد، چگونه خبر می‌دهیم بر فعلیت آن در جمله «ضرب فعل ماض». جواب این است که در این جا ضرب اسم است برای نظائر خود و حکایت از آنها می‌کند نظیر: «زید قائم» مراد از زید که مبتدا است معنا و مسمای او است، یعنی آن هیکل خارجی مصداق قائم قرار گرفته است. هم چنین در جمله «ضرب فعل ماض»، ضرب که حکایت از بقیه افعال دارد مصداق خبر واقع شده است پس در این جا معنای ضرب از نوع الفاظ است نظیر اسمای سوره‌های قرآن و اسمای حروف تهجی الف، باء، تاء... در این گونه موارد اسم و معنا

لفظ‌اند و به تعبیر نجم الاثمه رضی که گفته است الفاظ علم قرار گرفته است برای الفاظ دیگر.

جمله «و من هنا...» توضیح این مطلب است که ال که حرف تعریف است اگر به عنوان اسمیت و حکایت از الفاظ دیگر استعمال شود همزه آن همزه قطع می‌شود و به درج کلام ساقط نمی‌شود، چون در این هنگام لفظ از حرفیت نقل به اسمیت می‌گردد. پس باید قیاس همزه‌ای که جزء حروف اصلی کلمه است بر آن جاری گردد و همزه اصلی همزه قطع است که به درج کلام ساقط نمی‌شود، همان طوری که اگر نام کسی را «اضرب» (فعل امر حاضر) بگذارند همزه وصل، بدل به همزه قطع می‌شود و به درج کلام ساقط نمی‌شود فی‌قال: «جائنی زید فاضرب». باید توجه داشت که این قاعده در صورتی است که لفظ در علمیت محض گردد و معنای فعلیت در او نباشد. پس اگر معنای فعلیت در آن باقی بماند مثل الفضل که علم است، ولی معنای مصدری هم در آن لحاظ می‌شود در این صورت همزه بر وصلیت خود باقی می‌ماند.

اما ابن مالک اسناد لفظی را بر سه قسم تقسیم کرده است: اسناد در اسماء، اسناد در افعال و اسناد در حروف. گویا مرادش از اول زید لفظ و از دوم يضرب فعل المضارع و از سوم «فی حرّ حرّ» است و هیچ یک از این اقسام را از مختصات اسم ندانسته و فقط اسناد معنوی را مخصوص اسم قرار داده است.

عبارت: «فلا تحقیق فیه»<sup>۱</sup> جواب ابن مالک است، یعنی تقسیم او مطابق تحقیق نیست. بعضی به مصنف گفته‌اند: چگونه می‌شود ابن مالک در گفته خود درباره اسم و فعل اشتباه کند و مصنف در جواب او می‌گوید: بنابر قول ابن مالک باید نحوین اشتباه کرده باشند و چگونه تصور می‌شود که نحوین به طور کلی در قولشان که

۱. چون در مثال‌های ذکر شده «يضرب» و «فی» از فعلیت و حرفیت خارج گردیده و اسم قرار گرفته است به همان بیانی که گفته شد پس در این سه مثال اسناد اسم به اسم است.

گفته‌اند «الفعل یخبر به و لا یخبر عنه و ان الحرف لا یخبر به و لا یخبر عنه» اشتباه کرده باشند و از کسانی که در این اشتباه از ابن مالک تقلید کرده ابو حیان است. تا این جا بحث درباره چگونگی تعبیر از کلمات بود. از این جا به بعد بحث در مورد این است که طلبه مبتدی باید بیان وجه اعراب و نوع کلمات را یاد بگیرد. لذا گفته است کسی که اسم را بر زبان جاری می‌کند باید وجه اعرابش را بیان نماید که به واسطه مبتدا بودن است یا خبر یا فاعل یا مضاف الیه. قول کثیری از نحوین که مضاف، موصول و اسم اشاره بودن کلمه را هم به عنوان وجه اعراب اسم ذکر کرده‌اند صحیح نیست، زیرا موصول اسم اشاره مضاف اعراب مخصوص ندارد. پس این عناوین اعراب اسم را مشخص نمی‌کند و اگر کلمه مفعول باشد باید نوع مفعول تعیین شود که مفعول به است یا مفعول مطلق...». اصطلاح نحوین درباره مفعولی که مقید نشده باشد این است که حمل بر مفعول به می‌شود، چون مفعول به از همه مفاعیل بیشتر بر زبان‌ها جاری است و لذا قید به را برای تخفیف حذف کرده‌اند. ولی سزاوار بود که در صورت اطلاق مفعول مطلق اراده می‌شد، و لکن نحوین مفعول مطلق را در همه جا به قید مطلق بودن ذکر کرده‌اند.

اگر اسم به عنوان مفعول فیه تعیین شده باشد اگر تعبیر به ظرف زمان با ظرف مکان شود بهتر خواهد بود و در این صورت باید متعلق ظرف هم ذکر شود، همان طوری که در جار مجرور احتیاج به بیان متعلق است جایی که جار مجرور متعلق داشته باشد و اگر مفعول به در فعلی باشد که بیشتر از یک مفعول می‌گیرد باید هر یک از مفاعیل تعیین شود که کدام یک مفعول اول است و کدام یک مفعول دوم و سوم. هم چنین طالب مبتدی باید نوع فعل را تعیین کند که فعل ماضی یا فعل مضارع یا فعل امر است و نیز در مثل «تلظی» بیان کند که اصلش «تتلظی» بوده و مضارع است نه ماضی و نیز بیان کند فعل ماضی مبنی بر فتح است و فعل امر مبنی بر سکون یا مبنی بر حذف،

یعنی مبنی است بر آن چه فعل مضارع به آن مجزوم می گردد و در مثل «یتربصن» جمع مؤنث بیان کند که مبنی بر سکون است به جهت اتصال لام الفعل به نون مؤنث و در مثل «لُيُنْبَذَنَّ» مبنی بر فتح است به سبب این که لام الفعل مباشرت با نون تأکید دارد و هم چنین در فعل مضارع مرفوع بیان کند که رفع مضارع به جهت این است که جانشین اسم شده است و در مضارع مرفوع بیان کند که رفع مضارع به جهت این است که جانشین اسم شده و در مضارع منصوب بگوید که نصبش به اضممار ان است یا در حالت جزم جزمش به چه عاملی است.

در هر یک از مضارع مرفوع، منصوب و مجزوم علامت رفع و نصب و جزم را در چهارده صیغه فعل بیان کند و اگر فعل از افعال ناقصه باشد بدان تصریح شود مثلاً بگویند «کان» فعل ماضی ناقص است که رفع می دهد اسم را و نصب می دهد خبر را و اگر اسم معرب در غیر جای خود قرار گرفته باشد تعیین کند مثلاً در جمله «قائم زید» بگویند «قائم» اسم معرب و خبر است که در غیر جای خود قرار گرفته است، یعنی جانشین مبتدا شده تا دانسته شود که خبر است و به دنبال مبتدایش باشند و در مثل «وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ» بیان شود که «الذين» مفعول مقدم است تا در جست و جوی فاعل برآیند که آن فاعل ملائکه است یا اسم دیگر و نیز اگر در جمله خبر غیر مقصود باشد مثل «انتم قوم تجهلون» باید گفته شود که خبر (قوم) آماده ساز است برای جمله «تجهلون» چون مقصود اصلی «تجهلون» است و نیز در قول شاعر: «کفی بجسمی نحولاً اننی رجل...»؛ کفایت می کند جسم مرا از جهت لاغری... شاهد در خبر ان است که برای آماده سازی مطلب بعدی آورده شده است. لذا ضمیر بعد از قوم (در آیه) و رجل (در شعر) اعاده شده است به صورت خطاب و به ما قبل قوم و رجل بر نمی گردد و اگر ضمیر به آن دو بر می گشت باید به صورت ضمیر غایب می آمد فیقال: «یجهلون و مخاطبه»، اما «یجهلون» و «مخاطبین» آمده است و مثل خبر

متوطئه حال متوطئه است مثل آیه «إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ» در آیه «قرآنًا عربیًّا» حال است برای مفعول و مقصود آماده سازی برای جمله «لعلکم تعقلون» است. اما اگر مباحث فیه حرف باشد باید نوع و معنای آن بیان شود و هم چنین عملی که دارد در صورتی که آن حرف عامل باشد و اگر عامل نمی‌باشد مثل واو عاطفه فقط معنا و نوعش بیان می‌شود. بیانش به این است که بگوید آن حرف تأکید است اسم خود را نصب و خبر خود را رفع می‌دهد و لن حرف نفی است، فعل مضارع را نصب می‌دهد و معنای استقبال را در مضارع می‌آورد و آن حرف مصدری است، فعل مضارع را نصب می‌دهد و لم حرف جزم است فعل مضارع را نفی و جزم می‌کند و معنای مضارع را به ماضی بر می‌گرداند و شخص طالب مبتدی بعد از تجزیه کلمات مفرد در باره جمله‌ها صحبت می‌کند که آیا محلی از اعراب دارند یا نه.

## فصل

وَأول ما يحترز منه المبتدئ في صناعة الإعراب ثلاثة أمور:

أحدها: أن يلتبس عليه الأصلي بالزائد، ومثاله أنه إذا سمع أن «أل» من علامات الاسم، وأن أحرف «نأيت» من علامات المضارع، وأن تاء الخطاب من علامات الماضي، وأن الواو والفاء من أحرف العطف، وأن الباء واللام من أحرف الجر، وأن فعل ما لم يُسم فاعله مضموم الأول... سَبَقَ وهمه إلى أن «ألفيت وألهبت» اسمان، وأن «أكرمت وتعلمت» مضارعان، وأن «وعظ وفسخ» عاطفان ومعطوفان، أن نحو بيت و بين ولهو ولعب كل منها جار ومجرور، وأن نحو أخرج مبني لما لم يُسم فاعله، وقد سمعت مَنْ يُعرب «أَلْهَاكُمُ التَّكَاثُرُ»<sup>۱</sup> مبتدأ و خبراً، فظنهما مثل قولك

«المنطلق زيد». ونظير هذا الوهم قراءة كثير من العوام ﴿نَارُ حَامِيَةٍ﴾ \* أَلْهَاكُمْ التَّكَاثُرُ<sup>١</sup> بحذف الألف كما تحذف أول السورة في الوصل فيقال ﴿لَحِيرٌ﴾ \* الْقَارِعَةُ<sup>٢</sup> وذكر لي عن رجل كبير من الفقهاء ممن يقرأ علم العربية أنه استشكل قول الشريف المرتضى:

أَتَبَيْتُ رِيَّانَ الْجَفُونِ مِنَ الْكُرَى وَأَبَيْتُ مِنْكَ بَلِيلَةَ الْمَلْسُوعِ؟

وقال: كيف ضمَّ التاء من تَبَيْت وهي للمخاطب لا للمتكلم؟ وفتحها من أَبَيْت وهو للمتكلم للمخاطب؟ فبينت للحاكي أن الفعلين مضارعان، وأن التاء فيهما لام الكلمة، وأن الخطاب في الأول مستفاد من تاء المضارعة، والتكلم في الثاني مستفاد من الهمزة، والأول مرفوع لحوله محل الاسم، والثاني منصوب بأن مضمرة بعد واو المصاحبة على حد قول الحطيئة:

أَلَمْ أَكُ جَارَكُمْ وَيَكُونُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ الْمَوَدَّةُ وَالْإِخَاءُ

وحكى العسكري في كتاب التصحيف أنه قيل لبعضهم: ما فعل أبوك بحماره؟ فقال: باعه؟ فقيل له: لم قلت: باعه؟ قال: فلم قلت أنت بحماره؟ فقال: أنا جررت به بالباء، فقال: فلم تجرُّ بأوك و بائي لا تجر؟

ومثله من القياس الفاسد ما حكاه أبو بكر التاريخي في كتاب أخبار النحويين أن رجلاً قال لسمائك بالبصرة: بكم هذه السمكة؟ فقال: بدرهمان، فضحك الرجل، فقال السماءك: أنت أحمق، سمعت سيبويه يقول: ثمنها درهمان.

وقلت يوماً: تردُّ الجملة الاسمية الحالية بغير واو في فصيح الكلام، خلافاً للزمخشري، كقوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ﴾<sup>٣</sup>

١. القارعة (١٠١) الآية ١١، التكاثر (١٠٢) الآية ١.

٢. العاديات (١٠٠) الآية ١١، القارعة (١٠١) الآية ١.

٣. الزمر (٣٩) الآية ٦٠.

فقال بعض من حضر: هذه الواو في أولها.

وقلت يوماً: الفقهاء يلحنون في قولهم «البائع» بغير همز، فقال قائل: فقد قال الله تعالى ﴿فَبَايَعُوهُنَّ﴾<sup>١</sup>.

وقال الطبري في قوله تعالى ﴿أَتُمُّ إِذَا مَا وَقَعَ﴾<sup>٢</sup>: إن ثم بمعنى هنالك.

وقال جماعة من المعربين في قوله تعالى ﴿وَكَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ﴾<sup>٣</sup> في قراءة ابن عامر وأبي بكر بنون واحدة: إن الفعل ماضٍ، ولو كان كذلك لكان آخره مفتوحاً، والمؤمنين مرفوعاً.

فإن قيل سكنت الياء للتخفيف كقوله:

هو الخليفةُ فارَضُوا ما رضي لكم  
وأقيم ضمير المصدر مقام الفاعل.

قلنا: الإسكان ضرورة، وإقامة غير المفعول به مقامه مع وجوده ممتنعة، بل إقامة ضمير المصدر ممتنعة، ولو كان وحده، لأنه مبهم.

ومما يشبهه نحو «تولَّوا» بعد الجازم والناصب، والقرائن تبين، فهو في نحو ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ﴾<sup>٤</sup> ماضٍ، وفي نحو ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ﴾<sup>٥</sup> ﴿فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ﴾<sup>٦</sup> مضارع، وقوله تعالى: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾<sup>٧</sup> الأول أمر، والثاني مضارع، لأن النهي لا يدخل على

١. الممتحنة (٦٠) الآية ١٢.

٢. يونس (١٠) الآية ٥١.

٣. الأنبياء (٢١) الآية ٨٨.

٤. التوبة (٩) الآية ١٢٩.

٥. هود (١١) الآية ٣.

٦. النور (٢٤) الآية ٥٤.

٧. المائدة (٥) الآية ٢.

الأمر، و «تَلْطِى» في ﴿فَأَنْذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى﴾<sup>١</sup> مضارع، وإلا لقل: تَلْظَتْ، وكذا تمنى من قوله:

تمنّى ابتئاي أن يعّيش أبوهما  
ووهم ابن مالك فجعله ماضياً من باب:

ولا أرض أبقل أبقالها

وهذا حمل على الضرورة من غير ضرورة.

ومما يلتبس على المبتدئ أن يقول في نحو «مررتُ بقاضٍ»: إن الكسرة علامة الجر، حتى إن بعضهم يستشكل قوله تعالى ﴿لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ﴾<sup>٢</sup> وقد سألتهم عن ذلك فقال: كيف عطف المرفوع على المجرور؟ فقلت: فهلاً استشكلت ورود الفاعل مجروراً، وبَيَّنْتُ له أن الأصل زانٍ بياء مضمومة، ثم حذفت الضمة للاستئثار، ثم حذفت الياء لالتقاء ساكنة هي والتنوين، فيقال فيه: فاعل، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء المحذوفة، ويقال في نحو «مررتُ بقاضٍ»: جار ومجرور، وعلامة جرّه كسرة مقدرة على الياء المحذوفة، وفي نحو ﴿وَالْفَجْرِ﴾ \* وَكَيْالٍ عَشْرِ<sup>٣</sup> والفجر: جار ومجرور، وليال: عاطف ومعطوف، وعلامة جرّه فتحة مقدرة على الياء المحذوفة، وإنما قدرت الفتحة مع خفتها لنيابتها عن الكسرة، ونائب الثقيل ثقيل، ولهذا حذفت الواو في يهبُ كما حذفت في يعِدُ، ولم تحذف في يوجل، لأن فتحته ليست نائبة عن الكسرة، لأن ماضيه وجَلَّ بالكسر فقياسُ مضارعه الفتح، وماضيهما «فَعَلَ» بالفتح فقياسُ مضارعهما الكسر، وقد جاء «يعِدُ» على ذلك، وأما «يَهَبُ» فإن الفتحة فيه عارضة لحرف الحلق.

١. الليل (٩٢) الآية ١٤.

٢. النور (٢٤) الآية ٣.

٣. الفجر (٨٩) الآية ١ - ٢.



ومن هنا أيضاً قال أبو الحسن في يا غلاما: يا غُلامَ، بحذف الألف وإن كانت أخفت الحروف، لأن أصلها الياء.

ومن ذلك أن يبادر في نحو المصطفين والأعلين إلى الحكم بأنه مثني، والصواب أن ينظر أولاً في نونه، فإن وجدها مفتوحة كما في قوله تعالى ﴿وَإِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيَارِ﴾<sup>١</sup> حكم بأنه جمع، وفي الآية دليل ثانٍ، وهو وصفه بالجمع، وثالث وهو دخول من التبعية عليه بعد ﴿وَإِنَّهُمْ﴾ ومحال أن يكون الجمع من الاثنين، وقال الأحنف بن قيس:

تحلّم عن الأثنين واستبق ودهم      ولَنْ تستطيعَ الحِلْمَ حتى تحلّما

ومن ذلك أن يعرب الياء والكاف والهاء في نحو «غلامي أكرمني، وغلامك أكرمك، وغلامه أكرمه» إعراباً واحداً، أو بعكس الصواب، فليعلم أنهن إذا اتصلن بالفعل كن مفعولات، وإن اتصلن بالاسم كن مضافاً إليهن، ويستثنى من الأول، نحو «أرايتك زيداً ما صنع، وأبصرك زيداً» فإن الكاف فيهما حرف خطاب، ومن الثاني نوعان: نوع لا محل فيه لهذه الألفاظ، وذلك نحو قولهم «ذلك، وتلك، وإياي، وإياك، وإياه» فإنهن أحرف تكلم وخطاب وغيبة، ونوع هي فيه في محل نصب، وذلك نحو «الضَّارِبُ والضَّارِبَةُ» على قول سيبويه، لأنه لا يضاف الوصف الذي بـ «ال» إلى عارٍ منها، ونحو قولهم «لا عهد لي بالأم قفاً منه ولا أوضعه» بفتح العين، فالهاء في موضع نصب كالهاء في «الضَّارِبَةُ» إلا أن ذلك مفعول، وهذا مشبه بالمفعول، لأن اسم التفضيل لا ينصب المفعول إجماعاً، وليست مضافاً إليها وإلا لخفف «أوضع» بالكسرة، وعلى ذلك فإذا قلت «مررتُ برجلٍ أبيض الوجه لا أحمره» فإن فتحت الراء فالهاء منصوبة المحل، وإن كسرتها فهي مجرورة، ومن ذلك قوله:

فإن يكن النكاح أحلى شيء      فإن نكاحها مَطَرٍ حرامٌ  
 فيمن رواه بجر مطر، فالضمير منصوب على المفعولية، وهو فاصل بين  
 المتضايقين.

نخستین چیزی که مبتدی در علم نحو باید از آن پرهیز کند سه امر است:  
 الف) پرهیز از اشتباه حرف اصلی به حرف زاید، مثلاً هنگامی که شنید ال از  
 علامات اسم است و حروف نایت (نون، همزه، یاء، تاء) از علامات فعل مضارع است  
 و این که تاء خطاب از علامات فعل ماضی است، واو و فاء از حروف عطف است، لام  
 از حروف جرّ است و مانند آن. عبارت: «سَبَقَ وَ هَمَّ...» جواب «إِذَا سَمِعَ» است، یعنی  
 بعد از این که اینها را دانست به ذهنش می رسد که «الْقَيْتَ وَالْهَيْتَ» دو اسم می باشند به  
 خیال این که ال در آنها مخصوص به اسم است در حالی که ال از حروف اصلی کلمه  
 است و نیز ذهن او می رود که «اَكْرَمْتَ وَ تَعْلَمْتَ» چون در اولش همزه و تاء از حروف  
 نایت وجود دارد فعل مضارع می باشد و این که کلمه و عطف و فسخ به سبب این که  
 در اول واو و فاء دو حرف عطف دارد عاطف و معطوف می باشد و این که مثل بنت و  
 بنین و لهُوَ و لَعِبَ که در اولش باء و لام است خیال کنند که جار و مجرور می باشند و هم  
 چنین اُدْحَرَجَ به جهت این که اولش حرف مضارع مضموم است فعل مجهول است که  
 فاعلش ذکر نشده و شنیده شده است از کسانی که اشتغال به تحصیل علم نحو  
 داشته اند که «أَلْهَاكُمْ التَّكَاثُرُ» را مبتدا و خبر می دانسته و گمان می کرده که مثل  
 «المنطق زید» است یعنی ال در «الهیکم» را الف و لام می دانسته است و شنیدم از  
 بعضی کسانی که در هنگام وصل حرف آخر سوره القارعه را به اول سوره الهیکم،  
 یعنی در وصل «نار حامیه» به اول سوره الهیکم، همزه را حذف کرده اند، به خیال این  
 که مثل سایر ال ها می باشد در صورتی که لام از حروف اصلی کلمه است، اما «الهیکم»

را مثل «القارعه» حساب کرده است که وقتی آخر سوره و العادیات وصل به القارعه می‌شود همزه ساقط می‌گردد. مردی از یمن گفت: این که شخص بزرگی از فقها از کسانی که علم عربی می‌خواند بر شعر سید مرتضی علیه السلام<sup>۱</sup> اشکال کرد و ظاهراً مراد این است که ناقل شخص فقیه بزرگی بوده است و مشکل از محصلان علم عربی بوده است و قول شریف مرتضی این است «أُتِيتَ رِيَانُ الْجَفُونِ مِنَ الْكُرَى - وَأُيِّتَ مِنْكَ بَلِيلَةُ الْمَلْسُوعِ» قوله: تَبِيتَ فَعَلَ مُضَارِعٌ وَ هَمْزُهُ بَرَاءٌ لِمَا اسْتَفْهَمَ اسْتَ، «رِيَان» به معنای سیراب شده، «کری» به معنای نوم «جفون» جمع جفن به معنای پلک چشم «ابیت» متکلم وحده مضارع است، «ملسوع» اسم مفعول به معنای شخص عقرب یا مارگزیده.

آیا شب را به روز می‌آوری در حالی که پلک‌های چشم تو شاداب از خواب و من شب را به روز می‌آورم از فراق تو در شب مثل مار گزیده.

در این شعر استعاره زیبا به کار گرفته شده است که ادبا ذکر کرده‌اند. اشکال بعضی از فقها در این شعر به این است که چگونه تا آخر «تَبِيتُ» ضمه داده شده است، در حالی که تاء مخاطب بوده و تاء باید مفتوح باشد؟ جوابش این است که «تَبِيتُ» فعل مضارع است و تاء آخر لام الفعل و از حروف اصلی است و آخر فعل مضارع باید مرفوع باشد، چون جانشین اسم است. هم چنین در «أُيِّتَ» هم گفته است تاء باید مضموم باشد، چون تاء متکلم مضموم است در حالی که این هم فعل مضارع است و

۱. علی بن السید أبي أحمد الحسين بن موسى بن محمد بن موسى بن إبراهيم بن موسى بن جعفر علیه السلام از نوایغ علم در قرن چهارم و به طوری که موافق و مخالف او را جامع علوم زمان می‌دانند و به القابی شهرت یافته که همه حکایت از علوّ شأن او می‌کند، مثل: سید مرتضی، شریف علم الهدی و از خصوصیات وی این که در پاسخ به شبهات بسیار حاضر جواب بوده است در سنه ۳۵۵ متولد شد و در بیست و پنجم ربیع الاول ۴۳۶ رحلت نمود و آثار کثیری از خود باقی گذاشت که هر یک از آنها دریچه‌هایی از علم را بر روی مسلمانان باز کرد از شاگردان او محمد بن حسن الطوسی صاحب دو کتاب (تهذیب و استبصار) از کتب معتبره احادیث اربعه شیعه می‌باشد.

تاء جزء کلمه است و فعل مضارع منصوب به آن مقدره است که بعد از واو مصاحبه واقع شده است، همان طوری که شاعر دیگر گفته: «الم أکن جارکم و یکن...» در این شعر «یکن» فعل مضارع منصوب است به تقدیر ان ناصبه که بعد از واو مصاحبه محذوف است و در کتاب تصحیف عسکری حکایت می کند که به بعضی ها گفته شد: «ما فعل أبوک بجماره» (پدرت خرش را چه کار کرد) او در جواب گفت: «باعه» (فروخت) به کسر عین به او گفته، چرا «باعیه» را به کسر خواندی؟ در جواب گفت: چرا شما «بحماره» را کسر دادی؟ در جواب گفت به دلیل باء «بحماره» شخص مسئول عنه گفت: پس چرا باید بای تو جر بدهد و بای من جر ندهد و مرادش از باء فاعل الفعل «باعیه» است این در صورتی است که «باعیه» فعل ماضی متصل به ها مفعول است که باید «باعه» می گفت. نظیر این قیاس فاسد حکایتی است که ابوبکر تاریخی در کتاب اخبار نحویین آورده است و آن این است که مردی به ماهی فروشی گفت: «بکم هذه السمكة؛ این ماهی به چقدر؟» در جواب گفت: «بدرهمان؛ به دو درهم» سائل خندید، زیرا «درهمان» را با الف تلفظ کرد در صورتی که با دخول باء باید «بدرهمین» تلفظ شود. متکلم از خنده او ناراحت شده و گفت: «أنت احمق؛ تو نادانی» که بر کلام من می خندیدی. من از سیبویه شنیدم که می گفت «ثمنها درهمان» اما او خبر نداشت که در کلام سیبویه باء جاره نبوده است.

مصنف می گوید: روزی در میان جمعی گفتم که جمله اسمیه بدون واو در فصیح کلام برای حال می آید، بر خلاف زمخشری که گفته است بدون واو نمی آید و آیه «وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ» که جمله «وجوههم مسوده» حالیه است بدون واو است. بعضی از حاضران در جواب من گفتند: در آن جمله واو موجود است. او خیال کرده که واو «وجوههم» عاطفه است، در حالی که آن واو فاعل الفعل کلمه است. روز دیگر گفتم: فقها که در قول خود بایع را بدون همزه

(بائع) تلفظ می‌کند، یک نفر از حاضران گفت: خداوند می‌فرماید ﴿فَبَايِعْهُمْ...﴾ در صورتی که بایع در آیه فعل امر حاضر است به معنای بیعت و قائل خیال کرده است اسم فاعل از باع بییع است. طبری در آیه ﴿أَتُمُّ إِذَا مَا وَقَعَ﴾ گفته: این که ثم به معنای «هنالك» است در صورتی که ثم به فتح ثاء به معنای «هنالك» است و عده‌ای دیگر از ادبا در آیه ﴿وَكَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ﴾ بنا بر قرائت عامر و ابی‌بکر که با یک نون «نَجَى» را قرائت کرده‌اند، گفته‌اند که براساس این قرائت فعل ماضی است، در صورتی که اگر فعل ماضی باشد یاء لام‌الفعل باید مفتوح باشد و مؤمنین (نایب فاعل) هم باید مرفوع (مؤمنون) باشد و اگر گفته شود یاء آخر به دلیل تخفیف، ساکن شده است مثل قول شاعر: «هو الخليفة فارضو ما رضی لکم» باید یاء «رضی» مفتوح باشد، چون ماقبلش مکسور است و ولی به جهت تخفیف، ساکن است و نیز از اشکال دوم هم جواب داده‌اند که ضمیر مصدر در فعل مستتر است، پس «مؤمنین» نایب فاعل نیست تا مرفوع باشد. ولی این دو جواب مردود است. جواب اول: این که تخفیف فاء در «رضی» برای ضرورت است و در آیه ضرورتی وجود ندارد. و اما جواب دوم: در صورتی که مفعول به وجود داشته باشد چیز دیگر نمی‌تواند به جای مفعول قرار گیرد بلکه نایب واقع شدن ضمیر مقدر ممتنع است؛ ولو این که به تنهایی باشد، چون ضمیر مصدر مبهم است و از جمله مواردی که فعل مضارع بعد از جزم و نصب با فعل ماضی اشتباه می‌شود صیغه «تولوا» است که اگر مضارع باشد در اصل «تتلوا» بوده است و به واسطه قرینه ماضی بودن با مضارع معین می‌شود در آخر سوره توبه: ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ﴾ در این جا «تولوا» فعل ماضی است و در آیه ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ﴾ و نیز در آیه ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ﴾ در این دو آیه «تولوا» فعل مضارع است و در اصل «و ان تتلوا» بوده است، به دلیل ماقبل آنها که فعل امر است (اطيعوا الله و توبوا) و در آیه ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ

وَالْعُدْوَانِ ﴿ در این آیه «تعاونوا» اول فعل امر است و «تعاونوا» دوم فعل مضارع است که در اصل «تعاونوا» بوده است، چون لانهیه داخل بر فعل امر نمی شود. فعل «تَلَطَّى» در آیه ﴿فَأَنْذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى﴾ فعل مضارع است و اگر ماضی بود باید «تَلَطَّتْ» گفته می شد که فعل به ضمیر مؤنث اسناد داده شده است. هم چنین فعل «تَمَنَّى» در قول شاعر: «تَمَنَّى ابْتِئَانِ يَعْيشُ ابُوهُمَا» که در اصل «تَتَمَنَّى» بوده است و اگر فعل ماضی بود باید «تَمَنَّتْ» باشد، چون به مؤنث حقیقی اسناد داده شده است. ابن مالک خیال کرده است که «تَمَنَّى» فعل ماضی است و علت عدم تاء تأنیث این است که از باب «ولا ارض اقبل ابقالها» است، یعنی به همان علت که تاء «ابقل» حذف شده در این جا هم تاء حذف شده است، ولی در جواب گفته می شود: در قول شاعر ضرورت بوده و در «تَمَنَّى» ضرورتی نیست، چون ممکن است حمل بر مضارع شود.

از جمله مواردی که امر بر طالب مبتدی مشتبه می شود جمله «مررت بفاجر» است که خیال می شود کسره علامت جر است، حتی بعضی بر کسره زان در آیه ﴿لَا يَسْكُحُّهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ﴾ اشکال کرده اند که چرا «زان» مکسور است و عده ای علت کسر را از من پرسیدند که چگونه در این جا اسم مرفوع عطف بر اسم مجرور شده است، یعنی «مشرک» عطف بر «زان» شده است؟ به او گفتم: چرا اشکال نمی کنی که فاعل، مجرور آمده است؟ چون «زان» فاعل «ینکحها» است و سپس برای او شرح دادم که «زان» در اصل «زانی» بوده است آن گاه برای سنگینی که در تلفظ ضمه بود، آن را حذف کردیم، التقای ساکنین بین یاء و الف به وجود آمد، یاء را حذف کردیم و کسره برای دلالت بر یاء باقی مانده است لذا گفته می شود علامت رفع فاعل ضمه مقدره است، چون تقدیر زانی است و در مررت «بقاض» علامت جر کسره مقدر است، چون در اصل «بقاضی» بوده و در آیه ﴿وَالْفَجْرِ \* وَلَيَالٍ عَشْرٍ﴾ «لیالی» عطف بر «الفجر» است که در اصل «لیالی عشر» بوده است، چون جمع لیل، لیالی می آید. علامت جرش فتحه

مقدره بر یاء محذوفه است، زیرا الیالی غیر منصرف است و اسم غیر منصرف جرش به فتحه می‌باشد. ممکن است اشکال شود که فتحه بر یاء سنگین نیست پس نباید از ابتدا حذف می‌شد تا این که به دنبالش یاء حذف شود، اما جواب این است که فتحه در اسم غیر منصرف جانشین کسره است و کسره ثقیل بوده و حذف می‌شود. لذا فتحه قیاس بر کسره شده است. بنابراین در فعل مضارع مثال واوی «یعد» و او عین الفعل حذف شده است، چون بین کسره عین الفعل و یاء مفتوحه قرار گرفته است و قیاس بر آن شده جایی که عین الفعل مفتوح باشد مثل: «یهب»، در این صورت ثقیل نیست و نباید حذف گردد، ولی چون فتحه جانشین کسره عین الفعل است حذف شده است. البته واو در «یوجل» حذف نمی‌شود، چون فتحه عین الفعل جانشین کسره نیست، زیرا ماضی آن مکسور العین است و در این صورت باید عین الفعل مضارع مفتوح العین باشد و اما فعل ماضی «یعد» و «یهب» مفتوح العین است که باید مضارع آنها مکسور العین باشد و فعل مضارع بعد از این مکسور است، در اصل «یُوعِدُ» آمده است و اما «یوهب» در اصل مکسور است، ولی به دلیل این که عین الفعل از حروف حلق است فتحه داده شده و فتحه به جای کسره آمده است. لذا ابوالحسن اخفش در اسم منادا که برای استغاثه آمده است (مثل یا غلاما) آخرش را حذف کرده و فتحه را باقی گذاشته است. [با این که الف اخف حروف است]، چون الف نایب از یاء است و در اصل «یا غلامی» بوده و یاء ثقیل است.

از جمله موارد اشتباه «المصطفین» و «الاعلین» است، دو صیغه تشبیه که شباهت به جمع دارد، چون ما قبل یاء در تشبیه و جمع هر دو مفتوح است و تشخیص آن اولاً به نون است که اگر مفتوح باشد علامت جمع است و اگر مکسور باشد علامت تشبیه است مثل آیه «وَإِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيَارِ» چون نون مفتوح است حکم می‌شود بر جمع بودن و هم چنین وصف برای جمع آمده است که ضمیر «انهم» باشد.

دلیل دیگر دخول من تبعیضیه است، چون مناسب برای تبعیض صیغه جمع است؛ مخصوصاً بعد از «انهم» که جمع است و از «مصطفین» جدا می شود و اگر جمع نباشد جدا شدن جمع از تثنيه محال است. اخنف در شعر خود گفته: «تحلم عن الادنین و استبق و دهم و لن تسطيع الحلم...»، «ادنین» جمع «ادنی» به معنای نزدیکان نه تثنيه ادنی. در این شعر «ادنین» شبیه به تثنيه است.

از مواردی که اشتباه اعراب در آن واقع می شود یاء، کاف و ها است که در حالت جر و نصب با هم اشتباه می شوند، مثل «اکرمنی» که یاء مفعول است و «غلامی» که یاء مضاف الیه است و هم چنین «غلامک» کاف مضاف الیه و اکرمک کاف مفعول و «غلامه» ها مضاف الیه و «اکرمه، ها» مفعول است. در این سه ضمیر اعراب جرّ و نصب واحد است، همان طوری که در مثال گفته شد. عبارت: «او بعکس الصواب...»؛ به این معناست که در صورتی که این ضمایر متصل به فعل باشند، مضاف الیه و متصل به اسم باشند، مفعول واقع می شوند، عکس مثال های مذکور و باید بدانید که قاعده در ضمایر فوق این است که اگر به فعل باشند مفعول و اگر متصل به اسم باشد مضاف الیه و از قاعده اول استثناء شده است دو مورد: ۱. مثل: «أرأيتك زیداً ما صنع»، «رأيت» فعل و فاعل و «زیداً» مفعول اول، «ما صنع» مفعول دوم و کاف خطاب برای مجرد خطاب و معنا مستفاد از جمله است.

۲. «ابصرک زیداً»، «ابصر» فعل امر و فاعلش ضمیر مستتر و «زیداً» مفعول و کاف برای خطاب است. عبارت: «من الثانی» عطف بر «من الاول» است، یعنی استثنا شده است از قاعده دوم. ذلك، تلك، اباك و ایای در این کلمات کاف فقط حرف خطاب است و یا حرف تکلم است.

نوع دوم این که ضمایر در آخر اسم در محل نصب باشد مثل: «الضاربك والضاربة» بنابر قول سیبویه ضمیر در این دو کلمه مفعول اسم فاعل است، زیرا «الضارب» ال



دارد و نمی‌تواند اضافه به اسمی شود که خالی از ال است و در مثل «لا عهد لی بالأُم قفاً منه و لا أَوْضَعه» لافعی جنس و اسمش عهد است، ولی جار مجرور متعلق به محذوف که انّ محذوف خبرش می‌باشد و «الأُم» بر وزن افعَل «صیغه افعَل التفضیل» است «وَقفاً» تمیز است و منه متعلق به صیغه افعَل التفضیل و «لا أَوْضَعه» عطف بر «بِالأُم» است و «أَوْضَعه» افعَل التفضیل است و ها متصل به آن شبیه به مفعول می‌باشد پس ها در موضع نصب است. مثل هاء در «الضاربة» متنها در «الضاربة»، ها مفعول است و «وهاء در أَوْضَعه» شبیه به مفعول است زیرا افعَل التفضیل مفعول نمی‌گیرد بالاتفاق و ها نمی‌تواند مضاف الیه «اوضع» باشد، و الا اوضع باید مکسور باشد، زیرا عطف بر بِالأُم و چون غیر منصرف است حال جر آن به فتح است و غیر منصرف اگر اضافه شود حالت جَرّی به کسره است پس باید مکسور می‌بود و این که مکسور نیست فهمیده می‌شود که اضافه به ها نشده است و در مثال «مررت برجل أبيض الوجه لأحمره» که نظیر مثال مذکور است اگر «احمره» به کسر خوانده شود ها مضاف الیه و مجرور است و اگر به نصب خوانده شود شبیه مفعول خواهد بود و محلاً منصوب. عبارت: «فإن نکاحها مطر حرام» در این جمله کسی که مطر را به جرّ خوانده است بنابر این که مضاف الیه نکاح باشد پس ها شبیه مفعول است بین مضاف و مضاف الیه واسطه شده است.

### تنبيه

إذا قلت «رَوَيْدَكَ رَیْدًا» فإن قدرت رَوَيْدًا اسمَ فعلٍ فالكاف حرف خطاب، وإن قدرته مصدرًا فهو اسم مضاف إليه، ومحلّه الرفع، لأنه فاعل.

والثاني: أن يجري لسانه إلى عبارة اعتادها فيستعملها في غير محلها كأن يقول في «كنت، وكانوا» في الناقصة: فعل وفاعل، لما أُلّف من قول ذلك في نحو فعلت وفعلوا،

وأما تسمية الأقدمين الاسم فاعلاً والخبر مفعولاً فهو اصطلاح غير مألوف، وهو مجاز، كتسميتهم الصورة الجميلة دُمية، والمبتدئ إنما يقوله على سبيل الغلط، فلذلك يُعاب عليه.

والثالث: أن يعرب شيئاً طالباً لشيء، ويهمل النظر في ذلك المطلوب، كأن يعرب فعلاً ولا يتطلب فاعله، أو مبتدأ ولا يتعرض لخبره، بل ربما مر به فأعربه بما لا يستحقه ونسي ما تقدم له.

فإن قلت: فهل من ذلك قول الزمخشري في قوله تعالى ﴿وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ﴾<sup>١</sup> الآية: قد أهتمهم: صفة لطائفة، ويظنون: صفة أخرى، أو حال بمعنى قد أهتمهم أنفسهم طائنين، أو استئناف على وجه البيان للجملة قبلها، ويقولون: بدل من يظنون، فكأنه نسي المبتدأ، فلم يجعل شيئاً من هذه الجمل خبراً له؟

قلت: لعله رأى أن خبره محذوف، أي ومعكم طائفة صفتهم كيت وكيت، والظاهر أن الجملة الأولى خبر، وأن الذي سوَّغ الابتداء بالنكرة صفة مقدرة، أي وطائفة من غيركم، مثل «السَّمْنُ مَتَوَانٍ بِدِرْهِمٍ» أي منه، أو اعتماده على واو الحال كما جاء في الحديث «دخل عليه الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَبُرْمَةٌ عَلَى النَّارِ».

وسألت كثيراً من الطلبة عن إعراب «أحقُّ ما سأل العبدُ مولاهُ» فيقولون:

مولاه مفعول، فيبقى لهم المبتدأ بلا خبر، والصواب أنه الخبر، والمفعول العائد المحذوف أي سأله، وعلى هذا فيقال: أحقُّ ما سأل العبدُ ربُّه، بالرفع، وعكسه:

إِنَّ مَصَابِكَ الْمَوْلَى قَبِيحٌ .....

يذهب الوهم فيه إلى أن المولى خبر، بناء على أن المصاب اسم مفعول، وإنما هو مفعول، والمصاب مصدر بمعنى الإصابة بدليل مجيء الخبر بعده، ومن هنا أخطأ مَنْ

قال في مجلس الواثق بالله في قوله:

أُظْلِمُ إِنَّ مُصَابِكُمْ رَجُلًا

أَهْدَى السَّلَامَ تَحِيَّةَ ظُلْمٍ

إنه برفع رجل، وقد مضت الحكاية.

## تنبیه

در جمله «رویدک زید» دو احتمال است:

۱. «روید» اسم فعل باشد به معنای «امهل»، فعل امر بنابرین کاف، فقط برای خطاب است.

۲. «روید» مصدر بوده و اضافه به ضمیر شده باشد و ضمیر لفظاً مجرور و محلاً مرفوع است، چون در واقع فاعل است.

**دوم:** شخص مبتدی باید از قیدی پرهیز کند که جریانش بر زبان او عادت شده و در جایش نیست مثل تعبیر از اسم و خبر «کان» به فاعل و مفعول باید بپرهیزد. و اما قدمای نحویون که نام فاعل و مفعول را بر اسم و خبر می‌گذاشتند مجازاً استعمال می‌کردند نظیر اصطلاحشان که در باره صورت جمیله که نام «ذمیة» به معنای صنم را بر آن می‌گذاشتند و اگر این اصطلاح را مبتدی استعمال کند غلط خواهد بود، چون به مجاز بودن آن توجهی ندارد. لذا بر او عیب گرفته می‌شود، ولی اشکالی بر علمایی که این تعبیر را داشته‌اند وارد نیست.

**سوم:** پرهیز کردن از اعراب دادن کلمه در حالی که طالب شیء دیگر باشد و نظر به مطلوب خود نداشته باشد، مثل این که فعل را اعراب دهد و به دنبال فاعلش نرود و مبتدا را طلب کند و خبرش را به افعال گذارد و بسا فاعل و خبر بر آن عبور کند، ولی اعراب غیر مستحقّی برای آن در نظر بگیرد و از فعل و مبتدائی که بر فاعل و خبر مقدم شده فراموش کند. عبارت: «فان قلت فهل من قول الزمخشری...» یعنی آیا قول زمخشری از همین موارد نیست؟ که در تفسیرش گفته: «و طائفة قد اهتمهم»

«قد اهتمهم» صفت است برای طائفه و یظنون صفت دیگر است یا این که حال است برای فاعل «اهتمهم» که تقدیر: «قد اهتمهم انفسهم طائین».

احتمال سوم: این که جمله مستأنفه باشد، به طوری که بیان کننده جمله ما قبل خود باشد و جمله «يقول» بدل از «یظنون» و گویا زمخشری از این که مبتداست فراموش کرده است و هیچ یک از این جمله ها را خبر برای مبتدا قرار نداده است، لذا از مصادیق سوم می شود که باید پرهیز شود. اما مصنف جواب می دهد که شاید زمخشری خبر «طایفه» را «معکم» دانسته است که محذوف است ای: «و طایفه معکم» و جملات بعد را صفت یا حال برای «طایفه» قرار داده است، اما ظاهر این است که جمله اول (قد اهتمهم) خبر برای مبتدا (طائفة) است. در این صورت مبتدا به دلیل این که نکره است احتیاج به مسوغ دارد و مسوغ آن صفت مقدره است ای: «و طائفة من غیرکم مثل السمن منوان بدرهم» «منوان» نکره و مبتدا واقع شده مسوغ صفت مقدره است، ای: «منوان منه بدرهم»

احتمال دیگر این که مسوغ مبتداء وقوع نکره بعد از واو حال است، همان طور که در حدیث آمده است: «دخل وبرمة على النار» «برمة» مبتدا، واو برای حال است که بر آن مقدم شده است. از بسیاری از طلاب، درباره اعراب جمله «أحق ما سأل العبدُ مولاه» پرسیدم در جواب گفتند: که «مولاه» مفعول «سأل» است بنابراین مبتدا «أحق» است که بدون خبر باقی می ماند. پس حق این است که «مولاه» خبر برای مبتدا باشد و مفعول «سأل» ضمیر محذوف است ای: «سأل»، یعنی سزاوارترین چیز این است عبد مولای خود را سؤال کند، بر همین ترکیب است جمله «أحق ما سأل العبدُ ربه» رفع «ربه» چون خبر برای مبتدا است و جمله «ان مصابك» المولى قبيحة» عکس جمله مذکور است، چون ابتدای امر به نظر می رسد که «مولى» خبر باشد بنابر این که «المصاب» اسم مفعول و مبتدا و خبرش هم «مولا» است در حالی که «مصاب» مصدر

است به معنای اصابه و «مولا» مفعولش می‌باشد به دلیل این قبیح است که خبر مبتدا بعد از «مولا» ذکر شود، چون احتیاج به دو خبر نیست. با این توضیح اشتباه کسی که در مجلس واثق بالله رفع رجل در «شعر أظلم ان مصابكم رجلاً...» قرائت کرده است بنابر این که خبر برای مبتدا باشد، ظاهر می‌شود بلکه «مصابكم» مصدر و ظلوم مفعولش است. شرح این شعر در باب پنجم، جهت اول، مثال بیست و دوم، گذشت. در ضمن حکایت مازنی و شاگردش میرد هم بیان شد.

### تنبيه

وقد يكون للشيء إعراب إذا كان وحده، فإذا اتصل به شيء آخر تغير إعرابه، فينبغي التحرز في ذلك.

من ذلك «ما أنت، وما شأنك» فإنهما مبتدأ وخبر، إذا لم تأت بعدهما بنحو قولك «وزيداً» فإن جئت به فأنت مرفوع بفعل محذوف، والأصل:

ما تصنع، أو ما تكون، فلما حذف الفعل برز الضمير وانفصل، وارتفاعه بالفاعلية، أو على أنه اسم لكان، وشأنك بتقدير ما يكون، و «ما» فيهما في موضع نصب خبراً ليكون، أو مفعولاً لتصنع. ومثل ذلك «كيف أنت و زيداً» إلا أنك إذا قدرت تصنع كان «كيف» حالاً، إذا لا تقع مفعولاً به.

وكذلك يختلف إعراب الشيء باعتبار المحل الذي يحل فيه وسألت طالباً: ما حقيقة كان إذا ذكرت في قولك «ما أحسن زيداً»؟ فقال: زائدة، بناء منه على أن المثال المسؤول عنه «ما كان أحسن زيداً» وليس في السؤال تعيين ذلك، والصواب الاستفصال، فإنها في هذا الموضع زائدة كما ذكر، وليس لها اسم ولا خبر، لأنها قد جرت مجرى الحروف، كما أن قلَّ في «قلَّما يقوم زيدٌ» لما استعملت استعمال ما النافية لم تحتج لفاعل، هذا قول الفارسي والمحققين، وعند أبي سعيد هي تامة،

وفاعلها ضمير الكون، وعند بعضهم هي ناقصة، واسمها ضمير ما، والجملة بعدها خبرها. وإن ذكرت بعد فعل التعجب وجب الإتيان قبلها بما المصدرية، وقيل «ما أحسن ما كان زيداً» وكان تامة، وأجاز بعضهم أنها ناقصة على تقدير «ما» اسماً موصولاً، وأن ينصب زيد على أنه الخبر أي: ما أحسن الذي كان زيداً، وردد بأن «ما أحسن زيداً» مُعْنٍ عنه.

### تنبيه

گاهی برای کلمه در صورتی که تنها باشد اعراب مخصوصی وجود دارد و در صورتی که همراه چیز دیگر باشد اعراب دیگر دارد پس بر شخص مبتدی لازم است که از اشتباه در این موارد پرهیز کند. از جمله آنها مثال «ما انت و شأنک» است که با این هیئت مبتدا و خبر است، یعنی «شأنک» مبتدای مؤخر، ما استفهامیه خبر مقدم است و اگر بعدش زیداً به جمله متصل شود مثل «ما انت و زیداً» و «ما شأنک» «زیداً» در این صورت أنت مرفوع است، به سبب فعل محذوف و در اصل «ما تصنع مع زید» می باشد فرق بین دو مثال این است که در مثال اول ممکن است «یکون» در تقدیر باشد ای: «ما تکنون زیداً» چون فعل حذف شده و ضمیر را بارز آوردیم که أنت باشد و رفع ضمیر یا بنابر فاعلیت است، اگر «تصنع» در تقدیر باشد و یا بنابر مبتدا بوده است که اسم «کان» قرار گرفته است در صورتی که «تکنون» در تقدیر باشد.

و مثل جمله مذکور است جمله «کیف أنت و زیداً» یعنی اگر «کیف انت» باشد مبتدا و خبر می باشد و اگر زید متصل شود رفع أنت به فعل مقدر خواهد بود و اگر «تصنع» در تقدیر گرفته شود کیف به عنوان حال منصوب است، زیرا مفعول به واقع نمی شود، به خلاف ما استفهامیه که مفعول به واقع می شود و نیز گاهی اعراب کلمه بر حسب مکانی که در او واقع می شود فرق می کند. از کسی پرسیدم: اگر «کان» در «ما احسن

زیداً» ذکر شود از چه قسم «کان» است؟ در جواب گفت: «کان» زایده است و این جواب مبنی بر این است که سؤال از «ما کان احسن زیداً» است، اما این سؤال تعیین نشده است که «کان» بعد از ما باشد و لذا جواب صحیح این بود که از مراد می‌پرسید به این که مراد سؤال از مثالی است که «کان» با آن ذکر شود که کان بعد از ما، زاید است، همان‌طوری که او گفته است و اسم خبر ندارد همان‌طوری که فعل قلّ در «قلّما يقوم زید» چون به جای ما نافیہ استعمال شده احتیاج به فاعل ندارد این قول فارسی و محققان از نحو یون است و اما در نزد ابی سعد کان در جمله مذکور تامه است که به اسم تنها اکتفاء می‌کند و اسمش ضمیری است که به مصدر بر می‌گردد و در نزد بعضی، «کان» ناقصه است که اسم آن ضمیری است که به ما بر می‌گردد و جمله بعدش هم خبر آن است و اگر کان بعد از فعل تعجب ذکر شود واجب است که ما مصدریّه قبل از کان آورده شود: «ما احسن ما کان زید» و در این هنگام کان تامه و «زید» اسمش خواهد بود. بعضی گفته‌اند: کان ناقصه است بر تقدیر این که ما دوم موصوله باشد تا ضمیر اسم «کان» به ما برگردد و زید خبرش باشد و تقدیر: «ما احسن الذی کان زیداً» و اما این قول مردود است، زیرا جمله «ما احسن زیداً» ما را از جمله «ما احسن الذی کان زیداً» بی‌نیاز می‌کند، یعنی همان معنا بدون ذکر «الذی» استفاده می‌شود.

## الباب الثامن:

في ذكر أمور كُلية يتخرج  
عليها ما لا ينحصر من الصور الجزئية





## في ذكر أمور كُلية يتخرج عليها ما لا ينحصر من الصور الجزئية

وهي إحدى عشرة قاعدة:

### القاعدة الأولى

قد يعطى الشيء حكم ما أشبهه في معناه، أو في لفظه، أو فيهما

١ . فأما الأول فله صور كثيرة:

إحداها: دخول الباء في خبر أن في قوله تعالى ﴿أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَعْزَمْ بِخَلْقِهِنَّ بِقَادِرٍ﴾<sup>١</sup> لأنه في معنى «أو ليس الله بقادر»، والذي سهل ذلك التقدير تباعد ما بينهما، ولهذا لو تدخل في ﴿أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ﴾<sup>٢</sup>.

ومثله إدخال الباء في ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾<sup>٣</sup> لما دخله من معنى اكتفٍ بالله شهيداً، بخلاف قوله:

---

١ . الأحقاف (٤٦) الآية ٣٣.

٢ . الإسراء (١٧) الآية ٩٩.

٣ . الرعد (١٣) الآية ٤٣ والإسراء (١٧) الآية ٩٦.

قليلك لا يقال له قليل

قليلٌ مِنْكَ يَكْفِينِي، وَلَكِنْ

وفي قوله:

سُودُ المحاجر لا يقرَأَنَ بالسُّورِ

هَنَّ الحرائر لاربات أحمره

لما دخله من معنى لا يتقربن بقراءة السور، ولهذا قال السهيلي: لا يجوز أن تقول «وصل إلي كتابك فقرأت به» على حد قوله:

..... لا يقرَأَنَ بالسُّورِ

.....

لأنه عارٍ عن معنى التقرب.

والثانية: جواز حذف خبر المبتدأ في نحو «إِنَّ زَيْدًا قَائِمٌ و عمرو» اكتفاء بخبر إِنَّ لما كان «إِنَّ زَيْدًا قَائِمٌ» في معنى زيد قائم، ولهذا لم يجرز «لَيْتَ زَيْدًا قَائِمٌ و عمرو». والثالثة: جواز «أنا زَيْدًا غَيْرُ ضَارِبٍ» لما كان أنا زَيْدًا لا أُضْرَبُ، ولو لا ذلك لم يجرز، إذ لا يتقدم المضاف إليه على المضاف، فكذا لا يتقدم معموله، لا تقول «أنا زَيْدًا أَوَّلُ ضَارِبٍ، أو مثلُ ضَارِبٍ» ودليل المسألة قوله تعالى ﴿وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ﴾<sup>١</sup> وقول الشاعر:

ولا تَتَّخِذْ يوماً سِوَاهُ خَلِيلاً

فَتَيَّ هُوَ حَقًّا غَيْرُ مُلَغٍ تَوَلَّهْ

وقوله:

على التَّنَائِي لَعَنَدِي غَيْرُ مَكْفُورٍ

إِنْ امْرَأُ خَصَّنِي يَوْماً مَوَدَّتْهُ

ويحتمل أن يكون منه ﴿فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ \* عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ﴾<sup>٢</sup>.

ويحتمل تعلق «على» بعسير، أو بمحذوف هو نعت له، أو حال من ضميره.

ولو قلت «جاءني غَيْرُ ضَارِبٍ زَيْدًا» لم يجرز التقديم، لأن النافي هنا لا يحل مكان

«غير».

١. الزخرف (٤٣) الآية ١٨.

٢. المدثر (٧٤) الآية ٩ - ١٠.

والرابعة: جواز «غَيْرُ قَائِمٍ الزَّيْدَانِ» لما كان في معنى «ما قائم الزيدان»، ولو لا ذلك لم يجز، لأن المبتدأ إما أن يكون ذا خبر أو ذا مرفوع يغني عن الخبر، ودليل المسألة قوله:

غَيْرُ لَاهِ عَدَاكَ فَاطَّرِحَ اللّٰهُو .....  
ولا تَغْتَرَّرُ بِعَارِضِ سِلْمٍ .....  
وهو أحسن ما قيل في بيت أبي نواس:

غَيْرُ مَأْسُوفٍ عَلَى زَمَنِ .....  
يَنْقُضِي بِأَلْهَمٍ وَالْحَزَنِ .....  
والخامسة: إعطاؤهم «ضَارِبِ زَيْدٍ الْآنَ أَوْ غَدًا» حكم «ضاربٌ زيداً» في التنكير، لأنه في معناه، ولهذا وصفوا به النكرة، ونصبوه على الحال، وخفضوه برب، وأدخلوا عليه ال، وأجاز بعضهم تقديم حال مجروره عليه نحو «هذا مَلْتَوَتًا شَارِبُ السَّوِيقِ» كما يتقدم عليه حال منصوبه، ولا يجوز شيء من ذلك إذا أريد الماضي، لأنه حينئذٍ ليس في الناصب.

والسادسة: وقع الاستثناء المفرغ في الإيجاب في نحو «وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ»<sup>١</sup>، «وَيَأْتِي اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُنَمَّ نُورُهُ»<sup>٢</sup> لما كان المعنى وإنها لا تسهل إلا على الخاشعين، ولا يريد الله إلا أن يتم نوره.

السابعة: العطف بـ «ولا» بعد الإيجاب في نحو:

أَبِي اللَّهِ أَنْ أَسْمُو بِأَمٍّ وَلَا أَبٍ .....  
.....

لما كان معناه قال الله لي: لا تَسْمُ بِأَمٍّ وَلَا أَبٍ .

الثامنة: زيادة لا في قوله تعالى ﴿مَا مَعَكَ إِلَّا تَسْجُدٌ﴾<sup>٣</sup> قال ابن السيد:

المانع من الشيء أمر للممنوع ألا يفعل، فكأنه قيل: ما الذي قال لك لا تسجد،

١. البقرة (٢) الآية ٤٥.

٢. التوبة (٩) الآية ٣٢.

٣. الأعراف (٧) الآية ١٢.

والأقرب عندي أن يقدر في الأول لم يرد الله لي، وفي الثاني ما الذي أمرك، يوضحه في هذا أن الناهية لا تصاحب الناصبة بخلاف النافية.

التاسعة: تعذّي رضي بـ «على» في قوله:

إِذَا رَضِيتُ عَلَيَّ بَنُو قُشَيْرٍ      فما سودتني عامر عن ورائه

لما كان «رضي عنه» بمعنى أقبل عليه بوجه ودّه، وقال الكسائي: إنما جاز هذا حملاً على نقيضه وهو سخط.

العاشرة: رفع المستثنى على إبداله من الموجب في قراءة بعضهم ﴿فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا﴾<sup>١</sup> لما كان معناه فلم يكونوا منه، بدليل ﴿فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي﴾<sup>٢</sup> وقيل: إلا وما بعدها صفة، فقيل: إن الضمير يوصف في هذا الباب، وقيل: مرادهم بالصفة عطف البيان، وهذا لا يخلص من الاعتراض إن كان لازماً، لأن عطف البيان كالنعت فلا يتبع الضمير، وقيل: قليلٌ مبتدأٌ حذف خبره، أي لم يشربوا.

الحادية عشرة: تذكير الإشارة في قوله تعالى ﴿فَذَانِكَ بُرْهَانَانِ﴾<sup>٣</sup> مع أن المشار إليه اليَدُ والعَصَا وهما مؤنثان، ولكن المبتدأ عين الخبر في المعنى، والبرهان مذكر، ومثله ﴿ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا﴾<sup>٤</sup> فيمن نصب الفتنة وأنّ الفعل.

الثانية عشرة: قولهم «علمتُ زيدٌ مَنْ هُوَ» برفع «زيد» جوازاً، لأنه نفس «مَنْ» في المعنى.

الثالثة عشرة: قولهم «إن أحداً لا يقول ذلك» فأوقع أحداً في الإثبات لأنه نفس الضمير المستتر في «يقول»، والضمير في سياق النفي فكأن «أحداً» كذلك، وقال:

١. البقرة (٢) الآية ٢٤٩.

٢. البقرة (٢) الآية ٢٤٩.

٣. القصص (٢٨) الآية ٣٢.

٤. الأنعام (٦) الآية ٢٣.

في لَيْلَةٍ لا نرى بها أحداً يحكي علينا إلا كواكبها  
فرفع كواكبها بدلاً من ضمير يحكي، لأنه راجع إلى «أحداً»، وهو واقع في سياق  
غير الإيجاب، فكان الضمير كذلك.

وهذا الباب واسع، ولقد حكى أبو عمرو بن العلاء أنه سمع شخصاً من أهل اليمن  
يقول: فلانٌ لغوبٌ أثنى كتابي فاحتقرها، فقال له: كيف قلت أثنى كتابي؟ فقال: أليس  
الكتاب في معنى الصحيفة؟

وقال أبو عبيده لرؤبة بن العجاج لما أنشد:

فيها خُطوطٌ مِنْ سَوَادٍ وَبَلَقَ كَأَنَّهُ فِي الْجِلْدِ تَوَلَّيعَ الْبَهَقِ

إن أردت الخطوط فقل: كأنها، أو السواد والبلق فقل: كأنهما، فقال: أردت «ذلك»  
ويْلَكَ .

وقالوا «مَرَرْتُ بِرَجُلٍ أَبِي عَشْرَةَ نَفْسِهِ، وَيَقُومُ عَرَبٍ كُلُّهُمْ، وَبَقَاعٍ عَرْفَجٍ كُلُّهُ» برفع  
التوكيد فيهنَّ، فرفعوا الفاعل بالأسماء الجامدة، وأكدوه لما لاحظوا فيها المعنى، إذ كان  
العرب بمعنى الفصحاء، والعرفج بمعنى الخشن، والأب بمعنى الوالد.

### تنبيهان

الأول: انه وقع في كلامهم أبلغ مما ذكرنا من تنزيلهم لفظاً موجوداً منزلة لفظ  
آخر لكونه بمعناه، وهو تنزيلهم اللفظ المعلوم الصالح للوجود بمنزلة الموجود كما في  
قوله:

بَدَا لِي أَنِّي لَسْتُ مُدْرِكَ مَا مَضَى وَلَا سَابِقٍ شَيْئاً إِذَا كَانَ جَائِياً  
وقد مضى ذلك.

والثاني: أنه ليس بلام أن يعطى الشيء حكم ما هو في معناه، ألا ترى أن المصدر  
قد لا يُعطى حكم أن أو أن وصلتهما، وبالعكس. دليل الأول أنهم لم يُعطوه حكمهما

في جواز حذف الجار، ولا في سدهما مسد جزأي الاسناد، ثم إنهم شركوا بين أنَّ وأن في هذه المسألة في باب ظن، وَخَصُّوا أن الخفيفة وصلتها بسدها مسدهما في باب عسى، وخصوا الشديدة بذلك في باب لو، ودليلُ الثاني أنهما لا يُعطيان حكمه في النيابة عن ظرف الزمان، تقول: عجيب من قيامك، وعجبت أن تقوم، وأنتك قائم، ولا يجوز: عجبت قيامك، وشذ قوله:

فإِيَّاكَ إِيَّاكَ المراءَ فَإِنَّهُ إِلَى الشَّرِّ دَعَاءٌ وَلِلشَّرِّ جَالِبٌ

فأجري المصدر مجرى أن يفعل في حذف الجار، وتقول «حسبت أنه قائم، أو أن قام» ولا تقول حسبت قيامك حتى تذكر الخبر. وتقول «عسى أن تقوم» ويمتنع: عسى أنك قائم، ومثلها في ذلك لعل، وتقول، وتقول: لو أَتَكَ تقوم، ولا تقول لو أن تقوم، وتقول جئتكَ صلاةَ العصر، ولا يجوز جئتكَ أن تُصليَ العصر، خلافاً لابن جني والزمخشري.

\*\*\*

والثاني: وهو ما أعطي حكم الشيء له في لفظه دون معناه، له صور كثيرة أيضاً. إحداها: زيادة أن بعد «ما» المصدرية الظرفية، وبعد «ما» التي بمعنى الذي، لأنهما بلفظ «ما» النافية كقوله:

وَرَجَّ الْقَتَى لِلْخَيْرِ مَا إِنْ رَأَيْتَهُ  
على السَّنِّ خيراً لا يَزَالُ يَزِيدُ  
وقوله:

يُرَجِّي المرءَ ما إِنْ لا يَرَاهُ  
فهذان محمولان على نحو قوله:

ما إِنْ رَأَيْتُ ولا سَمِعْتُ بِمِثْلِهِ  
كَالْيَوْمِ هَانَيْ أَيْنُقِي جُرْبِ

الثانية: دخول لام الابتداء على «ما» النافية، حملاً لها في اللفظ على «ما» الموصولة الواقعة مبتدأ، كقوله:

لَمَّا أَغْفَلْتُ شُكْرَكَ فَاصْطِنِعْنِي فكيف ومن عطاءك جُلُّ مالي؟

فهذا محصول في اللفظ على نحو قولك «لَمَّا تصنعه حسن».

الثالثة: توكيد المضارع بالنون بعد لا النافية حملاً لها في اللفظ على لا الناهية نحو «أَدْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ لَا يَحْطِمْكُمْ سُلَيْانٌ وَجُنُودُهُ»<sup>١</sup> ونحو «وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً»<sup>٢</sup> فهذا محمول في اللفظ على نحو «وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا»<sup>٣</sup> ومن أولها على النهي لم يحتج إلى هذا.

الرابعة: حذف الفاعل في نحو قوله تعالى «أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ»<sup>٤</sup> لما كان «أحسن بزيد» مشبهاً في اللفظ لقولك «أمر بزيد».

الخامسة: دخول لام الابتداء بعد إَنَّ التي بمعنى نعم، لشبهها في اللفظ بِإَنَّ المؤكدة، قاله بعضهم في قراءة من قرأ «إِنَّ هَٰذَا لَسَاحِرٌ»<sup>٥</sup> وقد مضى البحث فيها.

السادسة: قولهم «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَنَا أَيَّتَهَا الْعِصَابَةُ» بضم أية ورفع صفتها كما يقال «يا أَيَّتَهَا الْعِصَابَةُ» وإنما كان حقهما وجوب النصب كقولهم «نحنُ العُربُ أقرى النَّاسِ للضَّيْفِ» ولكنها لما كانت في اللفظ بمنزلة المستعملة في النداء أعطيت حكمها وإن انتفى موجب البناء، وأما «نحنُ العُربُ» في المثال فإنه لا يكون منادى، لكونه بأل، فأعطي الحكم الذي يستحقه في نفسه، وأما نحو «نحنُ معاشرَ الأنبياءِ لا نُورثُ» فواجب النصب، سواء اعتبر حاله أو حال ما يشبهه وهو المنادى.

السابعة: بناء باب حذامٍ في لغة الحجاز على الكسر، تشبيهاً لها بداركٍ ونزالٍ، وذلك مشهور في المعارف، وربما جاء في غيرها، وعليه وجَّه قوله:

١. النمل (٢٧) الآية ١٨.  
٢. الأنفال (٨) الآية ٢٥.  
٣. إبراهيم (١٤) الآية ٤٢.  
٤. مريم (١٩) الآية ٣٨.  
٥. طه (٢٠) الآية ٦٣.



يا لَيْتَ حَظِّي مِنْ جَدَاكَ الصَّافِي وَالْفَضْلِ أَنْ تَتْرُكَنِي كِفَافٍ

فالأصل كفافاً، فهو حال، أو ترك كفافٍ فمصدر، ومنه عند أبي حاتم قوله:

جاءتُ لتصرّعني فقلت لها: اقصري      إني امرؤُ صرّعي عليكِ حرام  
وليس كذلك، إذ ليس لفعله فاعل أو فاعلة، فالأولى قول الفارسي إن أصله  
«حرامِي» كقوله:

أطرباً وأنت قنري      والدَّهر بالإنسانِ دَوَّاريُّ

ثم خفف، ولو أقوى لكان أولى، وأما قوله:

طلِّبُوا صُلَحَنَا ولاتِ أوانٍ      فأجبنا أن ليس حينَ بقاءِ  
فعلةٌ بنائه قطعته عن الإضافة، ولكن علة كسره وكونه لم يُسلك به في الضم  
مسلك قبل وبعد شبهه بنزال.

الثامنة: بناء حاشا في «وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ»<sup>١</sup> لشبهها في اللفظ بحاشا الحرفية، والدليل  
على اسميتها قراءة بعضهم «حاشاً» بالتثنية على إعرابها كما تقول «تنزيهاً لله» وإنما  
قلنا إنها ليست حرفاً لدخولها على الحرف، ولا فعلاً إذ ليس بعدها اسم منصوب بها،  
وزعم بعضهم أنها فعل حُدِفَ مفعوله، أي جانب يوسف المعصية لأجل الله، وهذا  
التأويل لا يتأني في كل موضع، يقال لك: أتفعل كذا؟ أو أفعلت كذا؟ فتقول «حاشا  
لله» فإنما هذه بمعنى تبرأت لله براءة من هذا الفعل، ومن نوّنها أعربها على إلغاء هذا  
الشبه، كما أن بني تميم أعربوا باب حذام لذلك.

التاسعة: قول بعض الصحابة رضي الله تعالى عنهم «قَصَرْنَا الصلاة مع رسول  
الله ﷺ أكثرَ ما كُنَّا قُطُّ وآمنه» فأوقع قُطُّ بعد «ما» المصدرية كما تقع بعد «ما» النافية.  
العاشرة: إعطاء الحرف حكم مقاربه في المخرج حتى أدغم فيه، نحو «وَخَلَقَ كُلَّ

شَيْءٍ<sup>١</sup> و ﴿لَكَ قُصُورًا﴾<sup>٢</sup> وحتى اجتماعاً روَّيْنِ كقوله:

بُنَيَّ إِنَّ الْبِرَّ شَيْءٌ هَيْنٌ      المنطقُ الطَّيِّبُ والطَّعِيمُ

وقول أبي جهل:

ما تنقِمُ الحربُ العوانَ مِنِّي      بازِلَ عامينَ حديثُ سِنِّي

لِمِثْلِ هذا ولدتني أُمِّي

وقول آخر:

إذا ركبْتُ فاجعلوني وسطاً      إنني كَبِيرٌ لا أَطِيقُ العُنْدَا

ويسمى ذلك إكفاء.

والثالث: وهو ما أعطي حكم الشيء لمشابهته له لفظاً ومعنى، نحو اسم التفصيل وأفعل في التعجب، فإنهم منعوا أفعل التفضيل أن يرفع الظاهر لشبهه بـ «أفعل» في التعجب وزناً واصلاً وإفادةً للمبالغة، وأجازوا تصغير أفعل في التعجب لشبهه بأفعل التفضيل فيما ذكرنا، قال:

يا ما أمْلِحْ غزلاًناً شَدَنَّ لنا      ومن هَوْلِائِكن الضالَّ والسمر

ولم يسمع ذلك إلا في أحسن وأملح، ذكره الجوهري، ولكن النحويين مع هذا قاسوه، ولم يحك ابن مالك اقتياسه إلا عن ابن كيسان، وليس كذلك، قال أبو بكر ابن الأنباري: ولا يقال إلا لمن صغر سنه.

امور کلی که صورت‌های جزئی از آن به دست می‌آید

در ذکر امور کلی که از آنها صورت‌های جزئی بسیاری به دست می‌آید که حساب ندارد و آنها یازده قاعده است.

١. الأنعام (٦) الآية ١٠١ و الفرقان (٢٥) الآية ٢.

٢. الفرقان (٢٥) الآية ١٠.

یکم: گاهی به کلمه‌ای حکم کلمه دیگر که شبیه به آن است عطا می‌کند و خود بر سه قسم است: شباهت معنوی، شباهت لفظی و شباهت معنوی. شباهت معنوی نیز صورت‌های متعددی دارد:

داخل شدن باء زایده در خبر آن در جایی که شباهت معنوی به خبر «لیس» داشته باشد مثل: ﴿أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَغِيْ بِخَلْقِهِنَّ بِقَادِرٍ﴾ در خبر آن (بقادر) باء زاید داخل شده است، چون در معنا شبیه به جمله «أولیس الله بقادر» است چون آن با اسم خبرش در جمله نفی (أولم یروا) قرار گرفته و جمله نفی در آن عمل کرده است: آن چه کار را آسان می‌کند دوری آن با خبرش می‌باشد که با جمله‌های متعدد فاصله شده است و لذا در جایی که فاصله بین آن و خبرش کم است باء زائده داخل نشده است، مثل: ﴿أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ﴾ در این آیه «قادر» خبر آن بدون باء زاید آمده است و آیه ﴿وَكُنْ بِاللَّهِ شَهِيداً﴾ در این آیه هم این جمله شباهت معنوی به جمله «اكتف بالله شهيداً» دارد، چون بباء متعدی می‌شود، به خلاف «یکفینی» در شعر: «قلیل منک یکفینی» که به باء متعدی نمی‌شود. مثال دیگر قول شاعر: «سود الحاجر لا یقرآن بالنور» باء بر مفعول «لا یقرآن» داخل شده است، چون شباهتی که به «لا یتقربن» دارد ای: «لا یتقربن بالنور» و لذا در موردی که شباهت ندارد داخل نمی‌شود. سهلی گفته: جمله «وصل الی کتابک فقرأت به» صحیح نیست که باء زایده بر مفعول قرائت داخل شود، چون تقریب در آن نیست.

دوم: جمله «ان زیداً قائم» شبیه به جمله «زید قائم» است پس همان طوری که در عطف به «زید» اکتفاء به خبر زید می‌شود، مثل «زید قائم و عمرو» در جمله «ان زید قائم و عمرو» اکتفاء به خبر زید می‌شود، لذا در مثل «لیت زیداً قائم و عمرواً» جایز نیست که خبر عمرو حذف شود.

سوم: تقدم معمول مضاف الیه بر مضاف به جهت شباهت به جمله فعلیه، مانند: «انا

زیداً غیر ضارب» در این جمله غیر اضافه به «ضارب» شده است و زید (معمول ضارب) مقدم بر مضاف شده است و در اصل باید گفته شود: «انا غیر ضارب زیداً»، اما شباهت دارد به جمله «انا زیداً لا أضرب» که در آن تقدیم مفعول بر فعل جایز است. پس در آن هم جایز است. لذا در جمله انا زید اول ضارب یا انا زید مثل ضارب تقدم معمول ضارب جایز نیست، چون به جمله فعلیه شباهت ندارد. دلیل جواز آیه شریفه ﴿وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ﴾ «فی الخصام» متعلق به «مبین» است و مقدم بر مضاف غیر شده است و قول شاعر: «فتی هو حقاً غیر ملغ...» در این شعر «ملغ» اسم فاعل از باب افعال در اصل ملغی بوده و «حقاً» مفعولش است که بر مضاف مقدم شده و قول شاعر دیگر: «ان امرأً خصنی يوماً مودته...» در این شعر «لعندی» متعلق به «مکفور» است و مقدم بر مضاف (غیر) شده است و آیه ﴿قَدْ لِكَ يَوْمَئِذٍ عَسِيرٌ \* عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ﴾ علی الکافرین متعلق به «یسر» است مقدم بر مضاف غیر شده است. احتمال دیگر این که متعلق به «عسیر» باشد، یا این که حال از جار مجرور است و اگر در مثال گفته شود: «جائنی غیر ضارب زیداً» تقدم جایز نیست زیرا حرف نفی در مثل آن جانشین غیر نیست.

**چهارم:** در جمله «غیر قائم الزیدان» جایز است که غیر مبتدا باشد و «الزیدان» فاعل مبتدا را از خبر بی نیاز کرده است، زیرا این جمله شباهت دارد به جمله «ما قائم الزیدان» و اگر این شباهت نبود جمله مذکور هم صحیح نمی بود یا مرفوعی که او را از خبر بی نیاز کند، زیرا مبتدا باید خبر داشته باشد و در این جا برای غیر هیچ کدام را ندارد. دلیل قول شاعر: «غیر لاه عداک فاطرح اللهو...» لاه اسم فاعل مأخوذ از لهو و عداک به معنای دشمن فاعل لاه که آن را از خبر بی نیاز می کند و بهترین توجیه در شعر ابن نواس همین توجیه است: «غیر مألوف علی زمن ینقضی بالهم والحزن». معنای شعر در باب اول گذشت و احتمالات دیگر هم ذکر شد که بهترین آنها همین است که

«مألوف» (اسم مفعول) صفت و مبتدا و «علی زمن» نایب فاعل و بی‌نیاز کننده از خبر است.

پنجم: نحو یون به اسم فاعلی که به معرفه اضافه شده و برای زمان حال و استقبال به کار می‌رود، حکم اسم فاعلی داده‌اند که نکره و با تنوین باشد، بدون اضافه به جمله؛ مثل: «ضارب زید الآن أو غداً» در این مثال حکم «ضارب زیداً» که اضافه به جمله نیست به آن اعطا شده است، زیرا در معنا مثل نکره است و لذا برای نکره وصف آورده می‌شود و نیز به سبب حالیت نصب داده شده است در صورتی که وصف شرط نکره بودن اسم است و نیز به رب هم آن اسم را مجرور کرده‌اند در حالی که ال بر آن داخل کرده‌اند و تمام آنها حکم نکره دارند و نیز بعضی جایز می‌دانند حالی که برای مجرورش آورده می‌شود مقدم بر آن شود مثل: «هذا ملتوتاً شارب السويق» شارب صفت و مجرورش «السويق» و «ملتوتاً» حال برای سويق است و مقدم بر مضاف شده (ضارب) است، همان طوری که مقدم می‌شود حالی که برای منصوب صفت آورده شده باشد و اگر اسم فاعل برای گذشته باشد هیچ یک از این احکام بر آن جاری نمی‌گردد، زیرا اسم فاعل به معنای گذشته اضافه نمی‌شود و کسب تعریف می‌کند با کسب تخصیص و اسم بعدش نصب می‌دهد.

ششم: استثنای مفرغ در جمله نافیه می‌آید. البته استثنایی که مستثنای منه آن محذوف باشد، ولی گاهی در جمله موجه هم می‌آید، چون در آن جمله شباهت به جمله نفی موجود است مثل: «وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ» و در آیه «وَيَأْتِي اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورُهُ» معنای جمله اول: «و انه لا تسهل على احد الا على الخاشعين» و معنای آیه دوم: «و لا یرید الله الا ان یتم نوره» و مستثنا منه در این آیه «اطفائه» می‌باشد ای: «لا یرید الله اطفاء نور الا ان یتم...»

هفتم: عطف به لا در جمله نافیه می‌آید و گاهی در جمله موجه نیز می‌آید، به دلیل

شباهت، مثل: «ابی الله أن اسمو بأم و لا باب»؛ امتناع کردند که هم به مادر و هم به پدر اسم و معنای جمله در واقع نفی است ای: «لا تسم بأم و لا أب» یعنی نام نبر به مادر و نه هم به پدر.

هشتم: زاید واقع شدن لا مثل: «ما منعك أن لا تسجد» در این مثال لا زاید است. ابن سید (بکسر سین) گفته است: «ما الامر الذی قال لك لا تسجد» مانع از هر چیز می تواند امر به شیء ممنوع باشد پس در آیه مانع از سجده که همان تکبر شیطان است امر به ترک سجده است که ممنوع گردیده است پس گویا گفته شده است چه چیز بتو گفت: «لا تسجد» و آن امر همان تکبرش بود<sup>۱</sup>، ولی اقرب نزد من این که در اوّل جمله «ابی الله ان اسمو» در تقدیر گرفته می شود جمله: «لم یرد الله أن اسمو بأم و لا أب»، یعنی خداوند اراده نکرده است که به نام مادر و نه پدر خوانده شوند. بنابراین عطف در جمله منفی است، نه در جمله مثبت و در آیه «ما الذی امرک ان لا تسجد» لا در «لا تسجد» زاید نیست بلکه نافیه است که بتواند با آن جمع شود، به خلاف توجیه ابن سید که ناهیه می شود نمی تواند با آن جمع شود.

نهم: فعل «رضی»<sup>۲</sup> به علی متعدی می شود، مثل قول شاعر: «اذا رضیت علی بنو قشیر» زیرا جمله «رضی عنه» به معنای «اقبل علیه بوجه وده» می باشد و این معنا از رضی استفاده می شود، چون لازم رضایت اقبال به سوی او است. کسائی گفته است که در این شعر «رضی» حمل بر «سخط» می شود که نقیض آن است.

دهم: رفع مستثنا بنابر بدلیت است. در کلام موجب تشبیه به کلام منفی مثل: «فشربوا منهما لا قلیلاً» بعضی «قلیل» به رفع خوانده اند بنابر این که بدل از فاعل «شربوا» باشد چون این جمله به معنای فلم یکنوا منه است یعنی آنها چون از آن نهر

۱. پس لا، زاید نیست بلکه ناهیه است.

۲. که مطابق قاعده به عن متعدی می شود ولی به دلیل شباهتی که اقبل دارد گاهی متعدی به علی می شود.

آشامیدند پس از لشکر طالوت نبودند و در این صورت جمله فشر بوا نفی است و دلیل بر این معنا آیه ﴿فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي﴾ است و برخی در وجه رفع «قلیل» گفته‌اند: این که **الّا** و ما بعدش صفت واقع شده است. در تفسیر این کلام دو قول دیگر هم وجود دارد. ۱. ضمیر صفت برای **منه** است و «ضمیر» در باب استثنا می‌تواند صفت واقع شود.

۲. مرادشان از صفت، عطف بیان است. البته وجه دوم اعتراض را برطرف نمی‌کند در صورتی که اعتراض وارد باشد، زیرا عطف بیان مثل نعت است که برای ضمیر تابع آورده نمی‌شود. قول دیگر این که **قلیل** مبتدا و خبرش محذوف است ای: «قلیل لم یشر بوا» بنابراین مستثنا جمله است، نه مفرد.

**یازدهم:** مذکر آوردن اسم اشاره در آیه ﴿فَدَانِكَ بُرْهَانَانِ﴾ با این که مشارالیه «یدیضاء» است و عصای حضرت موسی هر دو مؤنث می‌باشند، ولی مبتدا (ذکر) در معنا عین خبر است و برهان که خبرش هست مذکر است و لذا مبتدا هم مذکر آورده شده است به اعتبار معنا و در آیه ﴿ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا﴾ بنابر قرائت فتنه به نصب خبر «تکن» می‌شود. لذا فعل مؤنث آورده شده است، چون اسم **کان** عین خبر آن است.

**دوازدهم:** مثال: «علمت زید من هو» در این جا باید **زید** به عنوان مفعول منصوب باشد، اما بعضی به رفع خوانده‌اند به اعتبار این که **زید** نفس **من** است در و **من** مرفوع می‌باشد، چون خبر است.

**سیزدهم:** جمله «أَنْ أَحَدًا لَا يَقُولُ ذَلِكَ» در این جا «أَحَدًا» در سیاق اثبات است، ولیکن ضمیر **لَا** یقول **عود** باحد می‌کند معنا نفی به او تعلق می‌گیرد، و در سیاق نفی است پس افاده عموم می‌کند و در قول شاعر: «فِي لَيْلَةٍ لَا نَرَىٰ بِهَا أَحَدًا يَحْكِي عَلَيْنَا...» در این شعر «کواکبها» مرفوع واقع شده است، چون بدل از ضمیر «یحکی» است و

ضمير به أحد بر می‌گردد. «اُحد» نیز در سیاق نفی است. پس ضمیر هم در سیاق نفی است و این باب که کلمه را به اعتبار کلمه دیگر بگیرند و حکم کلمه دیگر را به او بدهند باب واسعی است و در این باره ابو عمرو بن علا حکایت کرده است که شنید شخصی از یمن را که می‌گوید «فلان لغوب اتته کتابی فاحتقرها» یعنی باید بگویند «اتاه کتابی» ولی فعل را مؤنث آورده است، لذا کلام او تحقیر شده است و به او گفته شده: چگونه «ات» را مؤنث آوردی؟ در جواب گفته: کتاب در معنای صحیفه داخل بوده و صحیفه نیز مؤنث است. پس به این اعتبار «اتته» آمده است.

حکایت دیگر: هنگامی که رؤبة بن عجاج شعرش انشاء کرد (خطوط من سواد و بلق...) ابو عبیده به او گفت: اگر مراد از ضمیر «کانه» خطوط باشد باید ضمیر مؤنث (کانه‌ها) آورده می‌شود و اگر مراد سواد و بلق است باید ضمیر تشنیه آورده شود و (کانه‌ها). شاعر در جواب گفت: مراد از مرجع ضمیر کلمه ذلک و تلک است که شامل مذکر و مؤنث می‌شود و «کانه» به اعتبار ذلک آمده است.

حکایت دیگر: عرب‌ها گفته‌اند: «مررت بر رجل ابی عشرة نفسه» ای: «ابی عشرة اولاد» و لذا «عشرة» مذکر آمده است و الا به اعتبار «نفس» باید مؤنث می‌آمد و نیز گفته‌اند: «وبقوم عرب کلهم و بقاع عرفج کله» در این سه مثال نفسه، کلهم، کله مرفوع است با این که تابع مجرور است و مراد از مجرور در اول «برجل» و در مثال دوم «بقوم» و در مثال سوم «بقاع» است و قاع به معنای زمین هموار است. در این جا باید برای اسمای جامد (رجل، قوم، قاع) فاعل مرفوع در تقدیر گرفته شود و اسمای مؤکد (کل، نفس) را تابع فاعل مستتر قرار دهیم و اسمای جامد را تأویل به اسم مشتق ببریم تا بتوانیم در آنها ضمیر مستتر نماییم مثلاً عرب را به «فصحاء» و اب را به «والد» و «العرفج» را به خشن تأویل نماییم.



### تنبیهات (چند تنبیه)

**اول:** در کلام ادبیات عرب دیده شده است که گاهی لفظ موجود را به توهم لفظ معدوم به کار می‌گیرند و حکم لفظ معدوم را به آن می‌دهند و اگر به این کیفیت لحاظ گردد بلاغت بیشتر دارد. از اقسام مذکور که شباهت ملاحظه می‌شد مثل قول شاعر: «بدالی ائی لست مدرک ما ماضی و لا سابق» شرح این شعر در عطف توهم گذشت. گفته شد که سابق مجرور است، چون عطف بر مدرک (خبر لیس) است و در خبر لیس بآه جاره داخل می‌شود و در این جا معدوم است، ولی وجودش لحاظ شده است.

**دوم:** لازم نیست حکم چیزی که معنای کلمه دارد به خود کلمه داده شود، همان طوری که مصدر در بر دارد معنای *انّ* و *آه* و صله آن دو را و حکم آنها به مصدر داده نمی‌شود و بالعکس، یعنی حکم مصدر هم به آنها داده نمی‌شود، دلیل اول این که نحوین حذف جار را در مصدر جایز نمی‌دانند در حالی که حذف جار در آن دو جایز است و نیز جایز نمی‌دانند که مصدر جانشین دو جزء کلام شود در حالی که *انّ* و صله اش هر دو خبر و کلام را تشکیل می‌دهد. نحوین در این جهت *انّ* و *آه* را مشترک می‌دانند در باب ظن و اخواتش، به معنای این که هر یک از این دو با اسم و خبرش می‌تواند به جای دو مفعول باشد که آن دو مفعول به جای مبتدا و خبر دو جزء کلام هستند، و اما در باب «عسی» گفته‌اند: فقط *ان* مخففه با صله خود می‌تواند جانشین دو جزء کلام باشد که اسم و خبر «کاد» است و تخصیص داده‌اند.

*انّ* مشدّد را در باب *لو* به جای دو جزء کلام به کار می‌گیرند، مثل «لو *انّ* زیداً قائم لکان کذا» و اما دلیل بر عدم اعطای حکم مصدر به آن دو این که مصدر نایب از ظرف زمان می‌شود ولی *انّ* و *آه* با صله خود جانشین نمی‌شوند و عبارت: «تقول عجب من قیامک...» مثال برای عدم اعطای حکم *انّ* و *آه* با صله به مصدر است، یعنی در مصدر

جار ذکر می شود که مِنْ باشد، ولی در «عجبت ان تقوم» مِنْ حذف شده است. هم چنین در جمله «عجبت انك قائم» جار حذف شده است ای: «عجبت بان تقوم و بانك قائم» و اما قول شاعر: «و فَيَاكَ اياك المراء فانه الى الشر دعاء...» در این شعر «المراء» مصدر است و حرف جر حذف شده است (من المراء) که از موارد شاذ است و نیز می گویی در باب ظن «حسبت انه قائم» مثال برای جانشین شدن انّ باصله به جای دو جزء کلام و «حسبت ان قام» مثال برای ان و صلهاش به جای دو جزء کلام است، اما این حکم به مصدر داده نشده است. لذا گفته نمی شود: «حسبت قیامه» مگر این که خبرش ذکر شود: «حسبت قیام زید». مثال موردی که ان و صلهاش به جای مبتدا و خبر هستند، بعد از «عسی» است. «عسی ان تقوم» که جمله «ان تقوم» به جای مبتدا و خبر است، ولی جایز نیست: «عسی انك قائم» و در لعل هم ان با اسم و خبرش جانشین مسند و مسند الیه می شود مثل «لعل انّ تجیء» و مثال جایی که ان با اسم خبرش جانشین مسند و مسند الیه باشد: «لو انك تقوم» اما ان مخفف بعد لو نمی آید. فلا تقول: «لو ان تقوم» و مثال برای آن جایی که ظرف زمان جانشین مصدر شود: «جائتك صلوة العصر» در اصل «جائتك وقت صلوة عصر» بوده است و جایز نیست ان با صلهاش به جای مصدر ذکر شود بر خلاف نظر ابن جنی و زمخشری.

دوم: یعنی آنجایی که حکم کلمه به کلمه دیگر داده می شود به دلیل شباهت لفظی است و صورت های زیادی دارد:

۱) بعد از ما موصوله و مصدریه انّ مفتوحه زاید واقع می شود این هم به دلیل شباهت لفظی است مثل قول شاعر: «و رج الفتی للخير ما ان رأينه...» در این شعر ما موصوله و ان زایده است شرح آن در باب اول گذشت. قول شاعر دیگر: «یرجى المراء ما ان لا یراه...» مثل شعر سابق و ما مصدریه است و این دو شعر محمول است بر قول شاعر: «ما ان رایت و لا سمعت مثله» در این شعر کلمه ما نافیّه و ان زایده است.

(۲) دخول لام ابتدا بر ما نافیہ است، به سبب شباهت به ما موصولہ، چون هنگامی که ما موصولہ مبتدا باشد لام تأکید بر آن داخل می‌شود، مثل «لما اغفلت شکرک فاصطنعی...» در این جا لام ابتدا بر ما نافیہ داخل شده است، پس این شعر نظیر «لما تصنعه احسن» است که لام بر ما موصولہ داخل شده است.

(۳) بعد از لا نافیہ فعل مضارع مؤکد به نون تأکید می‌شود، چون شباهت لفظی دارد به لا ناهیہ مثل آیه «أَدْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْانٌ» در این آیه «لا يحطمنکم» فعل نفی است و نون تأکید در آخرش ملحق گردیده است و آیه «وَأَتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبُنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً» فعل «لا تصیبن» نفی است و مؤکد به نون شده است، نظیر فعل نهی «ولا تحسبن الله غافلاً عما يعمل الظالمون» و بعضی در دو آیه قبلی گفته‌اند: لا ناهیہ است، نه نافیہ پس نون تأکید در جای خودش قرار دارد.

(۴) حذف فاعل فعل ماضی در جایی که فعل ماضی برای تعجب باشد، مثل «اسمع بهم و ابصر» فعل ماضی در تعجب به صورت فعل امر می‌آید و باء زاید و ضمیر هم فاعل است. شاهد در «ابصر» است که فاعل حذف شده است برای شباهت به فعل امر مثل: «امرر بزید»، چون ضمیر فاعل در امر مستتر است پس فاعل مذکور نیست.

(۵) داخل شدن لام ابتداء بعد از انّ مشدد مکسوره که به معنای نعم است، چون شباهت لفظی مؤکده به ان دارد. بعضی در مورد: «انّ هذان لساحران» گفته‌اند: انّ به معنای نعم است و لام «لساحران» به دلیل شباهت لفظی آمده است. بحث درباره این آیه در حرف ان گذشت.

(۶) در جمله «اللهم اغفر لنا اَیَّتِهَا الْعَصَابَةُ» طبق قاعده باید «اَیَّتِهَا» منصوب باشد بنابر اختصاص مثل: «نحن العرب اقرى الناس للضيف» العرب منصوب است بنابر اختصاص، ولی در «اَیَّتِهَا الْعَصَابَةُ» به رفع آمده است، به جهت شباهتی است که به اسم منادا دارد گرچه موجب بنا (حرف ندا) محذوف است و اما «العرب» به منادا شباهت

ندارد چون با الف و لام آمده است پس با شباهت لفظی نمی تواند مرفوع باشد و اما حدیث مثل: «معاشر الانبياء لا نورث» جمله «معاشر» بر هر دو تقدیر منصوب است، زیرا اگر بر شباهت باشد منادای مضاف منصوب است و اگر بر اختصاص باشد هم منصوب خواهد بود. (٧) در لغت اهل حجاز حرام و باب خدام را مبنی بر کسر قرار داده اند، چون شباهت به «نزال» و «دراک» دارد که اسم فعل است.

مراد از باب حذام هر اسمی است که بر وزن فعال و علم برای مؤنث باشد چه این که در آخرش راء باشد مثل «حضار» یا نباشد مثل «حسنام»، اما بنی تمیم هر چه در آخرش «راء» باشد مبنی بر کسر می داند. اما غیر ذوات را مثل «حذام» و «قطام» را غیر منصرف می داند به دلیل علمیت و تأنیث.

شارح رضی علت بنا را در نزد حجازیون شباهت حرفی می دانند، چون متضمن «هاء» تأنیث است، ولی مبنی بودن آنها در میان نحوین مشهور است و گاهی در غیر باب حذام هم اسمای نکره پیدا می شود که به دلیل شباهت، مبنی بر کسر است و در قول شاعر: «یا لیت حظی...» «جداک» به معنای عطائک، «کفاف» بر وزن حذام و به معنای کفافاً است یعنی ای کاش بهره من از عطای تو که از منت صاف است باشد، در حالی که فصل این است که ترک بکنی مرا در حالی که باز داشته شوم از اسائه ادب تو. در این شعر گفته شده است که «کفافاً» مفعول مطلق یا حال است، در این صورت باید منصوب باشد، ولی بنابر شباهت به «نزال» مبنی بر کسر است و در نزد ابی حاتم شعر امرء القیس از همین نوع است: «جائت لتصرعنی فقلت لها امصری»، آن اسب آمد که مرا بر زمین اندازد پس گفتم کوتاه بیا به درستی که قتل من بر تو حرام است: ابن حاتم گفته: حرام بر وزن «نزال» نکره و مبنی بر کسر است، اما واقع این طور نیست، زیرا ماده «حرم» اسم فاعل ندارد که عدول کرده باشد به حرام پس اولی توجیه ابو علی است و کسره علامت حذف یاء متکلم وحده است که در اصل «حرامی» بوده است

مثل قول شاعر: «والدهر بالانسان دواری» در آخر «دواری» یاء متکلم وحده است که تخفیف داده شده است. در کلمه «حرام» و کسره بر یاء دلالت دارد و اگر شاعر آخر بیت را ضمه می‌داد بهتر بود. عبارت: «أقوی...» از اصطلاحات علم عروض است و به معنای این است که قافیه شعر مضموم باشد در حالی که آخرهای بیت های دیگر مکسور باشد<sup>۱</sup> و اما قول شاعر: «طلبوا صلحنا ولات أوان...» «أوان» بر وزن فعال مبنی استعمال شده است، نه به سبب این است که از مصادیق باب حذام است بلکه به جهت این است که از اضافه قطع شده است و چون شباهت به حذام دارد مبنی بر کسر شده است.

۸) مبنی بودن «حاشا» در آیه «وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا» به سبب شباهت لفظی با «حاشا» حرف جرّ است، اگر چه در آیه اسم است. دلیل بر اسمیت «حاشا» این است که بعضی آن را با تنوین خوانده‌اند، همان طوری که گفته می‌شود: «تنزیها لله». اما این که «حاشا» در آیه حرف نیست به دلیل این است که داخل بر حرف شده است که لام لله باشد و حرف بر حرف داخل نمی‌شود. فعل هم نیست، چون بعدش اسم منصوبی وجود ندارد. بعضی گمان کرده‌اند که فعل است و مفعولش حذف گردیده است، ای: «حاش یوسف» ای: «جانب یوسف المعصية لاجل الله» ولی این تأویل فقط در آیه می‌آید و در جای دیگر نمی‌آید، مثلاً در جایی که گفته می‌شود: «أتفعل کذا او فقلت کذا» اول استفهام از استقبال و دوم از ماضی در جواب گفته می‌شود: «حاشا لله» ای: «تبرأت لله برائة من هذا الفعل» و کسانی که «حاشا» را اعراب داده‌اند شباهت مذکور را ملغا کرده‌اند و در نتیجه تنوین را برای حاشا جایز می‌دانند چنان که طایفه بنی تمیم «حذام» را اعراب غیر منصرف می‌دهند و شباهت را ملغا می‌نمایند.

۱. یعنی اگر این قاعده عروض اعمال شود اگر چه ضعیف است ولیکن کسره دادن آخر را که حمل بر حذام باشد ضعیف‌تر می‌باشد.

(٩) قول بعض صحابه است: «قَصَرْنَا الصَّلَاةَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَكْثَرَ مَا كُنَّا قَطَّ وَآمَنَهُ» در این جمله «قَصَرْنَا» فعل و فاعل، الصَّلَاةَ مفعول، «مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ» ظرف و متعلق به «قَصَرْنَا»، «أَكْثَرَ» افعال التفضيل، «مَا كُنَّا» ما مصدریه است ای: «أَكْثَرَ كُونًا» در این جمله بعد از ما مصدریه کلمه قَط آمده است، به جهت شباهت با ما نافیهِ است.

(١٠) دو حرف که قریب المخرج باشند، از جهت شباهت لفظی یکی تبدیل به دیگر می شود و در هم ادغام می شوند، مثل «وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ» و «وَيَجْعَلُ لَكَ قُصُورًا» در این آیه نونی که از تنوین «شئی» تلفظ می شود با واو قریب المخرج بوده و قلب به واو شده و ادغام گردیده است. علت دیگر برای تشبیه حرف به حرفی قریب المخرج این است که در «رؤی» با هم جمع شوند و مراد از «روی» حرف آخر شعر است که طبق قاعده باید متحد باشند، ولی گاهی دو حرف قریب المخرج هستند، مثل نون و میم در قول شاعر: «بُنِيَ ان البرَّ شَيْءٌ هَيْنَ المنطق الطيّب والطعیم» در بیت اول، آخرش نون و در بیت دوم آخرش میم است که هر دو قریب المخرج هستند.

مثال دیگر قول ابی جهل: «ما تنقم الحرب العوان منی...» شرح این شعر در باب اول بحث ام گذشت و شاهد در این جا این است که آخر بیت اول میم (منی) و دوم نون (سنی) است. قول شاعر دیگر: «اذا ركبت فاجعلونی وسطاً...» آخر شعر اول طاء و دوم دال و «عنید» جمع عاند به معنای شتری که از راه تجاوز می کند و این گونه حروف قریب المخرج را القاء می نامند که از علم نحو خارج است و طبق وعده اول کتاب نباید متعرض این بحث می شد، اما بحث در آن استطرادی بود.

سوم: جایی که شباهت لفظی و معنوی هر دو موجود باشد که در این جا به طریق اولی حکم یکی به دیگری داده می شود، مثل: «افعل التفضیل و افعل التعجب» که با هم دیگر شباهت لفظی و معنوی دارند. اما شباهت لفظی، چون وزن آنها یکی است و اما

شبهات معنوی، به این دلیل است که هر دو بر مبالغه دلالت دارند، لذا حکم عدم رفع اسم ظاهر را که مختص افع‌ل‌التعجب است را به افع‌ل‌التفضیل دادند. پس فعل تعجب اسم ظاهر را رفع نمی‌دهد، چنان که حکم اجرای صیغه تصغیر که در افع‌ل‌التفضیل می‌آید به صیغه تعجب داده‌اند. صیغه تصغیر در تعجب هم می‌آید مثل قول شاعر: «یا ما امیلح غزلاً ناشدنَ لنا...» در این شعر «امیلح» به ضم همزه و فتح میم تصغیر «املح» است که صیغه تعجب می‌باشد و «شدنَ» فعل ماضی جمع مؤنث به معنای آهویی است که تازه شاخ در آورده باشد و هؤلیائکن به ضم‌ها و فتح همزه و سکون لا تصغیر هؤلاء کن می‌باشد، یعنی چقدر نمکین است آهوهایی که تازه شاخ در آورده‌اند برای ما همان آهوهایی که در میان درختان سدر و گیاهان می‌چرند. در افع‌ل‌التفضیل «احسن» بر «أَحْسَن» تصغیر بسته می‌شود، البته در تعجب و تفضیل فقط در «احسن» و «املح» صیغه تصغیر شنیده شده است. این مطلب را جوهری گفته است، ولی نحوین بر این دو مورد موارد دیگر هم قیاس می‌کنند. ابن‌مالک فقط از ابن‌کیسان قیاس مذکور را نقل کرده است، در حالی که دیگران هم قیاس کرده‌اند. لذا ابوبکر انباری گفته: تصغیر این دو صیغه در صورتی است که اطلاق بر بچه کم سن شود مثل «عزلان» که در شعر گذشت.

### القاعدة الثانية

أن الشيء يعطى حكم الشيء إذا جاوره

كقول بعضهم «هذا جُحْرٌ ضِبٌّ خَرِبٌ» بالجَرِّ، والأَكْثَرُ الرفع، وقال:

كَأَنَّ أَبَانَا فِي عَرَانِينَ وَبِلَهٍ      كَبِيرُ أَنَاسٍ فِي بَجَادٍ مُزْمَلٍ

وقيل به في «وَحُورٍ عَيْنٍ»<sup>۱</sup> فيمن جرهما، فإن العطف على «وُلْدَانُ

مُخَلَّدُونَ<sup>١</sup>» الأعلى «بَأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقٍ»<sup>٢</sup> إذ ليس المعنى أن الوالدان يطوفون عليهم بالحرور، وقيل: العطف على «جَنَاتٍ» وكأنه قيل: المقربون في جنات وفاكهة ولحم طير وحوار، وقيل: على «أَكْوَابٍ» باعتبار المعنى، إذ معنى «يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وَلِدَانُ مُخَلَّدُونَ»: ينعمون بأكواب. وقيل في «وَأَزْجُلُكُمْ»<sup>٣</sup> بالخفض: إنه عطف على «أَيَّدِيكُمْ» لا على «بِرْءُوسِكُمْ»، إذ الأرجل مغسولة لا ممسوحة، ولكنه خفض لمجاورة «رؤوسكم» والذي عليه المحققون أن خفض الجوار يكون في النعت قليلاً كما مثلنا، وفي التوكيد نادراً كقوله:

يا صالح بلغ ذوي الزَّوجَاتِ كُلَّهُمْ      أن ليس وصل إذا انحلت عُرَا الذَّنَبِ  
قال الفراء: أنشدني أبو الجراح بخفض كلهم، فقلت له هلا قلت كلهم - يعني بالنصب - فقال: هو خير من الذي قلته أنا، ثم استنشدته إياه، فأنشدني بالخفض. ولا يكون في النسق، لأن العاطف يمنع من التجاوز، وقال الزمخشري:

لما كانت الأرجل من بين الأعضاء الثلاثة المغسولة تغسل بصب الماء عليها كانت مظنة الإسراف المذموم شرعاً، فعُطفت على الممسوح لا لتمسح، ولكن لينبه على وجوب الاقتصاد في صب الماء عليها، وقيل «إِلَى الْكَعْبَيْنِ» فجيء بالغاية إمطة لظن من يظن أنها ممسوحة، لأن المسح لم تضرب له غاية في الشريعة، انتهى.

### تنبيه

أنكر السيرافي وابن جني الخفض على الجوار، وتأولوا قولهم «خَرِبٌ» بالجر على أنه صفة لضب.

١. الواقعة (٥٦) الآية ١٧.

٢. الواقعة (٥٦) الآية ١٨.

٣. المائدة (٥) الآية ٦.



ثم قال السيرافي: الأصل خرب الجُحْر منه، بتنوين خرب و رفع الجحر، ثم حذف الضمير للعلم به، وحُوِّل الإسناد إلى ضمير الضب، وخفض الجحر كما تقول «مررتُ برجلٍ حسنٍ الوجه» الإضافة، والأصل حسن الوجه منه، ثم أتى بضمير الجحر مكانه التقدم ذكره فاستتر:

وقال ابن جني: الأصل خَرِبٍ جُحْره، ثم أنيب المضاف إليه عن المضاف فارتفع واستتر.

ويلزمهما استتار الضمير مع جريان الصفة على غير من هي له، وذلك لا يجوز عند البصريين وإن أُمِّنَ اللبس، وقولُ السيرافي إن هذا مثل «مررت برجلٍ قائمٍ أبواه لا قاعدين» مردود، لأن ذلك إنما يجوز في الوصف الثاني دون الأول على ما سيأتي. ومن ذلك قولهم «هنا نبي ومَرَأني» والأصل أمرأني، وقولهم «هُوَ رَجَسٌ نَجَسٌ» بكسر النون وسكون الجيم، والأصل نَجَسٌ بفتحة فكسرة، كذا قالوا، وإنما يتم هذا أن لو كانوا لايقولون هنا نجس بفتحة فكسرة، وحينئذ فيكون محل الاستشهاد إنما هو الالتزام للتناسب، وأما إذا لم يلتزم فهذا جائز بدون تقدم رجس، إذ يقال فَعِلْ بكسرة فسكون في كل فَعِلٍ بفتحة فكسرة، نحو: كَتَبَ وَلَبِنٌ وَنَبِيٌّ، وقولهم «أَخَذَهُ ما قَدُم وما حَدُثَ» بضم دال حدث، وقراءة جماعة ﴿سَلَّاسِلَ وَأَغْلَالًا﴾<sup>١</sup> بصرف سلاسل، وفي الحديث «ارْجِعْنَ مَأْزُورَاتٍ غير مَأْجُورَاتٍ» والأصل مَأْزُورَاتٍ بالواو لأنه من الوزر، وقراءة أبي حنيفة ﴿يُوقِنُونَ﴾<sup>٢</sup> بالهمزة، وقوله:

أَحَبُّ الْمُؤَقِّدِينَ إِلَيَّ مُؤَسَى      وَجَعْدَةٌ، إِذْ أَضَاءَ هُمَا الْوُقُودُ

بهمز «المؤقدين، ومؤسى» على إعطاء الواو المجاورة للضمة حكم الواو المضمومة، فهمزت كما قيل في وجوه: أَجُوه، وفي وَقَّتْ: أَقَّتَتْ، ومن ذلك قولهم في صَوْمٍ صِيَمٍ،

١. الانسان (٧٦) الآية ٤.

٢. البقرة (٢) الآية ٤.

حَمَلًا عَلَى قَوْلِهِمْ فِي عَصِيٍّ عَصِيٍّ، وَكَانَ أَبُو عَلِيٍّ يَنْشُدُ فِي مِثْلِ ذَلِكَ:  
 قَدْ يُؤْخَذُ الْجَارُ بِجُرْمِ الْجَارِ

کلمه‌ای که حکم کلمه هم جوار خود را دارد

گاهی کلمه حکم کلمه هم جوار خود را پیدا می‌کند مثل: «هَذَا حُجْرٌ ضَبٌّ، خَرَبٌ»  
 «حجر» به معنای محل سوسمار و «ضَبٌّ» به معنای سوسمار است و «خرَب» صفت  
 برای «حُجْرٌ» است که باید مرفوع باشد، ولی به جهت مجاورت با مضاف الیه، مجرور  
 خوانده شده است، ولی معمولاً به رفع خوانده شده است و شعر امریء القیس: «كَانَ  
 أَبَانَا فِي عِرَانِينَ وَبَلَه...» تفسیر این شعر در باب چهار در بحث مضاف الیه گذشت. و  
 در این جا شاهد در «مزمّل» است که خبر «کثیراً» می‌باشد و باید مرفوع باشد، ولی به  
 دلیل مجاورت با مجرور فی بجاد مکسور خوانده شده و کسانی که در سوره واقعه  
 «حُورِ عَيْنٍ» را به جرّ خوانده‌اند به دلیل حکم جوار است. زیرا این دو کلمه عطف بر  
 آیه «يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وَلِدَانٌ مُخَلَّدُونَ» است. پس باید مرفوع باشد و قرائت مشهور هم  
 رفع است، ولی قرائت غیر مشهور جرّ است بنابر جواربودن، نه به سبب عطف بر آیه  
 هیجدهم (باکواب و اباریق) مجرور باشد، چون عطف بر آن نیست. بعضی گفته‌اند:  
 عطف بر آیه «فِي جَنَاتٍ أَلْتَعِيمِ» است ای: «المقربون فی جنات و فاکهة و طیر و حور  
 عین...» بنابرین «حور عین» معمول برای «مقربون» است قول دیگر این که عطف بر  
 «علی اکواب» است به اعتبار معنا، زیرا «یطوف» به معنای «یتنعمون» است و  
 «حور عین» می‌تواند معمول «یتنعمون» باشد ای: «یتنعمو علیهم باکواب و اباریق و حور عین».  
 از جمله مثال‌ها آیه «إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ  
 وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ» گفته‌اند: «ارجلکم» مجرور است، چون با «رئوسکم»  
 هم جوار است و الا باید منصوب باشد، زیرا عطف بر «ایدیکم» است، نه به

«رئوسکم» زیرا «ارجل» از مغسولات است نه ممسوحات البته علمای اسلام سه قول دارند:

۱. غسل «رجل» که قول اهل سنت است، مگر به طور نادر.
  ۲. قول اهل البیت که «رجل» را از ممسوحات می‌داند و عطف بر «رئوسکم» است، چنان چه ظاهر آیه همین است.
  ۳. قول به جواز مسح و غسل که بعضی از علمای زیدیه و اهل سنت گفته‌اند. مراجعه شود به مجمع البیان و مفتاح الغیب و توجیه مصنف بنابر قول اول می‌آید و گمان می‌رود که مصنف اطلاع از اقوال نداشته است.
- محققان جرّ بر جوار را در وصف، از موارد قلیل می‌دانند همان طوری که در «هذا حجر ضبّ خرب» گفته شد و در تأکید کمتر از وصف استعمال شده است مثل قول شاعر: «یا صاح بلّغ ذوی الزوجات...» «یا صاح» مرخم «یا صاحب» است «کلهم» مجرور به جرّ «الزوجات» است که مجاور با آن است با این که تأکید «ذوی» است که باید منصوب باشد. فراء گفته: ابو الحراج شعر را برای من خواند و کلمه «کلهم» مجرور بود، به او گفتم چرا به نصب نیافریدی؟ گفت: نصب «کلهم» از جر بهتر است که من خواندم آن گاه از او استدعا کردم تا شعر را تکرار کند باز هم به جرّ «کلهم» قرائت کرد.
- شایان توجه است که حکم مجاورت در اعراب عطف نسق نیست، یعنی اسمی که با حرف، عطف می‌شود اعراب معطوف به آن داده می‌شود بنابراین عطف «ارجل» بر «ایدی» باید منصوب باشد و حکم مجاورت در آن باطل است، لذا از مخسری در مورد قرائت جرّ گفته: عطف به «رئوسکم» است، نه «ایدیکم»، ولی غسل مراد است، اما علت عطف این است که در غسل رجل مظنّه اسراف است لذا عطف بر جزء ممسوح شده است تا اشعار بر شستن نزدیک به مسح داشته باشد، در این صورت اقتصاد در

ریختن آب ملاحظه می شود. البته این سخن از مثل ز مخشری بعید است و بعیدتر از آن این که گفته: در این آیه «الی الکعبین» ذکر شده است تا دلالت بر غایت غسل نماید و این دلالت می کند که مراد، غسل است، نه مسح و غایتی وجود ندارد، ای کاش ز مخشری دلیل عدم غایت را در مسح بیان می کرد چرا مسح نمی تواند غایتی داشته باشد. بعیدتر از همه این که مصنف در مقابل سخنان بی اساس ز مخشری سکوت کرده است.

### تنبیه (یک تنبیه)

سیرافی و ابن جنی، جرّ بر جوار را منکر شده اند و «هذا جحر ضبّ خرب» را توجیه کرده اند. سیرافی گفته است که در اصل «خرب الجحر منه» بوده است، بنابراین که «خرب» صفت مشبهه و «الجحر» فاعل شیء مرفوع بوده و سپس ضمیر منه حذف شده است، چون علم به ضمیر هست پس اسناد داده می شود به ضمیر «الضّب» و «الجحر» مجرور می شود به واسطه اضافه همان طوری که گفته می شود: «مررت برجل حسن الوجه» که صفت اضافه به معمول خود شده است و در اصل «حسن الوجه منه» بوده و ضمیر «الجحر» را در جای «خرب» آورده است، چون ذکر «الجحر» مقدم شده است و ضمیر را مستتر گرفته اند. ابن جنی گفته: در اصل «خرب جحره» بوده، سپس مضاف الیه به جای مضاف آمده و مرفوع گردیده است و مراد: از مضاف الیه ضمیر جحره است که بعد از جانشین شدن در جای جحر، ضمیر مرفوع و مستتر گردید. از توجیه سیرافی و ابن جنی استتار ضمیر لازم می آید با اجرای صفت بر غیر کسی که صفت برای آن بوده است و این در نزد بصریون جایز نیست، اگر چه از اشتباه مصون باشد. سیرافی دلیل اضمار را در این جا صحت مثال «مررت برجل قائم ابواه لاقاعدین» دانسته است.

توضیح استدلال: «قاعدین» به وسیله لا، عطف بر «قائم» شده است و «قائم» صفت برای «غیر من هو له» بوده و حکم معطوف و معطوف علیه یکی است و در «قاعدین» ضمیر مستتر است پس باید در معطوف علیه نیز ضمیر مستتر باشد. مصنف چنین جواب می‌دهد: این که اثبات جواز در وصف دوم است، نه در وصف اول (قائم) و در آخر قاعده هشتم خواهد آمد، جواز استتار ضمیر در وصف دوم و از جمله موارد اعطای حکم جار: «هنائی» و «مرآنی» (فعل ماضی بر وزن فَعَلَ از باب منع یَمْنَع به معنای آمدن شخص بدون مشقت) و «مرآنی» به معنای زندگی پسندیده است که باید در دوم با همزه استعمال شود: «أمرآنی» پس برای شاکله جوار گفته می‌شود: «هنائی» و «مرآنی» و مورد دیگر گفته می‌شود «رَجَس» و «نَجَس» پس به دلیل حکم جوار هر دو را بر وزن «رَجَس» می‌آورند و عبارت: «كَذَا قَالُوا» یعنی گفته‌اند این جا هم به واسطه مجاورت است، اما استشهاد به این جمله در صورتی صحیح است که دائم «نَجَس» «رَجَس» تلفظ شود، در این صورت از باب اعطای حکم جار خواهد بود، اما اگر گاهی به این وزن تلفظ شود و گاهی نَجَس (بر وزن اصلی خود) جاری گردد، نمی‌تواند شاهد مطلب باشد، زیرا تلفظ بدون ذکر «رَجَس» هم جایز است، چون در هر اسمی که فاء الفعل مفتوح باشد و عین مکسور جایز است به سکون عین تلفظ شود مثل: «كَيْف» و «لَبَن» که گاهی به سکون عین خوانده می‌شود پس ممکن است «رَجَس» و «نَجَس» که بر وزن «حَبْر» آمده از همین قبیل باشد.

از جمله مواردی که حکم جار داده شده جمله «اِخْذْ مَا قَدَّمَ» و «مَا حَدَّثَ» است که در اصل «قَدَّمَ» و «حَدَّثَ» است و برای حکم جار به ضم خوانده شده است. مورد دیگر بنا بر قرائت بعضی «سلاسل» و «اغلاال» است که هر دو منصرف با تنوین است، از باب حکم جار و الا «سلاسل» غیر منصرف بوده و تنوین قبول نمی‌کند، مگر برای مشاکل لفظی. مورد دیگر حدیث: «ارْجِعْنَ مَأْزُورَاتٍ غَيْرِ مَأْجُورَاتٍ» در اصل

«موزورات» بوده است، چون مأخوذ از «وزرا» است به سبب تشابه لفظی هر دو با همزه تلفظ شده است و در آیه شریفه ﴿وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ ابی حبّه «یوقنون» به همزه قرائت کرده است، برای مجاورت با کلمه «بِالْآخِرَةِ» که با همزه است و قول شاعر: «احب المؤمنین الی موسی...» «احب» افعّل التفضیل، «مؤقّدين» اسم فاعل جمع مذكر، یعنی دوست ترین افراد زندگانی به سوی من موسی و جعده هستند، زمانی که روشنایی می دهند....

در این شعر «مؤقّدين» به همزه خوانده شده است و در اصل باید به واو باشد و هم چنین «موسی» به همزه است برای این که واو مجاور با ضمه ما قبل، حکم واو مضمومه است که قلب به همزه می شود، همان طوری که در واو مضمومه «وجوه» گفته شده است «أجوه» و در «وَقَّتْ» گفته شده: «أَقَّتْ» و او قلب همزه شده است. از موارد اعطای حکم جار است «صوم» به ضم صاد که واو قلب به یاء می شود: «صیم»، نظیر «عصی» که در اصل «عصو» بوده است و یک واو قلب به الف و دیگری حذف شد (عصی).

### القاعدة الثالثة

قد يُشربون لفظاً معنی لفظ فيعطونه حکمه، ويسمى ذلك تضميناً

وفائدته أن تؤدي كلمة مؤدى كلمتين، قال الزمخشري: ألا ترى كيف رجع معنی ﴿وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ﴾<sup>١</sup> إلى قولك: ولا تفتح عينك مجاوزتين إلى غيرهم، ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ﴾<sup>٢</sup> أي ولا تضموها إليها آكلين، هـ.

١. الكهف (١٨) الآية ٢٨.

٢. النساء (٤) الآية ٢.

ومن مثل ذلك أيضاً قوله تعالى ﴿الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ﴾<sup>١</sup> ضمن الرفث معنى الإيفاء، فعدي بآلى مثل ﴿وَقَدْ أَقْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ﴾<sup>٢</sup> وإنما أصل الرفث أن يتعدى بالباء، يقال: أرفث فلان بامرأته. وقوله تعالى ﴿وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوهُ﴾<sup>٣</sup> أي فلن يخرموه، أي فلن يحرّموا ثوابه، ولهذا عدّي إلى اثنين لا إلى واحد. وقوله تعالى ﴿وَلَا تَعْرِضُوا عُقْدَةَ الْنِكَاحِ﴾<sup>٤</sup> أي لاتنوّوا، ولهذا عدي بنفسه لابعلى. وقوله تعالى ﴿لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى﴾<sup>٥</sup> أي لا يُصغون.

وقولهم «سمِعَ الله لمن حمّده» أي استجاب، فعدي يسمع في الأول بآلى وفي الثاني باللام، وإنما أصله أن يتعدى بنفسه مثل ﴿يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ﴾<sup>٦</sup> وقوله تعالى ﴿وَاللّٰهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ﴾<sup>٧</sup> أي يميز، ولهذا عدي بـ «من» لا بنفسه. وقوله تعالى ﴿لِلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ﴾<sup>٨</sup> أي يمتنعون من وطء نسائهم بالحلف، فلهذا عدي بمن، ولما خفي التضمين على بعضهم في الآية، ورأى أنه لا يقال «حلف من كذا» بل حلف عليه، قال: من متعلقة بمعنى للذين، كما تقول: لي منك مبرّة، قال: وأما قول الفقهاء «آلى من امرأته» فغلط أوقعهم فيه عدم فهم المتعلق في الآية.

وقال أبو كبير الهذلي:

حملت به في ليلة مزروودة      كرهاً وعقد نطاقها لم يُحلل

١. البقرة (٢) الآية ١٨٧.

٢. النساء (٤) الآية ٢١.

٣. آل عمران (٣) الآية ١١٥.

٤. البقرة (٢) الآية ٢٣٥.

٥. الصفات (٣٧) الآية ٨.

٦. ق (٥٠) الآية ٤٢.

٧. البقرة (٢) الآية ٢٢٠.

٨. البقرة (٢) الآية ٢٢٦.

وقال قبله:

ممن حملنَ به وهنَّ عواقدُ      حُبُّكَ التَّطاقِ فُسبَّ غيرَ مهَبِّلٍ  
مزوودة أي مذعورة، ويروى بالجر صفة لليلة مثل ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَسِرُّ﴾<sup>١</sup> وبالنصب  
حالاً من المرأة، وليس بقويٍّ مع أنه الحقيقة، لأن ذكر الليلة حينئذ لا كبير فائدة فيه.  
والشاهد فيهما أنه ضمن حملَ معنى علقَ ولو لا ذلك لعدي بنفسه مثل ﴿حَمَلَتْهُ أُمُّهُ  
كُرْهًا﴾<sup>٢</sup>.

وقال الفرزدق:

كَيْفَ تراني قَالِيًّا مَجْنِي      قَدْ قَتَلَ اللهُ زِيادًا عَنِّي  
أي صَرَفَه عني بالقتل.  
وهو كثير، قال أبو الفتح في كتاب التمام: أَحْسِبُ لو جمع ما جاء منه لجاء منه  
كتاب يكون مِئِينَ أوراقاً.

### سرايت معنای لفظی به لفظ دیگر

گاهی معنای لفظی به لفظ دیگر سرايت می‌کنند و حکم همان معنا را به آن لفظ  
می‌دهند. این عمل را تضمین می‌نامند و در نتیجه با ادای کلمه واحد، معنای دو کلمه  
استفاده می‌شود: معنای حقیقی و التزامی. بنابر این که قرینه معنای مجازی مانع از  
اراده معنای حقیقی است اشکال وارد می‌شود، لذا هر یک جواب مخصوصی  
آورده‌اند که در جای خود ذکر شده است، ولی آن چه به نظر می‌رسد این است معنای  
قرینه مجاز تعیین کننده مراد است، نه مانع از معنای حقیقی. پس اشکال مرتفع است.  
زمخشری در آیه ﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾

١. الفجر (٨٩) الآية ٤.

٢. الأحقاف (٤٦) الآية ١٥.



وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ﴾ گفته: در «لا تعد» که معنای اقتحام تضمین شده است، یعنی افتادن در هلاکت بدون آمادگی قبلی و تقدیر: «و لا تقتحمهم عیناک مجاوزین...».

مثال دیگر آیه شریفه ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمُ﴾ در اکل معنای «ضم» تضمین شده است ای: «لا تَضْمُوا اموالهم الی اموالکم آکلین» پایان کلام زمخشری. از همین موارد است آیه ﴿أَجَلٌ لَّكُمْ لَيْلَةُ الصَّيَامِ الرَّفَثُ إِلَىٰ نِسَائِكُمْ﴾ در معنای «الرفث» (جماع) معنای إخفاء (کشاندن) تضمین شده است، لذا به الی متعدی شده است و اصل «رفث» که بدون تضمین باشد به کلمه باء متعدی می‌شود: «رفث فلان بأمرأته» و آیه ﴿وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوهُ﴾ این جا هم در «تکفروا» معنای «حرمان» تضمین شده است ای: «فلن تحرموا ثوابه» به همین جهت متعدی به دو مفعول شده است: واو جمع که نایب فاعل است و «ثوابه» و اگر معنای «حرمان» در «تکفروا» نبود باید به یک مفعول متعدی می‌شد و نیز آیه ﴿وَلَا تَعْزِمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ﴾ که فعل «تنوا» در آن تضمین شده است، ای: «لا تنوا»، لذا «تعزموا» بدون حرف جر متعدی شده است و اگر به معنای عزم بود باید به علی متعدی می‌شد و نیز آیه ﴿لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى﴾ در اصل «یتسمعون» بوده است، به معنای طلب سماع و در آن اضغاع تضمین شده است، چون به الی متعدی شده است و در «سمع الله لمن حمده» معنای «استجاب» تضمین شده است، لذا به حرف لام متعدی شده است و «سمع» بدون حرف جر متعدی می‌شود، مثل: ﴿يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ﴾ و نیز در آیه ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ﴾ در «يعلم» غیر تضمین شده است، چون متعدی به من شده است و آیه ﴿لِلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ﴾ «یؤلون» مأخوذ از آل به معنای قسم است که در آن «یمتنعون» تضمین شده است ای: «و الذین یمتنعون من وطی نسائهم بالحلف» پس به من متعدی می‌شود و چون معنای تضمین در این آیه بر بعضی مفسرین مخفی بوده گفته‌اند: من در «من نسائهم» متعلق به «لِلَّذین» است، همان طوری که در مثال گفته می‌شود: «لی منك مبرة» که من متعلق به

معنای لی می باشد، چون از نظر من نمی تواند متعلق به «یألون» باشد، زیرا «یألون» به علی متعدی می شود. اما کلام فقهای که می گویند: «فلان آلی من امرأته» که آلی (فعل ماضی) را به من متعدی کرده اند اشتباهی است که آنها بدون فهم تعلیق در آیه به تبعیت از آیه کرده اند. ابو کبیر هزلی قبل از شعر خود گفته: «مَنْ حملن به...» کلمه «مرئوده» به معنای «مذعوره» است، یعنی ترسیده شده و بعضی به جرّ روایت کرده اند تا صفت برای «لیل» باشد، مثل «وَاللَّيْلِ إِذَا يَسِرُّ» که «اللیل» صفت آورده شده به جمله «اذا يسر» و اگر به نصب خوانده شود حال از «مرئ» می باشد، ولی این وجه قوی نیست، زیرا ذکر «لیل» در این صورت قاعده زیادی نخواهد داشت با این که «حقیقه» حال از «مرئ» می باشد، زیرا آن زن ترسیده شده و ترس شب معنا ندارد مگر به طریق اسناد مجازی و شاهد در این دو بیت این است که در شعر اول «حملت» و دوم «حملن».

معنای علق (تعلیق گرفتن) تضمین شده است، لذا متعدی به باء شده است و الآ ماده «حمل» (متحمل شدن) بنفسه متعدی می شود مثل «و حملته امه کرهأ»

فرزدق گفته: «كيف تراني قالباً مجنّياً قد قتل الله زياداً عني» در فعل «فعل» معنای «صرف» تضمین شده است، لذا با عن متعدی به مفعول دوم شده است ای: «صرف الله بالقتل عني قوله و كثر...» یعنی تضمین معنای فعل در فعل دیگر زیاد است. ابو الفتح در کتاب التمام گفته: گمان دارم که اگر تمام موارد تضمین را جمع کنند صدها ورق پر شود.

#### القاعدة الرابعة

أنهم يغلبون على الشيء ما لغيره، لتناسب بينهما، أو اختلاط  
 فلهذا قالوا «الأبوين» في الأب والأم، ومنه «وَلَا بُؤْيُوهُ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا أَلْسَدُسٌ»<sup>١</sup>

وفي الأب والخالة، ومنه ﴿وَرَفَعَ أَبْوِيهِ عَلَى الْعَرْشِ﴾<sup>١</sup> و «المشرقين والمغربين» ومثله «الخافقان» في المشرق والمغرب، وإنما الخافق المغرب، ثم إنما سمي خافقاً مجازاً، وإنما هو مخفوقٌ فيه، و «القمرين» في الشمس والقمر، قال المتنبي:

واستقبلت قمرَ السماءِ بوجهها      فأرتني القمرينِ في وقتٍ معا

أي الشمس وهو وجهها وقمر السماء. وقال التبريزي: يجوز أنه أراد قمراً وقمراً، لأنه لا يجتمع قمران في ليلة كما أنه لا تجتمع الشمس والقمر، اهـ. وما ذكرناه أمدح، و «القمران» في العرف الشمس والقمر، وقيل: إن منه قول الفرزدق:

أخذنا بأفاق السماءِ عليكمُ      لنا قمرها والنُّجُومُ الطوالُ

وقيل: إنما أراد محمداً والخليل عليهما الصلاة والسلام، لأن نسبه راجع إليهما بوجه، وإن المراد بالنجوم الصحابة، وقالوا «العمرين» في أبي بكر وعمر، وقيل: المراد عمر بن الخطاب وعمر بن عبدالعزيز، فلا تغليب، ويُردُّ بأنه قيل لثعمان رضي الله عنه: نسألك سيرة العمرين، قال: نعم. قال قتادة:

أعتقَ العُمَراَنِ فمنَ بينهما من الخلفاءِ أمهاتِ الأولادِ، وهذا المراد به عمر وعمر، وقالوا «العجاجين» في رؤبة والعجاج، و«المروتين» في الصفا والمروة.

ولأجل الاختلاط أطلقت مَنْ على ما لا يعقل في نحو ﴿فَنُشِئُ عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ﴾<sup>٢</sup> فإن الاختلاط حاصل في العموم السابق في قوله تعالى ﴿كُلٌّ دَابَّةٌ مِنْ مَاءٍ﴾<sup>٣</sup>، وفي ﴿مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ﴾ اختلاط آخر في عبارة التفصيل، فإنه يعم الإنسان والطائر، واسم المخاطبين على

١. يوسف (١٢) الآية ١٠٠.

٢. النور (٢٤) الآية ٤٥.

٣. النور (٢٤) الآية ٤٥.

الغائبين في قوله تعالى ﴿اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾<sup>١</sup> لأن «لعل» متعلقة بـ «خلقكم» لا بـ «اعبدوا»، والمذكرين على المؤنث حتى عدت منهم في ﴿وَكَاثَتْ مِنَ الْقَانِينِ﴾<sup>٢</sup>؛ والملائكة على إيليس حتى استثنى منهم في ﴿وَكَاثَتْ مِنَ الْقَانِينِ﴾؛ والملائكة على إيليس حتى استثنى منهم في ﴿فَسَجِدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ﴾<sup>٣</sup> قال الزمخشري: والاستثناء متصل لأنه واحد من بين أظهر الألف من الملائكة، فغلبوا عليه في «فسجدوا» ثم استثنى منهم استثناء أحدهم، ثم قال: ويجوز أن يكون منقطعاً.

ومن التغليب ﴿أَوْ تَعُوذُنَ فِي مِلَّتِنَا﴾<sup>٤</sup> بعد ﴿لَنُخْرِجَنَّكَ يَا شُعَيْبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا﴾ فإنه عليه الصلاة والسلام لم يكن في ملتهم قط، بخلاف الذين امنوا معه. ومثله ﴿جَعَلَ لَكُم مِّنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجاً وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجاً يَذُرُوكُمْ فِيهِ﴾<sup>٥</sup> فإن الخطاب فيه شامل للعقلاء والأنعام، فغلب المخاطبون العاقلون على الغائبين والأنعام، ومعنى «يذروكم فيه» يثكم ويكثركم في هذا التدبير، وهو أن جعل للناس وللأنعام أزواجاً حتى حصل بينهم التوالد، فجعل هذا التدبير كالمنبع والمعدن للبت والتكثير، فلهذا جيء بـ «في» دون الباء، ونظيره ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ﴾<sup>٦</sup> وزعم جماعة أن منه «يا أيها الذين آمنوا» ونحو ﴿بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ﴾<sup>٧</sup> وإنما هذا من مراعاة المعنى، والأول من مراعاة اللفظ.

١. البقرة (٢) الآية ٢١.

٢. التحريم (٦٦) الآية ١٢.

٣. البقرة (٢) الآية ٢١.

٤. الأعراف (٧) الآية ٨٨.

٥. الشورى (٤٢) الآية ١١.

٦. البقرة (٢) الآية ١٧٩.

٧. الحمل (٢٧) الآية ٥٥.

## تغلیب

تغلیب، یعنی در جایی که دو کلمه یا بیشتر هر کدام معنای مخصوصی داشته باشند در هنگام جمع بستن یا تثنیه آوردن یکی را بر دیگران غلبه می‌دهند و همان را جمع می‌بندند مثل کلمه آب و ام که هنگام اجتماع بر آب تثنیه و جمع بسته می‌شود، مثل آیه ﴿وَلِأَبَوَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ﴾ و گاهی لفظ اب و «خاله» که به جای مادر است با هم جمع بسته می‌شوند مثل آیه ﴿وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ﴾ مراد از ابویه پدر و خاله است چون حضرت یوسف در آن زمان مادر نداشته است و نیز کلمه «مشرق» و «مغرب» گاهی بر مشرق و گاهی بر مغرب تثنیه بسته می‌شود: «مشرقین» و «مغربین». «الخافق» به معنای محل غروب شمس است، نه محل شروق، ولی از باب تغلیب گفته می‌شود «الخافقان». البته اطلاق خافق بر مغرب مجازی است، زیرا آن محل مخفوق‌فیه است و «القمرین» و «الشمسین» تثنیه شمس و قمر هستند. لذا متنبی در شعر خود گفته: «و استقبلت قمر السماء بوجهها فأرتنی القمرین...» رو آورد ماه آسمان به صورت خود پس نمایاند به من ماه و خورشید را. مراد از خورشید صورت محبوه است و مراد از قمر، ماه آسمان. تبریزی در توجیه دو قمر گفته است که مراد از قمر، سما و وجه محبوه است و مراد از اجتماع، اجتماع در شب است و چون این امر واقع نمی‌شود، مورد تعجب است، اما تشبیهی که ذکر شد (مراد از شمس وجه محبوه باشد) بیشتر مبالغه در مدح دارد و مشهور از «قمران» همان شمس و قمر است و قول فرزدق: «اخذنا بأفاق السماء عليكُم لنا قمرها...» و مراد از «قمرها» شمس و قمر است و بعضی گفته‌اند که مراد فرزدق، محمد و ابراهیم عليهما السلام است، زیرا نسب فرزدق به این دو بر می‌گردد و مرادش از کلمه نجوم، صحابه پیامبر است. مراد از «العمرین»، ابوبکر و عمر است. بعضی گفته‌اند: مراد عمر بن خطاب و عمر بن عبد العزیز است، در این

صورت از باب تغليب نخواهد بود، اما این احتمال مردود است، زیرا این کلمه در زمان عثمان اصطلاح شده است، هنگامی که از عثمان، سیره «عمرین» را خواستند، ولی قتاده گفته است: «أعتق العمران فمن بينهما من الخلفاء امهات الاولاد»؛ دو خلیفه که نام آنها عمر بوده کنیزهای ام ولد را آزاد کرده اند. هم چنین خلفایی که بین دو عمر بوده اند. در این جا مراد از آن، عمر بن خطاب و عمر بن عبد العزیز است و درباره دو شاعر: رؤبه و عجاج گفته شده است «العجاجین» درباره صفا و مروه گفته می شود: «مروتین». گاهی به دلیل مختلط بودن انسان و غیر انسان، مَنْ موصوله بر غیر ذوی العقول اطلاق می شود مثل: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ﴾ در آیه مراد از «کل دابة» ذوی العقول و غیر ذوی العقول است، اما ذوی العقول بر غیر ذوی العقول غلبه داده شده است و لذا در تفصیلی که آیه متعرض است، مَنْ بر آنها اطلاق گردیده است و در جمله «وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ...» تغليب دیگری وجود دارد و آن این که مشترک بین انسان و پرندگان است چون هر دو نوع بر دو پای خود راه می روند و کلمه «مَنْ» را بر همه آنها (مَنْ يَمْشِي) غلبه داده است.

از جمله موارد تغليب آیه ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ... لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ و کلمه «لعل» که در آخر آیه ذکر شده، متعلق به عموم مردم است؛ حاضران و غایبان و اطلاق خطاب تغليب حاضران بر غایبان است، نه این که متعلق لعل متعلق به «اعبدوا» باشد. زمانی تغليب در جمعی که مذکر و مؤنث با هم مخلوط هستند می آید که در این مورد مذکر بر مؤنث غلبه داده می شود حتی در آیه ﴿وَكَانَتْ مِنَ الْقَانِتِينَ﴾ که خداوند حضرت مریم را توصیف می کند که باید «من القانتات» گفته می شد، ولی از باب تغليب مذکر و مؤنث «قانتین» گفته شده است، یعنی مریم از انسان های قانتین بوده است. هم چنین اختلاط ابلیس با ملائکه کلمه «ملائکه» بر همه آنها اطلاق

می‌شود مثل: ﴿فَسَجِدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ﴾ لذا ز مخشری گفته: استثنای متصل است یعنی مستثنا منه شامل ابلیس هم می‌شود سپس ز مخشری گفته: ممکن است استثنای منقطع باشد، یعنی ابلیس از ملائکه خارج باشد مثل: «جاء القوم إلا حمارا» از جمله موارد تغلب آیه ﴿أَوْ لَتَعُوذَنَّ فِي مِلَّتِنَا﴾ این جمله را قوم حضرت شعیب بعد از جمله ﴿لَنُخْرِجَنَّكَ يَا شُعَيْبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا﴾ گفته‌اند.

توضیح مطلب: برگشت به ملت آنها که امر کرده‌اند لازم می‌آید که قبلاً شعیب از ملت آنها باشد در صورتی که هیچ وقت از ملت آنها نبوده است پس از باب تغلب این خطاب را به شعیب گفتند. مثل همین آیه است ﴿جَعَلَ لَكُم مِّنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا﴾؛ در این آیه جمله «یذروکم» فیه خطاب به انعام هم می‌باشد سپس غلبه داده شده و شامل مخاطب بر غیر عقلایی که غایب بودند هم می‌شود که باید گفته می‌شد: «و یذروکم فیه وایاهم وایاهن» پس ضمیر به جای همه آنها است و معنای «یشکم» و «یکثرکم» علت غایی برای جعل ازدواج است، یعنی تا میان آنها توالد و تناسل حاصل شود. تا منبع جوشش و پراکندگی انسان‌ها و انعام گردد. نظیر این آیه است آیه ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ﴾ در قصاص بقای نسل انسان است و لذا در هر دو آیه به جای باء جاره فی آمده است: «یذروکم فیه» و در آیه دوم «فی القصاص» به جای «بالقصاص» آمده است تا دلالت کند بر این که جعل ازدواج و قصاص مثل ظرف برای کثرت و بقای نسل انسان هستند. عده‌ای گمان کرده‌اند که آیه ﴿بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ﴾ و ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ از مصادیق تغلب اند، چون «یا ایها الذین» خطاب به حاضران است پس باید بعدش «آمنتم» می‌آمد، نه «آمنوا» که صیغه غایب است، لذا از باب تغلب غایبان بر حاضران غلبه داده شده است و در آیه اول «أنتم» خطاب و «قوم» در حکم غیاب است. پس باید «قوم یجهلون» گفته می‌شد. لذا باید تغلب حاضران بر غایبان باشد، اما این گونه موارد از باب مراعات لفظ و معنا

است، نه تغليب، چون قوم لفظاً غايب است و معناً حاضر، چون مراد از «قوم» انتم است پس مراعات معنا شده و «تجعلون» آمده است و در آیه «يا ايها الذين» لفظاً غايب و معنا حاضر است، چون منادا واقع شده است و در «آمنو» جنبه لفظ مراعات شده است، نه معنا.

### القاعدة الخامسة

أنهم يعبرون بالفعل عن أمور

أحدها: وقوعه، وهو الأصل.

والثاني: مُشارفته، نحو ﴿وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلْيُغْنِ أَجَلُهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ﴾<sup>١</sup> أي فشارفن انقضاء العدة، ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجاً وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ﴾<sup>٢</sup> أي والذين يشاربون الموت وترك الأزواج يوصون وصية، ﴿وَلْيُخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً﴾<sup>٣</sup> أي لو شارفوا أن يتركوا، وقد مضت في فصل «لو» ونظائرها، ومما لم يتقدم ذكره قوله:

إلى ملك كاد الجبال لفقده تَزَوَّلَ و زالَ الرَّزاسياتُ من الصخر

الثالث: إرادته، وأكثر ما يكون ذلك بعد أداة الشرط نحو ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾<sup>٤</sup>، ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا﴾<sup>٥</sup>، ﴿وَإِذَا قَضَى أَمراً فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾<sup>٦</sup>، ﴿وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ﴾<sup>٧</sup>، ﴿وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ﴾<sup>٨</sup>، ﴿إِذَا

١. البقرة (٢) الآية ٢٣١.

٢. البقرة (٢) الآية ٢٤٠.

٣. النساء (٤) الآية ٩.

٤. النحل (١٦) الآية ٩٨.

٥. المائدة (٥) الآية ٦.

٦. آل عمران (٣) الآية ٤٧ و مريم (١٩) الآية ٣٥.

٧. المائدة (٥) الآية ٤٢.

٨. النحل (١٦) الآية ١٢٦.



تَنَاجَيْتُمْ فَلَا تَتَنَاجَوْا بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ<sup>١</sup>، ﴿إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا<sup>٢</sup>﴾ الآية، ﴿إِذَا طَلَقْتُمُ  
النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ<sup>٣</sup>﴾ وفي الصحيح «إذا أتى أحدكم الجمعة فليغتسل». ومنه في  
غيره ﴿فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ<sup>٤</sup>﴾ فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ<sup>٥</sup>﴾  
أي فأردنا الإخراج، ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ<sup>٦</sup>﴾  
لأن ثم للترتيب، ولا يمكن هنا مع الحمل على الظاهر، فإذا حمل خلقنا وصورنا على  
إرادة الخلق التصوير لم يشكل. وقيل: هما على حذف مضافين، أي خلقنا أبابكم ثم  
صورنا أبابكم. ومثله ﴿وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بَأْسُنَا<sup>٧</sup>﴾ أي أردنا إهلاكها، ﴿ثُمَّ دَنَا  
فَتَدَلَّى<sup>٨</sup>﴾ أي أراد الدنو من محمد عليه الصلاة والسلام، فتدلى فتعلق في الهواء، وهذا  
أولى من قول من ادعى القلب في هاتين الآيتين وأن التقدير: وكما من قرية جاءها  
بأسنا فأهلكناها، ثم تدلى فدنا، وقال:

فَارَقْنَا قَبْلَ أَنْ نَفَارِقَهُ      لَمَّا قَضَى مِنْ جَمَاعِنَا وَطَرَا  
أي أراد فراقنا.

وفي كلامهم عكس هذا، وهو التعبير بإرادة الفعل عن إيجاد، نحو ﴿وَيُرِيدُونَ أَنْ  
يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ<sup>٩</sup>﴾ بدليل أنه قوبل بقوله سبحانه وتعالى ﴿وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ  
مِنْهُمْ<sup>٩</sup>﴾.

١. المجادلة (٥٨) الآية ٩.

٢. المجادلة (٥٨) الآية ١٢.

٣. الطلاق (٦٥) الآية ١.

٤. الذاريات (٥١) الآية ٣٥ - ٣٦.

٥. الأعراف (٧) الآية ١١.

٦. الأعراف (٧) الآية ٤.

٧. النجم (٥٣) الآية ٨.

٨. النساء (٤) الآية ١٥٠.

٩. النساء (٤) الآية ١٥٢.

والرابع: القدرة عليه، نحو ﴿وَعَدَّاعِلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ﴾<sup>١</sup> أي قادرين على الإعادة، وأصل ذلك أن الفعل يتسبَّب عن الإرادة والقدرة، وهم يقيمون السبب مقامَ المسبب وبالعكس، فالأول نحو ﴿وَنَبْلُؤْا أَخْبَارَكُمْ﴾<sup>٢</sup> أي ونعلم أخباركم، لأن الابتلاء الاختبار، وبالاختبار يحصل العلم، وقوله تعالى ﴿هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ﴾<sup>٣</sup> الآية في قراءة غير الكسائي «يستطيع» بالغيبة و «ربك» بالرفع، معناه هل يفعل ربك، فعبر عن الفعل بالاستطاعة لأنها شرطه، أي هل يُنزل علينا ربُّك مائدةً إن دَعَوْتَهُ. ومثله ﴿فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ﴾<sup>٤</sup> أي لن نؤاخذه، فعبر عن المؤاخذه بشرطها وهو القدرة عليها. وأما قراءة الكسائي فتقديرها هل تستطيع سُؤال ربك، فحذف المضاف، أو هل تطلب طاعة ربك في إنزال المائدة أي استجابته.

ومن الثاني ﴿فَاتَّقُوا النَّارَ﴾<sup>٥</sup> أي فاتقوا العناد الموجب للنار.

### هدف از استعمال فعل

هدف از استعمال فعل چند نوع است

١. اخبار از وقوع فعل در زمان گذشته یا آینده و اصل در استعمال فعل همین است مثل آیه ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا﴾.

٢. اخبار اشراف بر فعل، یعنی هنوز واقع نشده ولی در حال وقوع است مثل: ﴿وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلِّغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ﴾ مراد از «بلغن اجلهن» بلوغ عدّه زن های طلاق داده شده است و اگر اخبار از وقوع فعل باشد امساک آنها جایز نیست. پس باید

١. الانبياء (٢١) الآية ١٠٤.

٢. محمد (٤٧) الآية ٣١.

٣. المائدة (٥) الآية ١١٢.

٤. الانبياء (٢١) الآية ٨٧.

٥. البقرة (٢) الآية ٢٤.

اشراف بلوغ باشد. و نیز در آیه ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا﴾ مراد از «یتوفون» اشراف «توفی» است، نه وقوعش و گرنه مرده قدرت بر وصیت ندارد. هم چنین مراد از «فاترکوا» در آیه ﴿وَلِيُخْشِ الْأَذِينَ لَوْ تَرَکُوا مِنْ﴾ اشراف بر فعل ترک است ای: «لو تنازعوا ان یترکوا» در فصل لو بیان شد که برای این نوع افعال نظایری وجود دارد.

از جمله مثال‌هایی که ذکر شده قول شاعر است: «الی ملک کاد الجبال لفقده نزول و زال...» مراد از «نزول» و «زال» اشراف بر زوال است ای: «شارف زوال الراسیات».

۳. مراد از استعمال فعل فقط اراده بر فعل باشد و این غالباً در جایی است که فعل بعد از ادات شرط واقع شود؛ مثل ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾ ای: «اذا اردت قراءة القرآن» و عبارت: ﴿إِذَا قُتِمَ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ﴾ و آیه ﴿وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ و آیه ﴿وَإِنْ حَكَمْتَ فَأَحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ﴾ و ﴿وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ﴾ و در آیه ﴿إِذَا تَنَاجَيْتُمْ فَلَا تَتَنَاجَوْا بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ تا آخر آیات شریفه که همه آنها بعد از «اذا» «أردتم» در تقدیر گرفته می‌شود و هم چنین حدیث پیامبر: «اذا أتى احدکم ای اذا اراد ان یأتی احدکم» عبارت: «و منه فی غیره» یعنی از مواردی که فعل استعمال شده و منظور اراده فعل در غیر شرط است. آیه ﴿فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ای: «فاردنا اخراج من كان فيه» به دلیل آیه بعد (فما وجدنا فيه غیر بیت من المسلمین)، چون عدم وجدان فعل دلیل بر عدم وقوع است. پس باید مراد اراده بر فعل باشد و آیه ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ ای: «و لقد اردنا خلقکم ثم اردنا تصویرکم» و اگر معنا وقوع فعل باشد ممکن نیست، زیرا ثم برای ترتیب است و ترتیب با فعل سازگار نیست، چون سجده ملائکه قبل از خلقت مخاطبان بوده است و بعضی گفته‌اند: مراد اخبار از تحقق فعل است، اما با تقدیر بر مضاف که آن مضاف در واقع مفعول فعل است ای: «لقد خلقنا ابائکم ثم صورنا

ابائکم» مثل آیه «وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بَأْسُنَا» در این آیه هم اگر مراد ظاهر آیه باشد اشکال لازم می آید، چون در واقع بَأْس مقدم بر هلاکت است در حالی که مؤخر است. پس باید مراد از فعل، اراده آن باشد ای: «اذا اردنا اهلاکها» و نیز در آیه «ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى \* فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى» مراد از فعل «دنی» اراده بر فعل است و این آیه هنگامی نازل شد که جبرئیل بر صورت حقیقی خود نازل گردید و رسول خدا بی هوش شد. لذا از خداوند خواست تا بر حالتی که در حراء نازل شده وارد گردد. پس به صورت عادی برگشت و اراده کرد که به آن حضرت نزدیک گردد. «فتدلی» ای: «فتعلق فی الهوی الی ان يتعلق بالنبی» و این تأویل بهتر از قول به قلب است به این که گفته شود: «ثم دنی محمد فتعلق فی بیت المقدس». هم چنین در آیه قبلش گفته اند: «فجاءها بأسنا فاهلکنا» بوده است. اما قول شاعر: «فارقنا من قبل...» مراد از «فارقنا» اراده بر فعل است، ای: «اراد ان فارقنا» و گاهی در کلام نحویین عکس آن چه گفته شد تعبیر می شود، یعنی آنها تعبیر به اراده فعل می کنند و مقصودشان ایجاد فعل است، مثل آیه «وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ» ای: «ما بینهم فرقوا» اخبار از وقوع فعل (تفریق) است، نه این که مراد اراده تفریق باشد، به دلیل این که در مقابل این جمله آورده است: «و لم یفرقوا بین احد».

توضیح مطلب این که در مقابل این آیه خداوند مؤمنان را توصیف می کند به این که «لم یفرقوا بین احد منهم» و مراد در این آیه ایجاد فعل است نه اراده بر فعل. پس آیه قبل که در باره کفار است باید ایجاد فعل باشد.

مثال این که مراد از «ذکر» فعل قدرت بر فعل باشد آیه «كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نَعِيدُهُ وَعُدُّعَلَيْنَا إِنَّ كُنَّا فَاعِلِينَ» مراد از «نعيد» قدرت بر اعاده می باشد. جمله: «و الاصل فی ذلک...» دلیل سه مورد است: ۱. این که تعبیر به فعل شود و مراد اراده بر وقوع باشد، ۲. تعبیر به اراده شود و مراد وقوع فعل باشد، ۳. تعبیر به اراده شود و مراد قدرت

بر فعل باشد. در مورد اول و سوم اراده و قدرت سبب فعل است و سبب جانشین مسبب می‌شود و در مورد دوم مسبب به جای سبب است، عکس اول و سوم.  
مثال اول: آیه ﴿وَتَبْلُؤْا أَخْبَارَكُمْ﴾ مراد از این جمله «و نعلم اخبارکم» است، چون ابتلا سبب امتحان و امتحان سبب فعل (نعلم) است. پس سبب جانشین مسبب شده است.

مثال دوم: آیه ﴿هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ﴾ بنابر قرائت «يستطيع» بایاء در این صورت «ربک» فاعل است و مراد استفهام از وقوع فعل است ای: «هل یفعل ربک» و از فعل تعبیر به استطاعت شده است، زیرا استطاعت شرط فعل است و معنای آیه: «هل ینزل ربک مائدة من السماء ان دعوته» پس به جای «ینزل» که مسبب است «يستطيع» آمده است که سبب فعل است. هم‌چنین آیه ﴿فَظَنُّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ﴾ که مراد از «لن نقدر» که سبب است، مسبب می‌باشد که «من نأخذه» باشد. اما بنابر قرائت کسانی که «هل تستطيع» به صیغه خطاب خوانده است. پس باید تأویل آیه «هل تستطيع سؤال ربک» باشد که مضاف حذف شده و ممکن است مراد از استطاعت طلب قدرت الهی باشد. بنابراین معنای آیه این‌طور است: «هل تطلب استطاعة ربک فی انزال المائدة».

مثال جایی که مسبب جانشینی سبب شود آیه ﴿فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾ ای: «فاتقوا العناد الموجب للنار»، چون عناد سبب برای نار است و نار مسبب است. پس مسبب جانشین سبب شده است.

#### القاعدة السادسة

أنهم يعبرون عن الماضي والآتي كما يعبرون عن الشيء الحاضر  
قَصْداً لإحضاره في الذهن حتى كأنه مُشاهد حالة الإخبار، نحو ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ

يَبْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ<sup>١</sup> لَأَنْ لَمْ الْإِبْتِدَاءَ لِلْحَالِ، وَنَحْوِ ﴿هَذَا مِنْ شِيعَتِهِ وَهَذَا مِنْ عَدُوِّهِ﴾<sup>٢</sup> إِذْ لَيْسَ الْمَرَادُ تَقْرِيبَ الرَّجُلَيْنِ مِنَ النَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، كَمَا تَقُولُ: هَذَا كِتَابُكَ فَخُذْهُ، وَإِنَّمَا الْإِشَارَةُ كَانَتْ إِلَيْهِمَا فِي ذَلِكَ الْوَقْتُ هَكَذَا فَحَكِيتُ، وَمِثْلُهُ ﴿اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا﴾<sup>٣</sup> قَصْدُ بَقُولِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى «فَتُثِيرُ» إِحْضَارُ تِلْكَ الصُّورَةِ الْبَدِيعَةِ الدَّالَّةِ عَلَى الْقُدْرَةِ الْبَاهِرَةِ مِنْ إِثَارَةِ السَّحَابِ، تَبْدُو أَوَّلًا قِطْعًا ثُمَّ تَنْضَامٌ مُتَقَلِّبَةً بَيْنَ أَطْوَارٍ حَتَّى تَصِيرَ رُكَامًا.

وَمِنْهُ ﴿ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾<sup>٤</sup> أَيْ فَكَانَ، ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ﴾<sup>٥</sup>، ﴿وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ﴾<sup>٦</sup> إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿وَنُرِىَ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ﴾<sup>٧</sup> وَمِنْهُ عِنْدَ الْجُمْهُورِ ﴿وَكَلَّمَهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ﴾<sup>٨</sup> أَيْ يَبْسُطُ ذِرَاعَيْهِ، بِدَلِيلِ ﴿وَنَقَلَبَهُمْ﴾ وَلَمْ يَقُلْ وَقَلَبْنَاهُمْ، وَبِهَذَا التَّقْرِيرِ يَنْدَفِعُ قَوْلُ الْكَسَائِيِّ وَهَشَامٍ: إِنَّ اسْمَ الْفَاعِلِ الَّذِي بِمَعْنَى الْمَاضِي يَعْمَلُ، وَمِثْلُهُ ﴿وَاللَّهُ يُخْرِجُ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾<sup>٩</sup> إِلَّا أَنَّ هَذَا عَلَى حِكَايَةِ حَالٍ كَانَتْ مُسْتَقْبَلَةً وَقْتُ التَّدَارُؤِ، وَفِي الْآيَةِ الْأُولَى حَكِيتُ الْحَالِ الْمَاضِيَةَ وَمِثْلُهَا قَوْلُهُ:

جَارِيَّةٌ فِي رَمَضَانَ الْمَاضِي      تُقَطِّعُ الْحَدِيثَ بِالْإِيمَانِ  
وَلَوْلَا حِكَايَةُ الْحَالِ فِي قَوْلِ حَسَانَ:

١. النحل (١٦) الآية ١٢٤.

٢. القصص (٢٨) الآية ١٥.

٣. فاطر (٣٥) الآية ٩.

٤. آل عمران (٣) الآية ٥٩.

٥. الحج (٢٢) الآية ٣١.

٦. القصص (٢٨) الآية ٥.

٧. القصص (٢٨) الآية ٦.

٨. الكهف (١٨) الآية ١٨.

٩. البقرة (٢) الآية ٧٢.

يُغْشَوْنَ حَتَّى لَا تَهْرُ كَلَابُهُمْ      لَا يَسْأَلُونَ عَنِ السَّوَادِ الْمَقْبَلِ  
 لم يصح الرفع، لأنه لا يرفع إلا وهو للحال، ومنه قوله تعالى: ﴿حَتَّى يَقُولَ  
 الرَّسُولُ﴾<sup>۱</sup> بالرفع.

### ماضی تعبیر به مستقبل

نحویون گاهی از ماضی به مستقبل تعبیر می‌کنند، آن چنان که از آینده، حاضر تعبیر می‌شود و هدفشان این است که آن موضوع که گذشته یا هنوز نیامده را در ذهن، حاضر سازند به طوری که گویا مخاطب، در حال مشاهده آن امر است؛ مثل آیه ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَيُخَوِّمُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ در این آیه وقوع فعل در آینده است و تعبیر به حال (لیحکم) شده است چون لام دلالت بر زمان حال می‌کند.

مثال: آیه ﴿هَذَا مِنْ شِيعَتِهِ وَهَذَا مِنْ عَدُوِّهِ﴾ این قضیه در زمان حضرت موسی بوده است، ولی در قرآن به عنوان اسم اشاره ذکر شده است که گویا پیامبر ﷺ شاهد آن بوده است به جهت این که هذا دلالت بر حضور می‌کند مثل: «هذا کتابک فخذ» و اشاره هذا به سوی آن دو مرد است در زمان حضرت موسی پس به عنوان حکایت در زمان حضرت محمد ﷺ تعبیر به هذا می‌شود و مثال ﴿وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَتُفِيرُ سَحَابًا﴾، در این آیه چون فعل «تفیر» بعد از «ارسل» ذکر شده باید به صورت ماضی ذکر می‌شد، اما به عنوان حکایت فعل مضارع آمده است تا آن صورت بدیعه را احضار کند که کمال قدرت الهی را می‌رساند که چگونه ابرهایی که در اول قطعه قطعه ظاهر می‌گردد سپس منظم می‌گردد به صورت قطعه بزرگ و بعداً به صورت ركام یعنی بعضی قطعات فوق دیگر در اطوار آسمان قرار می‌گیرد مثل آیه ﴿إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ مراد از «یکون» فعل ماضی (کان) است ای: «فکان» و نیز در سوره حج

﴿فَكَانَتْهَا حَرًّا مِنَ السَّمَاءِ...﴾ باید به جای فعل ماضی «حَرَ» فعل مضارع «يَحْرُ» ذکر می‌شد، چون فعل در زمان آینده است ولی از باب حکایت تعبیر به فعل ماضی شده است و در آیه ﴿وَتُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ﴾ \* وَنُمْكِّنْ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَتُرَىٰ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا...﴾ چون داستان حضرت موسی و فرعون در زمان گذشته بوده است باید به جای «نرید»، «آردنا» و به جای «نمن» «مننا» آورده می‌شد، اما باز از باب حکایت تعبیر فعل مضارع شده است و در آیه ﴿وَكَلِّبُهُمْ بِاسِطٍ ذِرَاعِيهِ﴾ اسم فاعل به معنای فعل مضارع است، ای: «بیسط» به دلیل جمله ما قبل ﴿وَتَحْسِبُهُمْ أَيَّاقًا وَهُمْ رُقُودٌ وَنُقَلِّبُهُمْ ذَاتَ آيَاتٍ...﴾ چون «باسط» در ردیف آنها قرار گرفته است باید به معنای مضارع باشد و در این آیه باید به جای مضارع، ماضی ذکر می‌شد، ولی از باب حکایت تعبیر به مضارع شده است. با این توجیه استدلال کسانی و هشام که گفته‌اند اسم فاعل در آیه به معنای ماضی است و باید در جاهای دیگر هم عمل کند باطل است. دلیل بطلان این که اسم فاعل (باسط به معنای) «بسط» است به نحوی که گفته شد. مثل همین آیه است آیه ﴿وَاللَّهُ يُخْرِجُ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ ولی در این آیه حکایت از استقبال است که تعیین قاتل بنی اسرائیل باشد و این در استقبال ظاهر می‌گردید، اما نسبت به زمان پیامبر حکایت از گذشته است و قول شاعر: «جارية في رمضان الماضي...»؛ «هی جاریة فی شهر رمضان الماضي» و «تقطع» فعل مضارع بعنوان حکایت آمده است و در شعر حسان: «يُغَشَّوْنَ حَتَّى لَا تَهْرُ كَلَابَهُمْ...» «یغشون...» به صورت مجهول آمده، ای: «یغشاهم الناس طائفة بعد طائفة» یعنی پنهانی زیاد بر آنها وارد می‌شد به طوری که سگ‌ها صدا نمی‌کردند. در این شعر فعل مضارع بعد از حتی مرفوع است و رفع مضارع مشروط به این است که به معنای حال باشد. پس باید تأویل سابق در آن به کار گرفته شود و آیه ﴿وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ...﴾ در این آیه «يقول» فعل مضارع بر طریق حکایت است، چون عطف بر



«زلزلوا» است که ماضی است که طبق قاعده باید گفته می‌شد: «حتى قال الرسول».

### القاعدة السابعة

إن اللفظ قد يكون على تقدير، وذلك المقدر على تقدير آخر

نحو قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾<sup>١</sup> فَإِنْ «يفترى» مؤول بالافتراء، والافتراء مؤول بمفترى. وقال:

لَعَمْرُكَ مَا الْفِتْيَانُ أَنْ تُنْبِتَ اللَّحْيَ      وَلَكِنَّمَا الْفِتْيَانُ كُلُّ فِتْيَ نَدِي

وقالوا «عسى زيدٌ أن يقومَ» فقيل: هو على ذلك، وقيل: على حذف مضاف، أي عسى أمرٌ زيدٌ أو عسى زيدٌ صاحبُ القيام، وقيل: أن زائدة، ويرده عدم صلاحيتها للسقوط في الأكثر، وأنها قد عملت، والزائدة لا تعمل خلافاً لأبي الحسن، وأما قول أبي الفتح في بيت الحماسة:

حتى يكونَ عَزِيزاً في نَفْسِهِمْ      أو أن يبينَ جميعاً وهو مختارٌ

«يجوز كونُ أن زائدة»، فلأن النصب هنا يكون بالعطف لا بأن، وقيل في ﴿ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا﴾<sup>٢</sup> إن «ما قالوا» بمعنى القول، والقول بتأويل المقول، أي يعودون للمقول فيهن لفظُ الظهار وهُنَّ الزوجات، وقال أبو البقاء في ﴿حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾<sup>٣</sup> يجوز عند أبي علي كون ما مصدرية، والمصدر في تأويل اسم المفعول، اه وهذا يقتضي أن غير أبي علي لا يجيز ذلك. وقال السيرافي:

إذا قيل: «قاموا ما خلا زيداً، وما عدا زيداً» فما مصدرية، وهي وصلتها حال، وفيه معنى الاستثناء، قال ابن مالك: فوقعت الحال معرفة لتأويلها بالنكرة، اه. والتأويل

١. يونس (١٠) الآية ٣٧.

٢. المجادلة (٥٨) الآية ٣.

٣. آل عمران (٣) الآية ٩٢.

خَالِيْنَ عَنْ زَيْدٍ، وَمُتَجَاوِزِينَ زَيْدًا، وَأَمَّا قَوْلُ ابْنِ خُرُوفٍ وَالشَّلُوبِيِّنَ «إِنْ» «مَا» وَصَلَتْهَا نَصَبٌ عَلَى الْإِسْتِثْنَاءِ» فَغَلَطَ، لِأَنَّ مَعْنَى الْإِسْتِثْنَاءِ قَائِمٌ بِمَا بَعْدَهُمَا لَا بِهِمَا، وَالْمَنْصُوبُ عَلَى مَعْنَى لَا يَلِيْقُ ذَلِكَ الْمَعْنَى بِغَيْرِهِ.

### تقدير کلمه به چیزی و آن چیز به چیز دیگر

گاهی کلمه تقدیر می شود به چیزی و آن چیز به چیز دیگر تقدیر می گردد مثل آیه «وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى مِنْ دُونِ اللَّهِ» در این آیه مضارع با آن تأویل به مصدر می رود، ای: «و ما كان هذا القرآن افتراء من الله» سپس مصدر به اسم مفعول (مفتري) تأویل شده است. مثل قول شاعر: «لعمرك ما الفتیان أن تنبت اللحي...» «ندی» ای: «صاحب الجود».

شاهد در این شعر در «تنبت» است که تأویل به مصدر (انبات) می رود و «انبات» به معنای اسم مفعول (منبت) آمده است و در جمله «عسی زید أن يقوم» گفته شده است: «أن يقوم» تأویل به مصدر می رود و مصدر تأویل به اسم فاعل ای: «عسی زید قائم» این توجیه در صورتی است که آن مصدریه باشد، اما عده ای گفته اند: «أن مصدریه نیست پس فعل مضارع تأویل به مصدر نمی رود، ولی این قول مردود است، زیرا حذف آن زاید در اکثر موارد جایز نیست پس آن نباید زاید باشد. دلیل دیگر این که آن در فعل مضارع عمل کرده است و اگر زاید باشد عمل نمی کند، برخلاف ابی الحسن اخفش. اما قول ابی الفتح در قول شاعر بیت حماسه که گفته: «حتى يكون عزيزاً...» این است که آن در «أن یبین» زاید است با این که عمل کرده است، جوابش این است که منصوب بودن مضارع به سبب عطف بر «یکون» است، نه به آن زایده و در آیه «ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا» گفته اند: «ما قالوا» تأویل به مصدر می رود و قول تأویل به اسم مفعول، ای: «يعودون للمقول فيهنّ لفظ الظهار» و مراد از «مقول فيهنّ» زوجات ظهار شده آنها است و در آیه «لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ» ابو البقاء گفته: در نزد ابی

علی فارسی جایز است که ما در «مما تحبون» مصدریّه باشد پس تأویل به «حبّکم» می‌رود سپس مقدر به اسم مفعول می‌شود ای: «محبوبکم» پایان کلام ابی البقاء. این کلام اقتضا می‌کند که در نظر غیر ابی علی، ما در آن آیه مصدریّه نباشد و در جمله «قاموا ما خلا زیداً و ما عدا زیداً» سیرافی گفته است که ما مصدریّه است و باصله خود حال است و در آن معنای استثنا موجود است. ابن مالک گفته است در این هنگام حال معرفه واقع می‌شود و اشکالی هم وارد نمی‌شود، زیرا تأویل به نکره بر می‌گردد. پایان کلام سیرافی.

در این صورت تقدیر کلام: «قاموا خالین عن زید و قاموا متجاوزین عن زید» است. اما قول ابن خروف که گفته: ما و صله‌اش مجموعاً منصوب است بنابر استثنا کلام اشتباهی است، زیرا معنای استثنا در ما بعد خلا و عدا محقق می‌شود پس ما بعد آنها باید منصوب بر استثنا باشد.

### القاعدة الثامنة

كثيراً ما يغتفر في الثواني ما لا يغتفر في الأوائل

فمن ذلك «كُلُّ شَايَةٍ وَسَخِلَتْهَا بِدِرْهِمٍ» و

وَأَيُّ فِتْنَةٍ هِيَ جَاءَ أَنْتَ وَجَارِهَا إِذَا رَجَالَ بِالرَّجَالِ اسْتَقَلَّتْ

و «رُبَّ رَجُلٍ وَأَخِيهِ» و «إِنْ نَشَأْ نُزِّلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةٌ فَظَلَّتْ»<sup>۱</sup> ولا يجوز:

كل سخلتها، ولا أي جارها، ولا رب أخيه، ولا يجوز «إِنْ يَقُمْ زَيْدٌ قَامَ عَمْرُو» في الأصح إلا في الشعر كقوله:

إِنْ يَسْمَعُوا سُبَّةً طَارُوا بِهَا فَرَحًا عَنِي، وَمَا يَسْمَعُوا مِنْ صَالِحٍ دَفَنُوا

إذ لا تضاف كلُّ وأيّ معرفة مفردة، كما أن اسم التفضيل كذلك، ولا تجر رَبَّ إِلَّا النكرات، ولا يكون في النثر فعلُ الشرط مضارعاً والجواب ماضياً، وقال الشاعر:

إِنْ تَرَكَبُوا فَرَكوبُ الْخَيْلِ عَادَتُنَا      أَوْ تَنْزَلُونَ فإِنَّا مَعَشَرٌ نُزِّلْ

فقال يونس: أراد أو أنتم تنزلون، فعطف الجملة الاسمية على جملة الشرط، وجعل سبويه ذلك من العطف على التوهم، قال: فكأنه قال: أتركبون فذلك عادتنا أو تنزلون فنحن معروفون بذلك، ويقولون: مررت برجل قائم أبواه لا قاعدَيْنِ ويمتنع قائمَيْنِ لا قاعد أبواه، على إعمال الثاني و ربطِ الأول بالمعنى.

### چشم پوشی در دومین قواعد علم نحو

بسیاری از اوقات در دومین قواعد علم نحو چشم پوشی می شود که در اوّلی ها چشم پوشی نمی شود و ظاهراً مرادشان از دومی ها معطوف است و از اول ها معطوف علیه مثل: «کل شاة و سخلتها بدرهم» در این جمله «سخلتها» عطف بر «شاة» است و لازم می آید کل بر معرفه داخل شود، چون «سخلتها» اضافه شده است و در حالی که فقط بر نکره داخل می شود، اما چون «سخلتها» از دومی ها است چشم پوشی شده است.

در قول شاعر «و ایّ فتی هیجاء انت...» ایّ اضافه به فتی و آن هم اضافه به «هیجاء» شده است و جارها عطف بر «فتی» است و باید بای مجرور باشد، در حالی که ایّ بر اسم معرفه داخل نمی شود و قوله رب رجل واخیه تقدیر و رب رجل و رب اخیه و رب داخل بر اسم معرفه شده است، در حالی که رب مخصوص اسم نکره است و آیه ﴿إِنْ نَشَأْ نُزِّلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةٌ فَظَلَّتْ﴾ جمله شرط فعل مضارع است و (ان نشأ) و جواب شرط (ظلت) فعل ماضی است، در حالی که باید جواب غیر ماضی باشد و علت جواز در این جا این است که «ظلت» عطف بر «نزل» (فعل مضارع) شده است.

اگر در این مثال ها «سخلتها»، «جارها» و «ظلت» معطوف واقع نمی شد جایز نبود که

ربّ و ائ و کلّ بر معرفه داخل شوند و در جواب شرط مضارع فعل ماضی قرار گیرد، زیرا جایز نیست گفته شود: «ان یقیم زید قام عمرو» که جواب شرط ماضی باشد بنابراین قول اصح، مگر در حال ضرورت مثل «ان یسمعوا سبّه طاروا بها» و البته مایسبب فاعلها «طاروا» جواب شرط است از باب ضرورت عبارت: «اذ لایضاف...» دلیل بر اصل مطلب است، یعنی عدم جواز بدون عطف برای این است که کل و ائ به اسم معرفه مفرد اضافه نمی‌شود چنان که اسم تفضیل اضافه به اسم مفرد معرفه نمی‌شود و هم چنین ربّ جرّ نمی‌دهد مگر اسم نکره را و در نثر جواب شرط مضارع فعل ماضی نمی‌آید و در قول شاعر: «ان ترکبوا الخیل...» یونس در ترکیب این شعر گفته: «او تنزلون» در اصل «و انتم تنزلون» بوده است که این جمله اسمیه عطف بر جمله شرط شده است (ان ترکبوا)، در حالی که جمله شرط باید فعلیه باشد به دلیل ان شرطیه، اما در دومی‌ها نادیده گرفته می‌شود.

سیبویه شعر را از باب عطف بر توهّم می‌داند به تصور این که در جمله معطوف علیه حرف شرط وجود ندارد و گفته شده است «أترکبون...» «او تنزلون» و نیز در جمله «مررت برجل قائم ابواه لا قاعدین» صحیح است که «قاعدین» عطف بر «قائم» باشد که صفت است برای «رجل». در این صورت لازم می‌آید که «قاعدین» عطف بر «قائم» باشد که صفت برای رجل است؛ در این صورت لازم می‌آید که «قاعدین» صفت برای مفرد (رجل) باشد، در حالی که صفت و موصوف از این جهت باید مطابق باشند، ولی در دومی‌ها بخشیده شده است و اگر گفته شود: «مررت برجل قائمین لا قاعد ابواه» که اسم فاعل در ابواه عمل کرده باشد و «قائمین» در ضمیر مستتر عمل کند که به معنا بر می‌گردد، این توجیه در اولی‌ها بخشیده شده نیست، زیرا در این صورت موصوف مفرد است و صفت تثنیه بدون این که از دومی‌ها باشد.

### القاعدة التاسعة

انهم يَتَسَعُونَ في الظرف والمجرور ما لا يتسعون في غيرهما

فلذلك فصلوا بهما الفعلَ الناقصَ من معموله نحو «كَانَ فِي الدَّارِ - أَوْ عِنْدَكَ - زَيْدٌ جَالِسًا» وفعلَ التعجب من العجب منه نحو «مَا أَحْسَنَ فِي الْهَيْجَاءِ لِقَاءَ زَيْدٍ، وَمَا أَثْبَتَ عِنْدَ الْحَرْبِ زَيْدًا» وبين الحرف الناسخ ومنسوخه نحو قوله:

فَلَا تَلَحْنِي فِيهَا فَإِنَّ بَحْبَهَا      أَخَاكَ مُصَابُ الْقَلْبِ جُمٌّ بِلَابِلُهُ

وبين الاستفهام والقول الجاري مجرى الظن كقوله:

أَبْعَدَ بَعْدٍ تَقُولُ الدَّارَ جَامِعَةً      شَمَلَى بِهِمْ أَمْ تَقُولُونَ الْبَعْدَ مُحْتَمًا

وبين المضاف وحرف الجر ومجرورهما، وبين «إِذَنْ وَلَنْ» ومنصوبهما نحو «هَذَا غُلَامٌ وَاللَّهِ زَيْدٌ، وَاشْتَرَيْتَهُ بِاللَّهِ دَرَاهِمٌ» وقوله:

إِذَنْ وَاللَّهِ نَرَمِيَهُمْ بِحَرْبٍ      تَشِيبُ الطِّفْلَ مِنْ قَبْلِ الْمَشِيبِ

وقوله:

لَنْ، مَا رَأَيْتُ أَبَا يَزِيدَ مُقَاتِلًا      أَدْعَ الْقِتَالَ وَأَشْهَدَ الْهَيْجَاءَ

وقدموهما خبرين على الاسم في باب إِنَّ نحو «إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً»<sup>١</sup> ومعمولين للخبر في باب «مَا» نحو «مَا فِي الدَّارِ زَيْدٌ جَالِسًا» وقوله:

بَأَهْبَةِ حَرَامٍ وَإِنْ كُنْتَ آمِنًا      فَمَا كُلَّ حَيْنٍ مَنْ تَوَاتِي مَوَاتِيَا

فان كان المعمول غيرهما بطل عملها كقوله:

وَقَالُوا تَعْرِفُهَا الْمَنَازِلَ مِنْ مَنِي      وَمَا كُلَّ مَنْ وَافَى مَنِي أَنَا عَارِفٌ

ومعمولين لصلة ال نحو «وَكَاثُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ»<sup>٢</sup> في قول، وعلى الفعل المنفي

١. آل عمران (٣) الآية ١٣ و مثلها: النور (٢٤) الآية ٤٤ و النازعات (٧٩) الآية ٢٦.

٢. يوسف (١٢) الآية ٢٠.

ب «ما» في نحو قوله:

فَثَبَّتِ الْأَقْدَامَ إِنْ لَاقِينَا      وَنَحْنُ عَنْ فَضْلِكَ مَا اسْتَغْنِينَا  
 قيل: وعلى إِنْ معمولاً لخبرها في نحو: أما بعد فَإِنِّي أَفْعَلُ كَذَا وَكَذَا، قوله:  
 أَبَا خُرَاشَةَ أَمَّا أَنْتَ ذَا نَفَرٍ      فَإِنَّ قَوْمِي لَمْ تَأْكُلْهُمْ الضَّبْعُ  
 وعلى العامل المعنوي في نحو قولهم «أَكَلَّ يَوْمٌ لَكَ ثَوْبٌ».

وَأقول: أما مسألة أَمَّا فاعلم أنه إذا تلاها ظرف، ولم يل الفاء ما يمتنع تقدم معموله عليه نحو «أما في الدَّارِ - أو عندك - فزيدٌ جالس» جاز كونه معمولاً لأما أو لما بعد الفاء، فإن تلا الفاء ما لا يتقدم معموله عليه نحو «أما زيداً - أو اليوم - فَإِنِّي ضارب» فالعامل فيه عند المازني أَمَّا فتصح مسألة الظرف فقط، لأن الحروف لاتنصب المفعول به، وعند المبرد تجوز مسألة الظرف من وجهين، ومسألة المفعول به من جهة إعمال ما بعد الفاء، واحتج بأن «أما» وضعت على أن ما بعد فاء جوابها يتقدم بعضه فاصلاً بينها وبين أما، وجوزه بعضهم في الظرف دون المفعول به، وأما قوله:

أَبَا خُرَاشَةَ أَمَّا أَنْتَ ذَا نَفَرٍ      فَإِنَّ قَوْمِي لَمْ تَأْكُلْهُمْ الضَّبْعُ

فليس المعنى على تعلقه بما بعد الفاء، بل هو متعلق تعلق المفعول لأجله بفعل محذوف، والتقدير: ألهذا فخرت علي؟ وأما المسألة الأخيرة فمن أجاز «زيد جالساً في الدار» لم يكن ذلك مختصاً عنده بالظرف.

### اتساع در ظرف و جار و مجرور

در ظرف و جار و مجرور نحو یون قائل به اتساع می باشند به اندازه ای که در غیر آنها قائل نیستند. لذا بین افعال ناقصه (کان و اخوانش) و بین معمول آنها فاصله می اندازند به واسطه ظرف و جار و مجرور مثل: «کان فی الدار زید جالساً» و نیز بین فعل تعجب و متعجب منه مثل: «أحسن فی الهیجاء لقاء زید» چقدر نیکو است در جنگ ملاقات زید

و «ما ائیت عند الحرب زیداً» بعد از فعل تعجب (ما ائیت) و متعجب منه که زید باشد به واسطه ظرف فاصله شده است و هم چنین بین حرف ناسخ و منسوخ مثل: «فانَّ بحبها اخاک...» در این شعر انَّ از حروف ناسخ «بحبها» بین ان و اسمش فاصله شده است و هم چنین بین استفهام و قولی که جاری مجری ظن است مثل: «أبعد بعدُ تقول الدار جامعة» در اصل «اتقول بعد بعدُ» که ظرف است بین همزه و «تقول» فاصله شده است و نیز بین مضاف و مضاف الیه و بین حرف جر و مجرورش و بین اذن و لن و منصوب آن دو ظرف و جار مجرور فاصله می شود.

مثال اول: «هذا غلام والله زید» «الله» بین مضاف و مضاف الیه فاصله شده است.

مثال دوم: آیه ﴿بوالله درهم﴾ ای «اشتریته و الله بدرهم».

مثال سوم: قول شاعر: «اذن و الله ترمیهم بحرب» «الله» فاصله شده است بین اذن و منصوبش (ترمیهم).

مثال چهارم: «لن ما رأیت أبا یزید مقاتلاً ادع...» لن «ادع» را نصب می دهد «وما رأیت» که به معنای «مدت» است فاصله شده است ای: «مدت رؤیتی ابا یزید». از جمله خصوصیات ظرف و جار مجرور این است که در باب انَّ اگر خبر ظرف باشد بر اسم مقدم می شود و در غیرش جایز نیست مثل: «ان فی ذلک لعبرة» و هم چنین ظرف بر دو معمول مانافیه هم مقدم می شود، مثل «ما فی الدار زید جالساً» فی الدار بر اسم و خبر مقدم شده است و قول شاعر: «فما کل حین من توانی موانیاً» در این شعر «کل حین» ظرف است و بر اسم ما مقدم شده است. و در غیر ظرف جار و مجرور نمی تواند مقدم بر اسم و خبر شود بلکه عامل از عمل الغامی شود مثل: «و ما کل من وافی انا عارف» در این جمله «کل من وافی» مقدم بر اسم ما شده است و ما از عمل ملغا گردیده است و گرنه باید «انا عارفاً» منصوب می بود ظرف و جار مجرور صله ال هم واقع می شوند، مثل: «و کانوا من الزاهدین» «من الزاهدین» جار مجرور صله ال واقع شده است و نیز در فعلی که منفی به ما باشد



مشمول آن نمی‌تواند بر فعل مقدم شود، چون صدر طلب است، ولی ظرف و جار مجرور مقدم می‌شوند، مثل: «و نحن عن فضلك ما استنعینا» در این شعر «عن فضلك» مقدم بر ما شده است و هم چنین گفته شده است که ظرف و جار مجروری که معمول خبر آن هستند مقدم بر آن می‌شود مثل: «اما بعد فانی افعل کذا و کذا» کلمه بعد ظرف و مقدم بر آن شده است. معمول خبر آن است که افعل باشد و قول شاعر: «ابا خراشة اما انت ذانفر فان...» تفسیر شعر در باب آن گذشت و گفته شد: «اما أنت» در اصل «لان كنت ذانفر» بوده است، لام جاره و آن مصدریه مقدم بر آن (در فإن قومی) شده است، در حالی که معمول خبرش (لم تأکلهم) می‌باشد و نیز گفته شده است: در جمله «اکل يوم لك ثوب»، ظرف مقدم بر عامل معنوی (لک) شده است چون «ثوب» مبتدای مؤخر و «لك» خبر مقدم است و «يوم» متعلق به «لک» است. عبارت: «فاعلم انه اذا تلاها...» توضیح این است که اسم واقع بعد از اما چهار صورت دارد: ۱. ظرف، ۲. غیر ظرف، ۳. اسمی که بعد از فاء است و تقدّمش بر معمولش ممتنع باشد، ۴. ممتنع نباشد. پس اگر بعد از اما ظرف واقع شود و بعد از فاء اسمی باشد که تقدّم معمولش جایز باشد (مثل: اما فی الدار فزید جالس) جایز است که جار مجرور متعلق به اما باشد. پس جار مجرور از متعلقات شرط است و نیز جایز است که متعلق به مابعد اما باشد و اگر بعد از فاء اسمی واقع شود که تقدّم معمولش ممتنع باشد (مثل اما زیداً فانی ضارب و اما اليوم فانی ضارب) عامل در ظرف نزد رمانی اما است به جهت این که اگر متعلق به «ضارب» باشد لازم می‌آید که معمول خبر آن بر آن مقدم شود و این جایز نیست. پس باید متعلق به اما باشد که جانشین «مهما یکن من شیء» است، سپس مهما و یکن حذف شده و اما جانشین آنها شده است. در این صورت مسئله ظرف که معمول اما باشد حل می‌گردد، ولی مشکل نصب «زید» به حال خود باقی می‌ماند، زیرا حرفی که جانشین می‌شود نمی‌تواند اسم را بر مفعولیت نصب دهد، اما در نزد مبرد که تقدّم

معمول خبر انّ را جایز می دانند مشکل از هر دو جهت حل می شود: ١. ظرف متعلق به اما باشد که جانشین جمله شرط است، ٢. متعلق به «ضارب» باشد و نیز مسئله مفعول به (زید) حل می شود، چون اگر بتوانیم «زید» را مفعول ضارب قرار دهیم که بعد از فاء واقع شده، نزد مبرد جایز است که مابعد فاء در ماقبلش عمل کند، چه آن که معمول ظرف باشد یا مفعول به، به دلیل این که اما وضع شده است تا جانشین شرط باشد، مشروط بر این که بتواند بخشی از جواب شرط که بعد از فاء واقع می شود مقدم بر فاء شود و بین اما و فاء فاصله بیندازد، ولی بعضی فقط در ظرف و جار مجرور جایز دانسته اند، نه در مفعول به. آن چه گفته شد در جایی است که اما جانشین جمله شرط باشد، به خلاف قول شاعر: «اما انت ذانفر» که اما در اصل «لان كنت ذانفر» بوده است و جار مجرور (لان كنت) متعلق به ما بعد فاء نمی باشد بلکه متعلق به مفعول لأجله است که فعلش محذوف است و تقدیر: «لهذا فخرت علی»، یعنی معنای «لان كنت ذانفر» جمله «ألهذا فخرت علی» را می طلبد تا معنای شعر تمام شود.

و اما مسئله آخره که تقدم جار مجرور و ظرف بر عامل معنوی می باشد سپس هر کس که اجازه داده است تقدم حال را بر عامل معنوی مثل: «زیدا جالساً فی الدار» باید تقدم جار مجرور و ظرف را اجازه دهد که عاملش معنوی است و این در غیر ظرف جار مجرور هم جایز است.

### القاعدة العاشرة

#### من فنون كلامهم القلب

وأكثر وقوعه في الشعر كقول حسان رضي الله تعالى عنه:

كَأَنَّ سَبِيئَةً مِنْ بَيْتِ رَأْسٍ      يَكُونُ مِزَاجُهَا عَسْلٌ وَمَاءٌ

فيمن نصب المزاج، فجعل المعرفة الخبر والنكرة الاسم، وتأوله الفارسي على أن

انتصاب المزاج على الظرفية المجازية، والأولى رفع المزاج و نصب العسل، وقد روي كذلك أيضاً، فارتفاع ماء بتقدير: وخالطها ماء، ويروى برفعهن على إضممار الشأن، وأما قول ابن أسد: إِنَّ كَانَ زَائِدَةً فخطأ، لأنها لا تزداد بلفظ المضارع بقياس، ولا ضرورة تدعو إلى ذلك هنا، وقول رؤية:

وَمُهْمِهِ مُغْبِرَةٌ أَرْجَاؤُهُ      كَأَنَّ لَوْنَ أَرْضِهِ سَمَاوُهُ

أي كأن لونَ سمائه لغبرتها لونُ أرضه، فعكس التشبيه مبالغة، وحذف المضاف، وقال آخر:

فَإِنْ أَنْتَ لَاقَيْتَ فِي نَجْدَةٍ      فَلَا يَتَهَيَّبُكَ أَنْ تُقَدِّمًا  
أي تتهيبها، وقال ابن مقيل:

وَلَا تَهَيَّبُنِي الْمَوْمَاءُ أَرْكَبُهَا      إِذَا تَجَاوَبَتِ الْأَصْدَاءُ بِالسَّحْرِ  
أي ولا أتهيبها، وقال كعب:

كَأَنَّ أَوْبَ ذِرَاعِيهَا إِذَا عَرِقَتْ      وَقَدْ تَلَفَّعَ بِالْقُورِ الْعَسَاقِيلُ  
القور: جمع قارة، وهي الجبل الصغير، والعساقيل: اسم لأوائل السراب، ولا واحد له، والتلفع: الاشتمال. وقال عُروة بن الورد:

فَدَيْتُ بِنَفْسِي نَفْسِي وَمَالِي      وَمَا آلَوْكَ إِلَّا مَا أَطِيقُ  
وقال القطامي:

فَلَمَّا أَنْ جَرَى سِمَنْ عَلَيْهَا      كَمَا طَيَّنَتْ بِالْفَدَنِ السَّيَّاعَا  
الفدن: القَصْر، والسَّيَّاع: الطين، ومنه في الكلام «أَدْخَلْتُ الْقَلْنِسُوءَ فِي رَأْسِي» و «عرضت الناقة على الحوض» و «عرضتها على الماء» قاله الجوهري وجماعة منهم السكاكي والزمخشري، وجعل منه ﴿وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ﴾<sup>١</sup> وفي كتاب

التوسعة ليعقوب بن إسحاق السكيت: إن «عرضت الحوض على الناقة» مقلوب، وقال آخر: لا قلب في واحد منهما، واختاره أبو حيان، و ردّ على قول الزمخشري في الآية. وزعم بعضهم في قول المتنبي:

وعدلتُ أهلَ العشق حتى ذقتهُ      فعجبت كيف يموتُ مَنْ لا يعشُقُ

أن أصله كيف لا يموت مَنْ يعشق، والصواب خلافه، وأن المراد أنه صار يرى أن لا سبب للموت سوى العشق. ويقال: إذا طلعت الجوزاء انتصب العودُ في الحرباء، أي انتصب الحرباء في العود. وقال ثعلب في قوله تعالى ﴿ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعاً فَاسْلُكُوهُ﴾<sup>١</sup>: إن المعنى اسلكوا فيه سلسلة، وقيل: إن منه ﴿وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بَأْسُنَا﴾<sup>٢</sup>، ﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى﴾<sup>٣</sup> وقد مضى تأويلهما، ونقل الجوهري في ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ﴾<sup>٤</sup> أن أصله قابي قوس، فقلبت التثنية بالإفراد، وهو حسن إن فُسِّر القابُ بما بين مقبض القوس وسيتها أي طرفها، ولها طرفان، فله قابان، ونظير هذا إنشاد ابن الأعرابي:

إذا أحسنَ ابنُ العمِّ بعدَ إساءَةٍ      فلستُ لشرِّيّ فعلِهِ بحمُولٍ

أي فلست لشرِّ فعليه.

قيل: ومن القلب ﴿إِذْهَبْ بِكِتَابِي هَذَا﴾<sup>٥</sup> الآية، وأجيب بأن المعنى ثم تولَّ عنهم إلى مكان يقرب منهم، ليكون ما يقولونه بمسمع منك، فانظر ماذا يرجعون. وقيل في ﴿فَعَمِيَتْ عَلَيْكُمُ﴾<sup>٦</sup>: إن المعنى فعميتم عنها، وفي ﴿حَقِيقٌ عَلَى أَنْ لَا أَقُولَ عَلَى

١. الحاقة (٦٩) الآية ٣٢.

٢. الأعراف (٧) الآية ٤.

٣. النجم (٥٣) الآية ٨.

٤. النجم (٥٣) الآية ٩.

٥. النمل (٢٧) الآية ٢٨.

٦. هود (١١) الآية ٢٨.

اللَّهِ<sup>۱</sup> الْآيَةِ فِيمَنْ جَرَّ بَعْلَى أَنْ وَصَلَتْهَا عَلَى أَنْ الْمَعْنَى حَقِيقٌ عَلَيَّ، بِإِدْخَالِهَا عَلَى يَاءِ الْمُتَكَلِّمِ كَمَا قَرَأَ نَافِعٌ، وَقِيلَ: ضَمَّنَ حَقِيقٌ مَعْنَى حَرِيصٌ، وَفِي «مَا إِنْ مَفَاتِحُهُ لَسْتَوُا بِالْعَصِيَّةِ»<sup>۲</sup>: إِنْ الْمَعْنَى لَتَنْوَأَ الْعَصْبَةُ بِهَا أَيْ لَتَنْهَضَ بِهَا مُتَثَاثِلَةً، وَقِيلَ: الْبَاءُ لِلتَّعْدِيَةِ كَالْهَمْزَةِ، أَيْ لَتَنْيَأَ الْعَصْبَةُ، أَيْ تَجْعَلُهَا تَنْهَضَ مُتَثَاثِلَةً.

### قلب از فنون کلام عرب

از فنون کلام عرب قلب است، یعنی عنوان کلمه را به جای عنوان کلمه دیگر به کار می‌گیرند و اکثراً در شعر می‌آید مثل قول حسان بن ثابت که در مدح رسول الله گفته است: «كَأَنَّ سَبِيئَةً مِنْ بَيْتِ رَأْسٍ...» «سَبِيئَةٌ» با سین و باء موحدۀ مضمومۀ به معنای شراب خریدۀ شدۀ «بَيْتِ الرَّأْسِ» نام محلی است که شراب‌های خوب تولید می‌کند. در این شعر عده‌ای «مزاجها» را که معرفه است و باید اسم «یکون» باشد به نصب خوانده‌اند تا از باب قلب خبر «یکون» باشد و «عسل» که نکره است و باید خبر «یکون» باشد به رفع خوانده شده است تا اسم «یکون» باشد و این به مقتضای قاعدۀ قلب است. اما فارسی نصب «مزاجها» را از باب ظرف می‌داند ای: «یکون فی مزاجها»، در این صورت ظرفیت مجازی است، اما اولی رفع مزاج است بنابر این که اسم «یکون» باشد چنان چه روایت دیگر رفع است. بنابراین باید مرفوع بودن فاء به تقدیر «خالطها» باشد، نه عطف. روایت دیگر به رفع «مزاجها» و به رفع «عسل» آمده است. بنابراین باید مبتدا و خبر باشند و مجموع جملۀ خبر «یکون» است. اما قول ابن اسد که گفته: بر اساس این تقدیر «یکون» زاید است، ضعیف است، زیرا «یکون» به صیغۀ مضارع زاید واقع نمی‌شود.

۱. الأعراف (۷) الآية ۱۰۵.

۲. القصص (۲۸) الآية ۷۶.

از جمله موارد قلب قول شاعر: «و مهمة مغبرة أرجاؤه كأن لون ارضه سماؤه» باید اسم کان «سماؤه» باشد به تقدیر مضاف ای: «کان لون سمائه لغبرتها لون ارضه» یعنی گویا رنگ آسمانش به دلیل غبار آلودگی رنگ زمین است. ولی شاعر عکس کرده و زمین را به آسمان تشبیه نموده است به جهت مبالغه در وجه شباهت.

از جمله موارد قول شاعر دیگر است: «فإن أنت لاقیت...» «لاقیّت» به معنای «ادخلت» است و «نجدة» به معنای گرفتاری و «یتهیّبک» مأخوذ از ثلاثی مجرد به معنای خوف است، یعنی و نترسد آن شدت تو را و اصل در کلام «فلا تهیّبها»، یعنی نمی ترسی تو از شدت و جنگ را پس شاعر فاعل را به جای مفعول ذکر کرده است از باب قلب و مثل این شعر است بیت ابن مقبل: «ولا تهیّبی الموماة اربکها...» «لاأتهیّبها» در اصل و «لاتهیّبی» مضارع باب «تفعّل» بوده و یک تاء از آن حذف شده است. مومات به معنای بیابان، «اصداء» جمع «صدا الحمی» نوع پرنده ای است. در اصل باید «ولا اتهیّبها» باشد پس شاعر ضمیر فاعل را به جای ضمیر مفعول آورده است. و نیز کعب بن زهیر گفته: «و قد تلعّع بالقور العساقیل...» «القور» جمع قار است به معنای کوه کوچک و «عساقیل» جمع است که از خود مفرد ندارد به معنای اوایل سراب و در اصل باید «و قد تلعّع بالعساقیل القور» باشد و شاعر از باب قلب «القور» را به جای «عساقیل» ذکر کرده است. «تلعّع» به معنای اشتمال است.

و نیز در قول عروة بن الورد هم قاعده قلب به کار گرفته شده است: «فدیت بنفسه نفسی و مالی و ما ألوک...» در اصل «فدیت بنفسی نفسه» می باشد، چون با تفدیه بر مفدی به داخل می شود و در این شعر بر مفدی له داخل شده است.

و هم چنین قول شاعر قطّامی «فلما ان جرى...» «الغدن» به معنای عمارت قصر و «السیاع» به معنای گل است. باید گفته شود: «كما طینت بالسیاع الغدن چون گل به قصر مالیده می شود، نه قصر به گل. شرح این بیت در سابق گذشت و در عرف مردم

گفته می‌شود: «ادخلت القلنسوة فی رأسی» این قلب است و در اصل «ادخلت رأسی فی القلنسوة» بوده است. و نیز گفته می‌شود: «عرضت الناقة علی الحوض و عرضتها علی الماء، ای: «عرضت الحوض أو الماء علی الناقة» این دو مثال را ز مخشری و سکاکی گفته‌اند و در مورد آیه ﴿وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ﴾ گفته‌اند: در اصل «يوم يعرض النار علی الکافرین» است، ولی در کتاب توسعه یعقوب ابن اسحاق السکیت (بکسر سین) گفته است که «عرضت الحوض علی الناقة» (که گفته شد بدون قلب است) مغلوب می‌باشد، عکس آن چه گفتیم و از نظر بعضی در هیچ یک از دو مثال قلب وجود ندارد و ابو حیان همین قول را اختیار کرده است و قول زمخشری را که گفته بود در آیه قلب است، رد نموده است. برخی گمان کرده‌اند که در قول متنبی قلب است که گفته است: «و عدلت اهل العشق...» و گفته‌اند: اصل در کلام «کیف لایموت من یعشق» است، یعنی چگونه می‌میرد کسی که عاشق بوده است. پس شاعر حرف نفی را بر «یعشق» داخل کرده است، اما قول حق این است که قلب استعمال نشده است و مراد شاعر این است که سبب موت فقط عشق است، پس چگونه کسی که عاشق نیست می‌میرد و در مثال گفته‌اند: «اذا طلعت الجوزاء انتصب العود فی الحرباء» مراد از «جوزاء» برج سوم سال است و معنای «انتصب» معلق است. «حرباء» نام حیوانی است که به سبب نور آفتاب به شکل‌های مختلف در می‌آید و معنای مثال این است: زمانی که جوزا فرا می‌رسد حربا از شدت گرما به چوب آویز می‌شود. و فی در «فی الحرباء» به معنای باء است و اصل در مثال: «اذا طلعت الجوزاء انتصب الحرباء فی العود» است و در آیه ﴿ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ﴾ ثغلب گفته است: مراد از آیه «اسلکوا فیه سلسله» است، ای: «ادخلو فی عنقه سلسله» بنابراین مقداری از سلسله که به گردنش می‌افتد مسلک (اسم مفعول) است و گردنش مسلک فیه و ظاهر آیه می‌رساند که سلسله، مسلک فیه است پس باید از باب استعمال

قلب باشد و در آیه ﴿وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا﴾ گفته شده است از مصادیق قلب است و در اصل «و کم من قرية جائها بأسنا فاهلکنا» بوده است، زیرا بأس الهی قبل از اهلاک است و نیز در آیه ﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى﴾ گفته اند: اصل در آیه «ثم طهر فی الافق فتدلّی ثم دنی» بوده است، زیرا «تدلّی» جبرئیل مقدم بر دنوّ است و در قاعده پنجم همین باب بحث در دو آیه گذشت و در آیه ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾ جوهری گفته: اصل در آیه «فکان قابی قوس» بوده است از باب قلب قوس تشنیه آمده است و «قاب» مفسر است و این قول از جوهری حسن است، اگر مراد از قاب ما بین دست گیره و کنار قوس باشد در این صورت برای قاب دو طرف است، یعنی دو قاب در نظر گرفته می شود و اما اگر قاب به معنای قدر باشد تفسیر مذکور صحیح نمی باشد و مؤید همین تفسیر است. این که بعضی از قراء به جای قاب کلمات قاء و قدر و قیل قرائت کرده اند و این قرائت نزدیک به همین تفسیر است و زمخشری گفته است: عرب ها گاهی به واسط کلمه قوس و رمح چیزی را اندازه گیری می کنند مثل: «مقدار رمح» اندازه شمشیر یا قوس. البته در بعض نسخه ها بعد از جمله «فله قابان» (و نظیر هذا انشاد ابن الاعرابی) ذکر شده است و در نسخه چاپ سنگی ایران «لا إذا فسر بالقوس...» آمده است. و نظیر آیه مذکور است قول شاعر که این شعر انشاد کرده است: «إذا احسن بن العم بعد اسائه فلست لشری فعله بحمول» در اصل «فلست لشر فعله» بوده است «احسن» فعل ماضی و «شری» تشنیه شر، مضاف به «فعله» و باء در بحمول زاید است، یعنی هر گاه پسر عم بعد از بدی نیکی کند پس متحمل نمی شوم بدی در کار او را و مراد از دو فعل «اسائه» و «احسان» است.

یعنی زیر بار هر دو فعل نمی روم، ولی ظاهر شعر این است که برای فعل او دو شر است و معنای ظاهری مراد نیست و در آیه شریفه ﴿إِذْ هَبْ بِكِتَابٍ هَذَا فَاَلْقِهُ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّ عَنْهُمْ فَانظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ﴾ هم قلب است و اصل در آیه «اذهب بکتابی



هذا فآلقه فانظر ماذا يرجعون ثم تول عنهم و أخبرني» بوده است، زیرا امر به نظر که مراد دقت در کار بلقیس است قبل از برگشتن هدهد است پس در آیه نسبت به تأخیر و تقدیم آیه قلب شده است. بعضی گفته‌اند: در آیه قلب نیست و مراد از جمله «تول» انصراف از آنها به مکانی که آنها را مشاهده کند و سخن آنها را بشنود است، سپس درباره آنها دقت نماید و نتیجه را به حضرت سلیمان برگرداند. بنابراین جمله‌های آیه مرتب ذکر شده و در آیه «فعمیت» گفته شده است این که مراد از آیه «فعمیت» سپس نایب فاعل مجرور به علی شده است و در اصل فعل مجهول نسبت داده شده به ضمیر مؤنث، در حالی که باید مجرور به علی باشد و در آیه «حقیق علی ان لا اقول الاية» بنابر قول کسانی که ان وصله‌اش را به علی جرّ می‌دهند گفته‌اند: در اصل «حقیق علی» است پس باید علی بر یاء متکلم داخل شود همان طوری که نافع قرائت کرده است. از باب قاعده قلب این است که علی بر جمله «ان لا اقول» داخل شده است و بعضی گفته‌اند: در کلمه «حقیق» معنای حریص تضمین شده است بنابراین ظاهر معنا مراد است بدون قلب و در آیه ﴿مَا اِنْ مَفَاتِحُ...﴾ «تنوء» از ناء ینوء به معنای أثقل آمده است که در اصل «لتنوء العصبه» بوده است ای: «لتنهض بها متثاقله» یعنی قیام می‌کرد عصبه به آن مفاتیح در حالی که بر آنها سنگین بود و بعضی گفته‌اند: باء در «بالعصبه» تعدیه است، مثل همزه باب افعال و بر اساس این تقدیر ای: «لتنوء المفاتيح» ای: «متثقل المفاتيح بالعصبه» و در معنا مثل باب افعال (لتنيء) است و معنا «لتنوء نجعلها تنهض متثاقله» ای: «لتنهض بها متثاقله»، یعنی قیام می‌کرد عصبه به آن مفاتیح در حالی که بر آنها سنگینی می‌کرد. برخی گفته‌اند: باء در «بالعصبه» تعدیه است مثل همزه باب افعال و بر این تقدیر: «لتنوء المفاتيح» ای: «تثقل المفاتيح بالعصبه» و در معنی مثل باب افعال است ای: «لتنبئی» ای: «تجعلها تنهض متثاقله».

### القاعدة الحادية عشرة

من مُلَح كلامهم تقارُضُ اللفظين في الأحكام

ولذلك أمثلة:

أحدها: إعطاء «غير» حكم «إلا» في الاستثناء بها نحو ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ﴾<sup>١</sup> فيمن نصب غير، وإعطاء «إلا» حكم «غير» في الوصف بها نحو ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾<sup>٢</sup>.

والثاني: إعطاء «أن» المصدرية حكم «ما» المصدرية في الإهمال كقوله:

أَنْ تَقْرَأْ إِنْ عَلَى أَسْمَاءَ وَيَحْكُمَا مِني السَّلَامَ وَالْأَثْعِرَا أَحَدًا

الشاهد في «أن» الأولى، وليست مخففة من الثقيلة، بدليل «أن» المعطوفة عليها. وإعمال «ما» حملًا على «أن» كما روي من قوله عليه الصلاة والسلام «كما تكونوا يُوَلَّى عليكم» ذكره ابن الحاجب، والمعروف في الرواية كما تكونون.

والثالث: إعطاء «إن» الشرطية - كم «لو» في الإهمال كما روي في الحديث «فإِلا فَإِنَّهُ يَرَاكَ» وإعطاء «لو» حكم «إن» في الجزم كقوله:

لَوْ يَشَاءُ طَارَ بِهَا دُو مِيعَةٍ لَاحِقَ الْآطَالِ نَهْدُ ذُو خَصْلٍ

ذكر الثاني ابنُ الشجري، وخرَّجه غيره على أنه جاء على لغة من يقول شاء يشاء - بالآلف - ثم أبدلت الألف همزة على حد قول بعضهم العالم والخاتم - بالهمزة - ويؤيده أنه لا يجوز مجيء إن الشرطية في هذا الموضع، لأنه إخبار عما مضى، فالمعنى لو شاء، وبهذا يقدر أيضاً يقدر في تخرج الحديث السابق على ما ذكر، وهو تخرج ابن مالك، والظاهر أنه يتخرج على إجراء المعتل مجرى الصحيح كقراءة قُتِبِل

١. النساء (٤) الآية ٩٥.

٢. الأنبياء (٢١) الآية ٢٢.

﴿إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾<sup>١</sup> بإثبات ياء يتقي وجزم يصبر.  
والرابع: إعطاء «إذا» حكم «متى» في الجزم بها كقوله:

استغن ما أغناك ربك بالغنى وإذا تُصِبَكَ خصاصةٌ فتحمل

وإهمال «متى» حكماً لها بحكم «إذا»، كقول عائشة رضي الله تعالى عنها «وأنه متى يقوم مقامك لا يُسمع الناس».

والخامس: إعطاء «لم» حكم «لن» في عمل النصب، ذكره بعضهم مستشهداً بقراءة بعضهم ﴿أَلَمْ تَشْرَحْ﴾<sup>٢</sup> بفتح الحاء، وفيه نظر، إذ لا تحل «لن» هنا، وإنما يصح - أو يحسن - حمل الشيء على ما يحل محله كما قدمنا، وقيل: أصله «نشرحن» ثم حذفت النون الخفيفة وبقى الفتح دليلاً عليها، وفي هذا شذوذان: تأكيد المنفي بلم مع أنه كالفعل الماضي في المعنى، وحذف النون لغير مقتضى مع أن المؤكد لا يليق به الحذف. وإعطاء «لن» حكم «لم» في الجزم كقوله:

لن يخب الآن من رجائك من حرّك من دون بابك الحلقة

الرواية بكسر الباء.

والسادس: إعطاء «ما» النافية حكم «ليس» في الإعمال، وهي لغة أهل الحجاز نحو ﴿ما هذا بشراً إن هذا﴾<sup>٣</sup> وإعطاء «ليس» حكم «ما» في الإهمال عند انتقاض النفي بإلا كقولهم «ليس الطيّب إلا المسك» وهي لغة بني تميم.

والسابع: إعطاء «عسى» حكم «لعل» في العمل كقوله:

تقول بنيّ قد أتاني أناكا يا أبتا علّك أو عساكا

وإعطاء «لعل» حكم «عسى» في اقتران خبرها بأن، ومنه الحديث «فلعلّ بعضكم

١. يوسف (١٢) الآية ٩٠.

٢. الشرح (٩٤) الآية ١.

٣. يوسف (١٢) الآية ٣١.

أَنْ يَكُونَ الْحَنِّ بِحُجَّتِهِ مِنْ بَعْضٍ».

والثامن: إعطاء الفاعل إعراب المفعول وعكسه عند أمن اللبس، كقولهم: خرق الثوبُ المسمارَ، وكسر الزجاجُ الحجرَ، وقال الشاعر:

مِثْلُ الْقَنَاذِ هَذَا جُونٌ قَدْ بَلَّغَتْ      حَرَانُ أَوْ بَلَّغَتْ سُوءَاتِهِمْ هَجَرُ  
وسمع أيضاً نصبهما كقوله:

الأفعوان والشجاع الشجعما      قد سالم الحيات منه القدما

في رواية من نصب الحيات، وقيل: القدماء تثنية حذف نونه للضرورة كقوله:

هُمَا خُطَّتَا إِمَّا إِسَارٌ وَمَنَّةٌ      وإما دَمٌ وَالْقَتْلُ بِالْحَرِّ أَجْدَرُ

فيمن رواه برفع إيسار ومنة، وسمع أيضاً رفعهما كقوله:

إِنَّ مَنْ صَادَ عَفْعَقًا لَمْ شَوْمُ      كيف مَنْ صَادَ عَفْعَقَانِ وَبَوْمُ

والتاسع: إعطاء «الحسن الوجهة» حكم «الضارب الرجل» في النصب، وإعطاء «الضارب الرجل» حكم «الحسن الوجه» في الجر.

والعاشر: إعطاء أفعل في التعجب حكم أفعل التفضيل في جواز التصغير، وإعطاء أفعل التفضيل حكم أفعل في التعجب في أنه لا يرفع الظاهر، وقد مر ذلك.

ولو ذكرت أحرف الجر ودخول بعضها على بعض في معناه لجاء من ذلك أمثلة كثيرة.

\*\*\*

وهذا آخر ما تيسر إيرادُه في هذا التأليف، وأسأل الله الذي منَّ عليَّ بإنشائه وإتمامه في البلد الحرام، في شهر ذي القعدة الحرام، ويسَّرَ عليَّ إتمام ما ألحقت به من الزوائد في شهر رجب الحرام: أَنْ يُحَرِّمَ وجهي على النار، وأن يتجاوز عما تحمَّلتُه من الأوزار، وأن يُوقِظني من رَقْدَةِ الغفلة قبل الفوت، وأن يُلطفَ بي عند معالجة سكرات الموت، وأن يفعل ذلك بأهلي وأحبائي، وجميع المسلمين، وأن

يُهْدِي أَشْرَفَ صَلَوَاتِهِ وَأَزْكَى تَحِيَّاتِهِ إِلَى أَشْرَفِ الْعَالَمِينَ، وَإِمَامِ الْعَامِلِينَ، مُحَمَّدِ نَبِيِّ الرَّحْمَةِ، الْكَاشِفِ فِي يَوْمِ الْمَحْشَرِ بِشَفَاعَتِهِ الْغُفْمَةَ، وَعَلَى أَهْلِ الْهَادِينَ، وَأَصْحَابِهِ الَّذِينَ شَادُوا لَنَا قَوَاعِدَ الدِّينِ، وَأَنْ يَسْلَمَ تَسْلِيمًا كَثِيرًا إِلَى يَوْمِ الدِّينِ، [والحمد لله رب العالمين].

### تقارض لفظین

تقارض لفظین است و این تقارض چند قسم است که در ضمن مثال‌ها واضح می‌شود:

مثال اول: اصل در کلمه غیر وضع شده است برای وصف و کلمه الا برای استثنا و در بعض موارد به غیر حکم الّا داده می‌شود مثل آیه «لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ» ای: «الا او الضرر» بنابر قرائت کسی که غیر را به نصب خوانده و به الّا حکم و صفیت داده می‌شود مانند: «لَوْ كَانَ فِيهَا إِلَهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا» ای: «غیر الله لفسدتا».

مثال دوم: آن مصدریّه عمل می‌کند و ما مصدریّه عمل نمی‌کند، ولی گاهی حکم ما مصدریّه را به ان می‌دهند و آن هم عمل نمی‌کند مثل قول شاعر: «أَنْ تَقْرَأَنْ عَلَى أَسْمَاءَ...» در این شعر ان در «أَنْ تَقْرَأَنْ» عمل نکره است، لذا نون عوض رفع باقی مانده است و نمی‌تواند ان مخففه از مثقله باشد، زیرا جمله «ان لا تشعر» عطف بر «ان تقرأن» است و ان در معطوف مصدریّه است و در معطوف علیه هم باید مصدریّه باشد و زمانی عمل آن را به ما مصدریّه می‌دهند مثل کلام پیامبر: «كما تكونون يُولَىٰ عَلَيْكُمْ» ما مصدریّه بر «يكونوا» داخل شده و نون عوض رفع ساقط گردیده است، چون فعل مضارع منصوب است. این مطلب را طبق بعضی از روایات ابن حاجب نقل کرده است. اما «كما تكونون» معروف است به اثبات نون عوض رفع.

مثال سوم: قاعده این است که آن شرطیه عمل کند و لو شرطیه عمل نکند گاهی

حکم لو را به آن می دهند مثل «فإِلَّا تراه فإنه يراك» در این جا اِنْ عمل نکرده است و الا باید و «ان لاتره» می بود و نیز حکم ان گاهی به لوداده می شود مثل: «لو يشأ طار بها» در این جا لو فعل مضارع را مجزوم کرده است این مثال را ابن شجری ذکر کرده است، ولی بعضی گفته اند در «يشاء» دو لغت است که دومی شاء يشاء با الف است که الف بدل از همزه شده است مثل «العالم» و «الخاتم» که با همزه خوانده می شود و الف تبدیل به همزه شده است. این وجه تأیید می شود به این که در این جا جایز نیست ان شرطیه بیاید، زیرا اخبار از گذشته است و ان برای استقبال می آید پس جایز نیست که حکم ان شرطیه به لَو داده شود، زیرا باید بتواند در مورد اعطاء حکم حرف متروک نیز بیاید و گفته شود: «ان يشأ طار بها» و لذا در توجیه «فإِلَّا تراك فإنه يراك» که حکم لو به ان داده شده اعتراض کرد به این که لونی نمی تواند در جای ان قرار گیرد، چون لودالت بر امتناع می کند عند الامتناع و در حدیث امتناعی وجود ندارد و از جهت دیگر لو بر فعل منفی به لا داخل نمی شود. توجیه مذکور از ابن مالک صحیح نیست و باید توجیه دیگر در نظر گرفته شود و آن این که گفته شود در این حدیث جزم مضارع به سکون است و مثل فعل صحیح مجزوم شده است، چون فعل صحیح به سکون مجزوم می شود و فعل معتل به حذف، همان طوری که بر قرائت قبل «يَتَّقِي» مجزوم به سکون اثبات یاء است و این آیه در باب عطف گذشت.

مثال چهارم: دادن حکم متی به اذا در جزم، مثل قول شاعر: «و اذا تصبک خصاصة فتحمل» در این مصراع اذا فعل مضارع را مجزوم کرده است. گاهی نیز حکم اذا به متی اعطا می شود و عمل نمی کند، مثل قول عایشه: «وانه متی يقوم مقامك لا يسمع الناس» که متی بر فعل مضارع داخل شده و عمل نکرده است.

مثال پنجم: اعطای حکم لن ناصبه به لم جازمه. در عمل نصب بعضی این مطالب را ذکر کرده اند و دلیلشان قرائت نصب در «الم نشرح» است که عامل نصب را لم می دانند

ولی اشکال سابق در این جا هم می‌آید و آن این که باید لن بتواند جانشین لم شود و در این جا امکان ندارد، زیرا لن برای افاده نفی استقبال است و لم برای نفی ماضی و در این آیه اعتبار نفی ماضی شده است پس باید برای قرائت نصب توجیه دیگری در نظر گرفت، به این صورت که در اصل «الم نشرحن» بوده و نون حذف شده و فتح باقی مانده است، اما در این توجیه دو امر شاذ وجود دارد:

۱. تأکید مضارع منفی به لم به سبب نون تأکید که این امر بسیار کم است، چون به معنای ماضی است.

۲. حذف نون تأکید، زیرا حذف با تأکید منافات دارد و حذف در این جا بدون مقتضی است و سزاوار نیست که قرآن را بر وجوهای نادر توجیه کرد و زمانی حکم لم به لن داده می‌شود، مثل قول اعرابی در جواب بخشش حضرت سید الشهداء که گفت: «لن یخب الان من رجاك من» در این شعر لن فعل مضارع (یخب) را مجزوم کرده است، لذا حرف علت حذف شده است و در اصل «تخب» بوده است بایاء و بعد از جزم مضارع یاء به جزمی ساقط گردید.

مثال ششم: حکم لیس را به ما نافیہ داده‌اند، بنا بر لغت اهل حجاز، مثل: «ما هذا بشراً» و حکم ما را در افعال به لیس داده‌اند مثل «لیس الطیب الا المسک» به رفع «مسک». در این جمله نفی لیس با الا نقض شده است که در این صورت ما نافیہ عمل نمی‌کند، چون شرط عمل آن این است که نفی به الا نقض نشده باشد. پس لیس را مثل ما قرار داده‌اند و مهمل گذاشته‌اند و این لغت بنی تمیم است.

مثال هفتم: حکم لعل به عسی داده‌اند مثل «یا ابتاعلک او عساکا» در این مثال «عسا» اسم خود را نصب داده است و حکم عسی را که خبرش مقرون به آن می‌شود به لعل داده‌اند، مثل حدیث: «فلعل بعضکم ان یکون ألحن بحجته من بعض».

مثال هشتم: به فاعل، اعراب مفعول و به مفعول اعراب فاعل داده‌اند. این در جایی

است که یکی از آنها با دیگری اشتباه نشود، مثل: «خرق الثوب المسمار» به نصب «المسمار» با این که فاعل است و به رفع «ثوب» با این که مفعول است و در «کسر الزجاج الحجر» به رفع «الزجاج» و نصب «الحجر»، با این که فاعل حجر است که شکننده شیشه است. و الزجاج مفعول و ممکن است در این دو مثال از مصادیق قلب باشد و در قول اخطل مثل: «القنافذ هذاجون قد بلغت نجران او بلغت سوءاتهم هجر» «قنافذ» جمع قنفذ به معنای خارپشت، «هذاجون» به معنای چیزی که در حال رفتن لرزش دارد، «سوءات» جمع سوئه، کردار بد است، «نجران» و «هجر» (به فتح هاء و جیم) نام دو شهر در یمن هستند. در این شعر «سوءات» فاعل است و اعراب مفعول به آن داده شده و «هجر» بر عکس، یعنی رسیده است اهل هجر را اعمال بدشان. در بعض موارد شنیده شده است که فاعل و مفعول هر دو منصوب می باشند مثل: «قد سالم الحيات منه القدما الافعوان والشجاع السُّجْعما» «حيات» جمع «حيّه» و «افعوان» به معنای مار افعی و «الشجاع» مار قوی است. شاهد در «الحيات» (فاعل سالم) است که منصوب روایت شده و نصبش به کسره و مفعولش «القدماء» است که منصوب آمده است. احتمال داده شده که «قدما» تشنیه باشد که در این صورت فاعل مرفوع خواهد بود، اما نون تشنیه برای ضرورت حذف گردیده است، همان طوری که در قول شاعر آمده: «هما خطتا إما إسار و منة و إما دم و القتل بالحر أجذر» نون تشنیه در خطتان محذوف است به سبب ضرورت و اما اگر «اسار» (به کسر) باشد، مضاف الیه «خطتان» می شود و نون تشنیه به جهت اضافه محذوف است و نیز شنیده شده است که فاعل و مرفوع هر دو را به رفع می خوانند مثل: «ان من صاد عققاً لمشوم كيف من صاد عققان و بوم» که «عقق» نام پرنده ای است به اندازه کبوتر و «بوم» به معنای جغد است. شاهد در «صاد» بیت دوم است که فاعلش ضمیر مستتر و «عققان» مفعولش می باشد که مرفوع آمده است.



مثال نهم: «الحسن الوجه» که صفت مشبه است و حکم اسم فاعل اعطا شده است در این که معمول خود را نصب می‌دهد مثل: «الضارب الرجل» و نیز «الضارب الرجل» حکم صفت مشبهه داده شده است که معمول خود را جرّ می‌دهد. پس گفته می‌شود: «الحسن الوجه» به نصب وجه و «الضارب الرجل» به کسر ضارب.

مثال دهم: به افعّل (فعل تعجب)، حکم افعّل التفضیل داده شده است در این که صیغه تصغیر برای آن می‌آید و نیز حکم مخصوص افعّل التعجب که عدم جواز رفع اسم ظاهر است را به افعّل التفضیل داده‌اند و در آخر قاعده اول تفصیلش گذشت و اگر به خاطر بیاوری حروف جرّ را و این که بعضی در جای بعضی دیگر داخل می‌شود هر آینه از این مثال‌ها که اعطای حکم کلمه به کلمه دیگر می‌باشد زیاد خواهد بود.



این آخر مطلبی است که ایرادش در این تألیف امکان داشت سپس عاجزانه از خداوندی که بر من منت گذاشت در نوشتن و اتمامش در مکه مکرمه در ماه ذی القعدة در سال ۷۰۵ هجری قمری و امکان داد بر اتمام آن چه به آن در ماه رجب ملحق کردم عاجزانه مسئلت می‌نمایم صورت مرا بر آتش حرام گرداند و این که از گناهانم گذشت فرماید و مرا از خواب غفلت بیدار گرداند قبل از وفات و لطف خویش را در هنگام سكرات موت بر من و هم چنین بر اهل و عیالم و دوستانم و جمیع مسلمانان عنایت فرماید و هدیه کند بهترین صلوات و تحیاتش را به اشرف مخلوقات، سید همه ما، پیامبر رحمت که در روز محشر با شفاعت خویش غم و غصه را بر می‌دارد و بر اهل او که هادیانند و اصحابش که محکم کنندگان قواعد دین هستند و سلام فراوان بر آنان تا روز قیامت و حمد و ستایش برای پروردگار و کافی است ما را خداوند که نیکو و کیلی است «و لا حول و لا قوة الا بالله العلی العظیم» و قد تم ترجمة هذا الكتاب من اوله الى

اخره و بيان الغوامض منه على قدر الوسع و اضافة بعض الاقوال اليه و تتميم بعض ما كان ناقصاً في نقله و نقل الاشعار مع ذكر ناظمه و بيان بعض الموارد التي سرد و فيه الانتقاد في يوم العرفه من سنين اربعمائة و سبعة عشر بعد الالف بيد شارحه و مترجمه احقر العباد و أحوجهم الى رحمة ربه مرتضى ابن محمد المشهور بالاصفهانى و القاينى مولداً و مسكناً المطابق ٢٧ فروردين ١٣٧٦ شمسى الهجرى.



# فهارس

(جلد اول، دوم و سوم)

✓ آیات

✓ روایات

✓ اعلام

✓ اصطلاحات و موضوعات



## آیات

آمِنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ. ۱۱۵/۲*	اَتُحَاجُّونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِ. ۳۰۰/۳
آمِينَ لَبِيتَ الْحَرَامَ يَبْتَغُونَ فَضْلًا. ۲۰۶/۳	اَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ. ۵۴/۱
آيَاتُ بَيِّنَاتٍ مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ. ۵۵۳/۲، ۷۱۴	اَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ. ۱۱۸/۲
آيَةً مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ. ۴۳۹/۲	اَتِمُّوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ. ۲۵۶/۱
أَيْنَ لَنَا لَاجِرٌ. ۲۱۵/۲	آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا.
أَيْنَ ذُكِّرْتُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُشْرِقُونَ. ۲۳۲/۲	۵۳۰/۱
أَإِذَا كُنَّا تُرَابًا أَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ. ۲۳۵/۲	أَئِمُّ إِذَا مَا وَقَعَ آمَنْتُمْ بِهِ. ۴۹۱/۱، ۴۱۱، ۴۵۰/۳
أَفِئْكَ آلِهَةٌ دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ. ۵۴/۱	أَحَدَ عَشَرَ كُوكَبًا. ۵۷۰/۲
أَإِنَّا لَمَعْبُوثُونَ * أَوِ آبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ. ۵۱/۱	أَحِلَّ لَكُمْ الْآنَعَامُ. ۳۳۶/۳
أَأَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا بِالْهِنَا يَا إِبْرَاهِيمَ. ۵۵/۱	أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ. ۴۹۴/۳
أَأَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ السَّمَاءُ بَنَاهَا. ۱۴۹/۱	أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ. ۷۴۳/۱
أَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمْ اللَّهُ. ۳۴۸/۳	إِذَا رَأَوْا شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ. ۵۰۸/۳
أَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ. ۱۵۰/۱، ۳۱۳/۲	إِذَا رَزَقْنَاهُ أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ. ۵۶۶/۱
أَبَشِّرْ يَهُودَنا. ۳۱۳/۲	إِذَا أَصَابَهُمْ. ۳۴۲/۱
أَبْلُغِ الْأَسْبَابَ * أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ فَأَطْلِعِ. ۵۲۵/۱	إِذَا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ. ۴۹۴/۱
أَتَأْتُونَ الذِّكْرَانَ. ۵۴/۱	إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ. ۲۶/۱، ۳۲۸، ۱۹۴/۳
أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَانًا. ۵۴/۱	
أَتَبْتَغُوا مَنْ لَا يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا. ۵۵۴/۲	

- إِذَا تَنَاجَيْتُمْ فَلَا تَنَاجُوا بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ. ٥٠٤/٣  
أَعَجَلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ. ٧٦٧/٢  
أَدْعُوا بِهِ. ٧٥٣/٢  
أَعِذْتُ لِلْكَافِرِينَ. ٦٣٥، ٦٣٤/٢  
إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ. ٤٨٧/٣  
٥٠٤  
إِذَا لَدَقْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ. ٣٣٦/٣  
إِذَا الْمَرْجُومُونَ نَاكِسُوا رُؤُوسِهِمْ. ٣٧٨/٣  
إِذَا لَهُمْ مَكْرٌ. ٣١٥/١  
إِذَا تُودَىٰ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ. ١٥٨/٢  
إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ. ٣٣١، ٣٢٩/١  
إِذَا تُنْبِذَتْ مِنْ أَهْلِهَا. ٢٨٥/١  
إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا. ٣٥٣/٣  
إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ. ٣٢٦/٢  
إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا. ٤١٤/٢  
إِذْ هَبَّ بِكُنَابِي هَذَا فَالَفَهُ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُمْ  
فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ. ٥٢٥/٣  
أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ. ٧٦٢/٢  
إِذْ يَبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ. ١٧٤/١  
إِذْ يَقُولُونَ أَفَلَا مَهْمُ إِلَيْهِمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ. ٤٢٦/٢  
أَرَاغِبَ أَنْتَ عَنْ آلِهَتِي. ١١٨/٣  
أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ. ٦٠٩/١  
أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ. ١٥٩/١  
١٥٧، ١٥٥/٢  
أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ. ٥٣/١  
أَطْلَعَ الْغَيْبَ أَمْ أَتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ. ٦٣٥/١  
أَعَجَلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ. ٧٦٧/٢  
أَعِذْتُ لِلْكَافِرِينَ. ٦٣٥، ٦٣٤/٢  
أَعْرِضْ عَنْ هَذَا. ٥٨/١  
أَغْيِزْ آلَهُ تَدْعُونَ. ٥٤/١  
أَفْعِدَّةٌ مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ. ٢٥٩/١  
أَفَأَصْفَاكُمْ رَبُّكُم بِالْبَنِينَ وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ  
إِنَاثًا. ٥٢/١  
أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ. ٥١/١  
أَفَأَنْبِئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذَلِكَ النَّارِ. ٣٤٧/٣  
أَفَأَنْتَ تُنْفِذُ مَنْ فِي النَّارِ. ٥٢٦/٢  
أَفَأَنْ يَمِتَّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ. ٢٣٢/٢  
أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَنْعُونَ. ٦٨٢/٢  
أَفَسِحْرُ هَذَا. ٥٣/١  
أَفَعَيْنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ. ٥٣/١  
أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَنْعُونَ. ٥٢/١  
أَفَلَا يَنْصُرُونَ \* أَمْ أَنَا خَيْرٌ. ٣٩١، ١٦٤، ١٥٣/١  
أَفَلَا يَرَوْنَ أَلَّا يَرْجِعَ إِلَيْهِمْ قَوْلًا. ١٠٧/١  
أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَىٰ آلِإِلَهِ كَيْفَ خُلِقَتْ. ٦٨٥/١  
أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونَ لَهُمْ. ١٣٧، ٤١/٣  
أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا. ١٣٧/٣  
أَفَمَنْ أَسَّسَ بُنْيَانَهُ عَلَىٰ تَقْوَىٰ. ٢٢٢/٣  
أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا. ٤٣/١  
١٩٣/٣  
أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ. ٤٤/١  
أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَىٰ كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ. ٥١، ٤٣/١

- أَفَمَنْ يَتَّبِعْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ٤٣/١  
أَفَمَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ ٤٢/١  
أَفَضْرِبْ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفْحًا أَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُسْرِفِينَ ١١٩/١  
أَفَى اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ ٥١٦/٢، ٢٦/١، ١١٦/٣  
إِفْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ ٨٤/٣  
إِفْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ ٧٣٦/١  
إِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ٢٨١/٣  
أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِ الشَّمْسِ ٧٣٠/١  
أَكَلُهَا دَائِمٌ وَظِلُّهَا ٣٤٨/٣  
إِلَّا الَّذِي آمَنَتْ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ ٢٧٥/٢  
أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ٢٣٤/١  
إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ ٤٥٧/٢، ٧٧٢/١  
أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السَّفَهَاءُ ٣٥٣/٣، ٢٣٤/١  
إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ٣٦١/٣  
إِلَّا أَنْ يَصْدَقُوا ١١٨/٢  
إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ ٤٢/٣، ٤٦٩/٢  
أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ ٢٣٨/١  
أَلَا تَقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ ٢٣٨/١  
إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ ٢٩٣، ٧٦/١، ٢٥١/١  
إِلَّا تَتَّقُوا يُعَذِّبْكُمْ ٧٦/١  
إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مُجُنُونٌ ٣٤٨/٣  
إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ ٥٥٢/٢  
إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَكَفَرَ ٢٣٣/٣، ٤٥٧/٢  
أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ ٢٥٣/١  
أَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ ٥٧/٣، ٢٣٤/١  
التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ الْحَامِدُونَ ٣٤٨/٣  
الْحَاقَّةُ ٦٨٩/٢  
الْحَدِّ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ٧٠٣/٢  
أَلْهَدِ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ ٤٠٩/٣  
الَّذِي خَلَقَ ٢٨١/٣  
الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ ١٨٠/٣  
الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ ٦٣٥/٢  
الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ ١٥٥/٢  
الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ ٦٥/٣  
الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ ٦٤/٣  
الرَّحْمَنُ ٣٣٤/٢  
أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ ٢١٧/٢، ٣٩٠/١  
الْعِزَّةَ لِلَّهِ ٧٢١/١  
أَلْقَىٰ إِلَىٰ كِتَابِ كَرِيمٍ ٢٥٣/١  
اللَّهُ الصَّمَدُ ٣٧٠/٣  
اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا ٤١٦/٣  
أَلَمْ تَر إِلَىٰ الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ ٦٢١/٢



أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يَشْتُرُونَ  
الضَّلَالَةَ، ٣٥٧/٢

أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَإِ مِن بَنِي إِسْرَائِيلَ مِّن بَعْدِ مُوسَى إِذْ  
قَالُوا لِنَبِيِّهِمْ إِنَّهُمْ إِنَّبَتُوا، ٣٣/٣

أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظَّلَّ، ٥٦/١، ٦٨٦

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً، ٥٥٤/١،  
٤٥٠/٢، ٦٩١، ٤١/٣

أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، ٥٦/١

أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، ٥٦٩/١  
أَلَمْ تَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ، ٤٨/١، ٥٣، ٣٢٤، ٢٤/٢،

٢٣١، ٤١/٣، ٣٦٧

أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ \* قَالُوا بَلَىٰ، ٢١٧/٢

أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ، ٥٧/١، ١٠١

أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَىٰ، ٥٣/١

أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ، ٥٣/١

أَلَمْ يَرَوْا كَمَا أَهْلَكْنَا قَبْلَهُم مِّنَ الْقُرُونِ، ٦١٨/١

أَلَنهَآ كُمُ النَّكَارَةُ، ٤٤٧/٣

إِنهَآ وَ إِلَهَآ أَبَانِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ،

٣٧٣/٢

أَلَهُمْ أَرْجُلٌ يَمْشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَيْدٍ يَبْطِشُونَ بِهَا،

١٥٥/١

أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمِ الْحَاكِمِينَ، ٥٠٢/٢

أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ، ٥٣/١، ٢٣١/٢

أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَىٰ، ٢٣٤/١

إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ \* صِرَاطِ اللَّهِ، ٥٥٤/٢

إِنَّمَا أَنْ تَعُدَّ بِ وَإِنَّمَا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا، ٢٠٦/١

إِنَّمَا أَنْ تَتَلَفَىٰ وَإِنَّمَا أَنْ تَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْفَىٰ، ٢٠٦/١

أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ، ١٩٥/١

أَمَّا ذَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ، ١٥٧/١، ٢٠٠

إِنَّمَا شَاكِرًا وَإِنَّمَا كَفُورًا، ٢٠٧/١

إِنَّمَا يَبْتَلِعَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا، ٢٧٩/٢

أَمْ أَتَّخَذُوا مِن دُونِهِ آلِهَاءَ، ١٦٢/٢، ٣٧٥/٣

أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ

وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ، ٢٢٢/٢

أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ، ١٥٥/١، ١٥٦

أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتَّخَذُوا الْآلِهَةُ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ

جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمِ الْأَبْرَارِينَ، ٢٦٣/٢

أَمَدَّكُمْ بِأَنْعَامٍ وَبَنِينَ، ٤٥٣/٢، ٥٥٤

أَمَدَّكُمْ بِمَا تَعْلَمُونَ، ٥٥٤/٢

أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ، ٩٧/٣

أَمْسِكَ عَلَيْكَ رَوْحَكَ، ٤٩٧/١، ٣٢/٣

أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ، ١٥٤/١

أَمْ لَكُمْ إِيمَانٌ عَلَيْنَا بِالْعَةِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِنَّ لَكُمْ لَمَا

تَحْكُمُونَ، ٣٨٩/٢

أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ، ٤٢١/٢

أَمْ لَهُ الْآبَتَاتُ وَلَكُمُ الْآبَتُونَ، ١٥٦/١

أَمْ مَن هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَّكُمْ، ١٥٧/١

آمَنَّا بِالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْنَا وَأَنْزِلَ إِلَيْكُمْ، ٣٣٩/٣

آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ، ١٤١/٣

آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ، ٤٢٣/٣

- أَمَنْ هُوَ قَانِتَ آتَاءَ اللَّيْلِ، ٤٣، ٤١/١  
 أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ، ١٥٦/١  
 أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ، ٦٤٥/١  
 أَمْ يَخْسِبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ، ٣٩٠/١  
 أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَاءَهُم بِالْحَقِّ، ٣٨٥/١  
 أَنِ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ، ١١٨/٢  
 أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ، ٦٧٣/٢  
 إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ، ٥٦٤/١، ٦٣٨/٢  
 أَنَا أَنْبِئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ، ٣٨٢/٣  
 إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ، ٧٦٥/٢  
 إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ، ٤٢٢/٣  
 إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ، ٣٢٦/٢  
 إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ، ٢٣٤/٢  
 أَنِ ادْعُوا إِلَى عِبَادَةِ اللَّهِ، ٣٦٥/٣  
 إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكَ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ، ٢٥٦/٢  
 إِنِ ارْدُنَا إِلَّا الْحُسْنَى، ٧٧/١  
 إِنِ ارْضَى وَاسِعَةً فَإِنِّي آفَاعُودُونَ، ٣٧٥/٣  
 إِنِ ارْبِدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا أَشْطَعْتُ، ١١٦/٢  
 إِنَّا زَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِرَبِيَّةٍ الْكَوَاكِبِ، ٧٥٤/١  
 ٦٢٠/٢  
 إِنِ اصْبَحَ مَاوُكُمْ غَوْرًا، ٣٩١/٢  
 إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ، ٣٨٤/٢، ٢٣١/٣  
 إِنَّا كُلُّ فِيهَا، ٦٥٨/١  
 إِنِ الْأَمْرُ كُلُّهُ لِلَّهِ، ٦٠/١، ٦٨٢/٢  
 إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ، ٣٥٦/٣  
 إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى  
 وَالصَّابِئِينَ، ٦١١/٢  
 إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادُ أُمثَالِكُمْ، ٧٩/١  
 إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ،  
 ٨٢٨/١  
 إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذَرْتَهُمْ، ٤٨٤/١  
 إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ،  
 ٣٥٠/٣  
 إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنَادُونَ لَمَقْتُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ،  
 ٥٤/٣  
 إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ، ٣٥١/٢  
 إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ، ٨٥/٣  
 إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ  
 مَسْئُولًا، ٦٦٧/١، ٦٨٨/٢، ٦٨٩، ٢١٠/٣  
 إِنَّ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي غُرُورٍ، ٧٦/١  
 إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ، ٣٤٨/٣  
 إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ  
 الْمَيِّتِ وَمُخْرِجُ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ، ٢١٩/٣  
 إِنَّ اللَّهَ نِعْمَا يَعْظُكُم بِهِ، ٨٣/٢  
 إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ، ٢٤٣/٣  
 إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَاقُ، ٦٧٦/٢  
 أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنفَ بِالْأَنفِ،  
 ٥٢٨/٢  
 إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةِ، ٣٦٧/٣  
 إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ، ٣٢٦/٢

إِنْ أَمَّهَا تَهُمُ إِلَّا الْآلَاءِى وَلَدَتْهُمُ، ٧٦/١

أَنْ تُكْجَحَكَ إِحْدَى أَبْتَسَى هَاتَيْنِ، ١٣٠/١

إِنْ أَوَّلَ يَبِتَ وَضِعَ لِلنَّاسِ، ١٧٨/٣، ٥٣٨/٢

إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِنَّمَا شَاكَرًا وَإِنَّمَا كَفُورًا، ٢٠٦/١

٢٥٧/٢

أَيَّ آغْبُدُوا اللَّهَ رَبِّى، ١١٠/١، ١١١

أَنْ أَعْمَلَ سَابِغَاتِ، ٤٠٦/٣

إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفَى خُسْرٍ \* إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا، ١٧٥/١

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ، ٨٤/٣، ٨٥، ٣٥٠

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ

لَا يُؤْمِنُونَ، ٢٢١/٣

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارًا، ٣٧٧/٣

إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا، ١٨٠/٣

إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْسِبُ أَنْ يُضْرَبَ مَثَلًا مَا بَعُوضَةً،

١٣٤/٢، ٥٥٥/١

إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ، ٣٧٨/٣

إِنَّ اللَّهَ يُمِصُّكَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْ تَزُولَا،

٣٨٧/٢

إِنْ أَمَرْتُ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ، ٢٣٩/١، ٢٤٣/٣

إِنْ تُبْدُوا أَلْصَدَقَاتِ فَنِعْمًا هِيَ، ٥٥٨/١، ٨٢/٢

أَنْ تَبْرُوا وَتَتَّقُوا وَتُضِلُّوا بَيْنَ النَّاسِ، ١٠٠/١

إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ، ٣٣٨/١، ٣٥٧/٣

إِنْ تَرَوْنَا أَقَلَّ مِنْكَ مَالًا، ٦٧٠/٢، ٦٧٤

أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا، ١١٩/١

إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ

الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ، ٥٥٧/١

أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَى، ٦٧١/٢، ٦٧٨

إِنْ تَمْسَسْكُمْ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَإِنْ تُصِيبْكُمْ

سَيِّئَةٌ، ٩١/٣

إِنْ ذَلِكَ لَحَقَّ تَخَاصُمَ أَهْلِ النَّارِ، ١٨٢/٣

أَنْ رَأَاهُ اسْتَغْنَى، ٣٦٧/٢، ٣٢/٣

إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَخَبِيرٌ، ٧٧٠/١

إِنَّ رَبِّى لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ، ٦٤٣/١

إِنَّ رَبِّى يَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَآمَ الْغُيُوبِ، ٥٥٢/٢

إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ، ٧٣٤/٢

إِنْ شِئْنَاكَ هُوَ الْأَبْتَرُ، ٦٧٧/٢، ١٩٠/٣

أَنْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ، ٢٠٣/٣

إِنْ عِبَادِ لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ آتَبَعَكَ،

٢٢٩/٣

إِنَّ عِبَادِ لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَكَفَى بِرَبِّكَ

وَكَيْلًا، ٢٣٠/٣

إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ، ٥٧٤/٢

إِنْ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ بِهَذَا، ٧٧/١

أَنْ غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهَا، ١٢٣/٢

إِنَّ فِى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّلْمُؤْمِنِينَ،

٦٤٦/٢

إِنَّ فِى ذَلِكَ لَذِكْرَ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْفَى السَّمْعَ

وَهُوَ شَهِيدٌ، ١٢١/٣

إِنَّ فِى ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِمَنْ يَخْشَى، ٣٧٤/٣

إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ، ٢٦/١، ١١٦/٣

- إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ، ٢/٦٧٧  
 إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ، ١/٥٥٨  
 إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ، ١/٧٧  
 إِنْ كُنَّا إِلَّا كَذَبَ الرُّسُلِ، ٣/٨٦، ٣٧٥  
 إِنْ كُنَّا إِلَّا لَيَوْفِيَنَّهُمْ، ٣/٢١١  
 إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى  
 الرَّحْمَنِ عَبْدًا، ١/٦٦٦، ٦٦٧  
 إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ، ١/٧٧، ٨١، ٧٧٠  
 إِنَّكُمْ إِذَا مِثْلُهُمْ، ٣/٣٦٣  
 إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلِ، ١/٣٦٢  
 إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ، ٢/٦٧٧  
 إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمَ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ  
 مَا فِي نَفْسِكَ، ٢/٣٥  
 إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ، ١/٥٥٨  
 إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ، ١/٧٣٩، ٢/٥٠٢  
 إِنْ لَكُمْ فِيهِ لَمَّا تَخِيرُونَ، ٢/٤٢١  
 إِنْ لَمْ تَفْعَلْ، ٢/٣٢  
 أَنْ لَوْ نَشَاءُ أَصْنَابُهُمْ، ١/٨٧٣  
 إِنَّ لَهُ أَبًا، ١/٧٢٢  
 أَنَّ لَهُمُ النَّارَ، ١/٨٠١  
 إِنَّمَا أَشْكُوا بَثْنِي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ، ٢/١٢٦، ٢٦٠  
 إِنَّمَا أَعْطَكُم بَوَاحِدَةً أَنْ تَقُومُوا، ٢/٥٥٣، ٣/١٨١  
 إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ، ٢/١٢٢  
 إِنْ مَا تُوَعَّدُونَ لَا تِ، ٢/١٢٣  
 إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ، ٢/١٢٣  
 إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدٌ سَاحِرٌ، ٢/١٢٣  
 إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ، ٢/١٢٣  
 إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ، ٢/١٢٤  
 إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ  
 وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا، ٣/٨٨  
 إِنْ مَثَلٌ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ  
 ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ، ٢/٣٧٤  
 إِنْ نَشَأْ نُنزِّلُ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ،  
 ٣/٥١٣  
 إِنْ تَنْظُرْ إِلَّا ظَنًّا، ٢/٧٤، ٣/٣٤٣  
 إِنْ نَفَعَتِ الذِّكْرَى، ١/٧٨  
 إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضَ وَلَا يَكْرُ، ١/٨١٣  
 إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ، ١/٧٣٩  
 إِنْ هَذَا لَسَاحِرَانِ، ١/٨١، ١٢٨، ١٢٩، ٧٦٦  
 ٢/٦٨١، ٣/٢٢٧، ٢٦٧  
 إِنَّ هَذِهِ أُمُّكُمْ أُمَّةٌ وَاحِدَةٌ، ٢/٧٧٠، ٣/٤١٩  
 إِنَّهُ عَلَى رَجْعِهِ لَقَادِرٌ، ٣/٥٥  
 إِنَّهُ لَحَقُّ مِثْلِ مَا أَنْتُمْ تَنْطِفُونَ، ٢/٧٤٢  
 إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ، ١/٨٢٤، ٢/٣٥٢  
 إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ، ٣/٢٣٢  
 إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ، ٢/١٥٣  
 إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ، ٢/٦٥٩  
 أَنْ يَا إِبْرَاهِيمَ \* قَدْ صَدَّقْتَ الرُّءْيَا، ٢/١٢٣،  
 ٦٥٩  
 إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي، ١/٥٠٤

- إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ، ۳۶۹/۲  
أُولَئِكَ أَغْظَمَ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَاتَلُوا، ۳۴۳/۳
- أَتَى أَخْلَقَ لَكُمْ مِنَ الطَّيْنِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ، ۶۰۷/۱  
إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنَانَا، ۷۷/۱
- إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيَّهْدِينَ، ۳۶۹/۲  
إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ، ۵۵۸/۱
- أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ، ۷۴۲/۲  
إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ، ۴۱۲/۲
- إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا، ۷۷/۱  
إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَاقِرًا، ۲۲۳/۱، ۳۵۰/۲، ۳۷۰
- إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ، ۳۵۵/۳  
إِنِّي لَيَحْزُنُنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ، ۷۶۲/۱
- إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ، ۳۸۱/۳  
إِنْ يَنْتَهَوْا يُغْفَرْ لَهُمْ، ۷۶/۱
- أَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ مِثْلُ مَا أُوتِيْتُمْ، ۱۲۱/۱  
أَوْ أَجِدْ عَلَى النَّارِ هُدًى، ۴۹۳/۱
- أَوْ جَاءَكُمْ حَصِيرَتٌ صُدُورُهُمْ، ۴۶۸/۲، ۵۸۴/۱  
۳۵۸/۳
- أَوْ ذِينَا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنَا، ۱۰۱/۱  
أَوْفُوا بِالْعُقُودِ، ۳۳۶/۳
- أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْبَةٍ، ۲۷۳/۲، ۴۷۲، ۶۲۱  
أَوْ كَصَيِّبٍ مِنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ، ۳۶۱/۱
- ۵۱۷، ۵۱۵/۲، ۱۱۷/۳  
أَوْ كُلَّمَا عَاهَدُوا عَهْدًا تَبَدَّهَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ، ۲۲۲/۱
- أُولَئِكَ الَّذِينَ تَقَبَّلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا، ۵۰۷/۱  
أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ، ۴۷۴/۱، ۴۲۶/۳
- أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ، ۲۶۰/۲  
أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ، ۶۷۶/۲
- أَوْ لَنَعُودَنَّ فِي مِلَّتِنَا، ۵۰۰/۳  
أَوْ لَنَأْصَابَتْكُمْ مُصِيبَتُهُ، ۴۸/۱
- أَوْ لَمْ تُؤْمِنْ قَالَ بَلَى، ۲۱۷/۲  
أَوْ لَمْ يَتَّفَعُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ حِجَّةٍ، ۴۲۵/۲
- أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ، ۴۷۲/۳  
أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَعْزِ بِخَلْقِهِنَّ بِقَادِرٍ، ۴۷۲/۳
- أَوْ لَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ، ۳۳۰/۲  
أَوْ لَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ، ۶۱۹/۱
- ۴۱۲/۲  
أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا، ۴۴/۱
- أَوْ يُؤْفَكُهُنَّ بِمَا كَسَبُوا وَيُغْفَرُ عَنْ كَثِيرٍ \* وَيَعْلَمَ الَّذِينَ، ۲۶۳/۲
- أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا، ۱۳۷/۲  
أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بِأَسْأَلَاتٍ أَوْ هُمْ قَائِلُونَ، ۵۵۳/۱
- إِنَّا نَعْبُدُ، ۳۲۴/۱  
أَيَّا مَا تَدْعُوا، ۱۳۱/۲، ۵۸۳

- أَيَّامًا مَتَدُعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى، ٢٦٧/١، ٧٧٦، ١٣٧/٢
- أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ، ٢٨٤/١
- أَسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ، ١٩٠/٣
- أَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ، ٧٥٣/١
- أَلَا نَ جِئْتُ بِالْحَقِّ، ٦٧٤/٢
- أَلَحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُومَاتٌ، ٣٣٧/٣
- أَلْعُرْ بِالْحَرِّ وَالْعَبْدِ بِالْعَبْدِ وَالْأُنْثَى بِالْأُنْثَى، ٥٢٨/٢
- أَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا قَيِّمًا، ٣٧/٣
- أَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، ٣٢٦/٢
- أَلَّذِي جَمَعَ مَالًا وَعَدَّدَهُ، ١٤٢/١، ٢٦٧/٢، ١٧٩/٣
- الَّذِينَ يَخْلُقُونَ، ١٨١/٣
- الَّذِينَ يُنْفِقُونَ، ٦٩٠/٢
- الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ، ٢٤٥/٣
- اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ، ٤٥٢/١، ٣١/٣
- اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، ٧٦٩/٢
- اللَّهُ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ، ٢١٣/٣
- أَلَتَارِذَاتِ الْوَقُودِ، ٧٠٧/٢
- أَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ، ١٧٥/١
- أَنْتَهُوَ خَيْرُ الْكُفِّ، ٣٥٢/٣
- أَهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوًّا، ٢٦٦/٢، ٧٠٣
- بَشَرٌ مِثْلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا، ٢٦٦/٣
- بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقٍ وَكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ، ٣٩/٣
- بِالْمُؤْمِنِينَ رَوْفٌ رَحِيمٌ، ٢٩١/٢
- أَيَّامًا مَتَدُعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى، ٢٦٧/١، ٧٧٦
- أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ، ٥٦/٣
- أَيَّانَ يَبْعَثُونَ، ٥٨٢/٢
- أُجِيبْ أَحَدَكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا، ٥٣/١
- ٥٦٤
- أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَلَّنْ نَجْمَعَ عِظَامَهُ، ٢٤٣/٣
- أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَالٍ وَبَنِينَ، ١٢٣/٢
- أَيَعِدُّكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا، ١٥٠/١
- أَيُّهَا الْأَجَلَيْنِ قَضَيْتُ، ٢٦٧/١، ٢٠٧/٣، ٤٧٩
- أَيْنَ شَرَكَاؤُكُمْ الَّذِينَ كُنْتُمْ تُزْعَمُونَ، ٢٢٠/٣
- أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ، ٨٢٤/١، ١٣١/٢
- ١٣٣، ٢٧٧، ٩٣، ٦٤/٣
- أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا، ٢٠٤/٢، ٧٠١
- ٢١٥/٣
- إِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نَصِيرَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ، ١٦٦/٢
- أَنْتِذَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالْنَا أَنْتِذَا طَائِعِينَ، ١٢٧/٣
- أَتَسْبِعُوا الْمُرْسَلِينَ، ٥٥٤/٢
- أَتَبْعُوا سَبِيلَنَا وَلَنَحْمِلَ خَطَايَاكُمْ، ٧٥٣/١
- أَجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمُ آلِهَةٌ، ٦٠١/١، ١٢٧/٢
- أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ، ٣٦٦/١
- أَدْخُلُوا فِي السَّلَامِ كَافَّةً، ١٣٣/٣
- أَدْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ لَا يَخْطِئَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ، ٤٨٠/٣

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا حَتَّىٰ تَخْرُجُوا مِنَ الدِّينِ أَوْ تَضْحَكُوا وَلَا تَقْرَبُوا الدِّينَ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْسِدُونَ ٧٢٩/١

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا حَتَّىٰ تَخْرُجُوا مِنَ الدِّينِ أَوْ تَضْحَكُوا وَلَا تَقْرَبُوا الدِّينَ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْسِدُونَ ٣٧٨/١

بَدَّلْنَا آيَةَ مَكَانٍ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنَزَّلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ ٣٥٠/٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ \* الْحَمْدُ لِلَّهِ ٩٣/٣  
بَعْدَ إِذْ هَدَيْنَا، ٢٨٤/١، ٢٨٩

بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ، ٣٦٣/٣

بَلِ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُجَاهِلُونَ، ٥٠٠/٣

بَلِ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْسِنُونَ، ٢٠٤/٣

بَلِ اللَّهُ فَاعْبُدْ، ٥٤٣/١

بَلِ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ، ١٢١/١

بَلِ قَالُوا أَضَلَّتْ سُبُلُ الْبَاطِلِ، ٣٤٨/٣

بَلِ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ، ٧٣٠/١

بَلِ كَذَّبَ وَتَوَلَّى، ٨١٠/١

بَلِ لَمَّا يَدْعُونَ عَذَابَ، ٣٤/٢

بَلِ تَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ، ٥٨٩/١

بَلَىٰ قَادِرِينَ عَلَىٰ أَنْ نَسُوَّيَ بَنَانَهُ، ٢٦٣/٣

بَلَىٰ قَدْ جَاءَتْكَ آيَاتِي فَكَذَّبْتَ، ٢١٧/٢

بَلَىٰ مَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ وَاتَّقَىٰ فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ،

٧١٥/٢

بِمَا أَعُوذُنِي، ٨٧/٢

بِمَا عَفَّرَ لِي رَبِّي، ٨٧/٢

بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ، ١١٥/٢، ٤٠٥

تَاللَّهِ تَفْتَأُ تَذْكُرُ يُوسُفَ، ٢٥٠/١، ٣٥٩/٣

تَاللَّهِ لَقَدْ آتَرَكَ اللَّهُ عَلَيْنَا، ٧٧٧، ٥٨٤/١، ٣٥٨/٣

تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ، ١٣٥/٢، ٣٦٧/٣

تَبِعُونَهَا عَوْجًا، ٧٤٥/١

تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ، ٦٧٨، ٦٧٠/٢

تُدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ، ٣٤٢/٣

تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَىٰ عَلَيْهِ، ٣٣٨/٣

تَرَىٰ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وَجُوهُهُمْ مُسْوَدَّةٌ،

٧٠٣/٢

تَعَالَوْا إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَاءٍ، ١٧٩/٣، ١٨٠

تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ، ٧١٧/٢

تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبْدَاكَ، ٣٤٨/٣

تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْكِتَابُ لَكُنَّا أَهْدَىٰ مِنْهُمْ فَقَدْ

جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ، ٣٧٥/٣

تِلْكَ إِذْ أَكَرَّةٌ خَاسِرَةٌ، ٦٥/٣

تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ، ٢٠٦/٢،

١٩٩/٣

تَنَبَّأَ بِالذُّهْنِ، ٣٦١/١

تُنَزَّلُ عَلَيْنَا مِتَابٌ تَنقُرُوهُ، ٤٦٥/٢

تُنْزِلُ الْكِتَابَ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ،

١٥٥/١

تُؤْتِي أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ، ٧٣٧/٢

تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا يُؤْتِكُمْ أَجُورَكُمْ، ١٣٧/٣

تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ، ٦٣٦/٢

ثَلَاثَةٌ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٌ إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةٌ

كَامِلَةٌ، ٤٠٩/٣

ثُمَّ آتَمُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ، ٢٥٦/١

ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ،

١٣٩، ٩١، ٨٦/٣، ٥٢٠/٢، ٤٠٧، ٤٠٨/١

ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ، ٣٢٨، ٣١٥/١،

٦٠/٣، ٣٣٧

ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُم مِّن بَعْدِ الْغَمِّ أَمَنَةً نُّعَاسًا يَغْشَى

طَائِفَةً مِّنْكُمْ وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ، ٥٩٩/٢

ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَةَ \* كَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ،

٦٣٣/١

ثُمَّ أَنتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّيْنَهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ،

٤٦٠/٢

ثُمَّ بَدَأْ لَهُمْ مِن بَعْدِ مَا رَأَوُا آيَاتٍ لِّيَسْجُدْنَ،

١٩٢/٣، ٤٥٨، ٣٩٨، ٣٧٩/٢

ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ، ٣٠٢/٢، ٤٤٦/١

ثُمَّ بَعَثْنَا لَهُمْ لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَىٰ لِمَا لَبِثُوا أَمَدًا،

٢٣٥/٣

ثُمَّ خَلَقْنَا النَّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا أَلَقَةً مُّضْغَةً،

٥٥٤/١

ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى، ٥٢٥، ٥٠٥/٣

ثُمَّ عَمُوا وَصَمُوا كَثِيرٌ مِنْهُمْ، ٧٠٧، ٢٧٦/٢

ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ،

٥٢٤/٣

ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا، ٨١٣/١

ثُمَّ لَا تَبِيبُ لَهُمْ مِّن بَنِي أَيْدِيهِمْ وَمِمَّنْ خَلْفِهِمْ،

٥٠٨/١

ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا، ٤٧٦/٣

ثُمَّ لَمْ يَتَّفَعُوكُمْ شَيْئًا، ١٢٦/٣

ثُمَّ لَنُنَزِّعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ، ٤٢٧/٢،

٢٢٨/٣

ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا، ٧٣/٣، ٥١١

ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا، ٧٦٢/٢

جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ، ٣٣٥/٣

جَزَاءً سَيِّئَةٍ يَمْثِلُهَا، ٣٧٩/١

جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْيَتِيبَ الْحَرَامَ، ٥٥٣/٢

جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذَلُولًا فَامْشُوا فِي مَنَاكِهَا وَكُلُوا

مِن رِّزْقِهِ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ \* أَلَمْ تَأْمِنُوا، ٢٨١/٢

جَعَلَ لَكُم مِّنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا، ١، ٧٢٣/١، ٥٠٠/٣

جَنَاتٍ عَذْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ، ٧١٤/٢

جَنَاتٍ عَذْنٍ مُّفْتَحَةً، ٢٧١/٢، ٧١٣

جَنَاتٍ عَذْنٍ يَدْخُلُونَهَا، ٢٢٩/٣

حَتَّىٰ إِذَا أَتَىٰ أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطْعَمُوا أَهْلَهَا، ٤٦٥/٢

حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوكَ يُجَادِلُونَكَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا،

٣٧٥/٢

حَتَّىٰ إِذَا جَاؤَهَا فَتَبَحَثْ أَبْوَابَهَا، ٢٦٨/٢

حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ، ٢٠٥/١

حَتَّىٰ إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ،

٤٠٥/١

حَتَّىٰ إِذَا مَا جَاؤَهَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ، ١٣٣/٢

حَتَّىٰ تُتَفَقَّحُوا بِمَا تُحِبُّونَ، ١٥٣/٢

حَتَّىٰ يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى، ٣٣٧/١

حَتَّىٰ يُعْطُوا الْجِزْيَةَ، ٣٥٤/٣



- حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ، ۴۴۵/۱  
 رَبِّ أَغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا  
 حَتَّى يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ، ۱۵۹/۲  
 وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ، ۲۶۰/۲، ۳۳۸/۳  
 حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ، ۳۳۶/۳  
 رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ، ۴۶۴/۱  
 حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ أَنْ يَقَاتِلُوكُمْ، ۲۶/۱  
 رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ، ۱۴۱/۳  
 حُذِّمْنَ أَموَالُهُنَّ صَدَقَةً تَطْهَرُ عَنْهُنَّ، ۴۴۹/۲  
 رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً،  
 خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ،  
 ۴۶۵/۳  
 حُشْعًا أَبْصَارُهُمْ يَخْرُجُونَ، ۳۰۶/۲، ۵۷۲  
 خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ، ۴۲۲/۳، ۴۲۳  
 خَلَقَ الْإِنْسَانَ، ۲۸۱/۳، ۳۳۴/۲  
 خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ، ۸۴/۲، ۱۲۸، ۱۵۹  
 خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا، ۷۲۱/۲  
 دَفَعَ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ، ۳۶۲/۱  
 ذِكْرُ مَبَارَكِ أَنْزَلْنَاهُ، ۳۷/۳  
 ذَلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهُ، ۱۳۹/۳  
 ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ، ۱۴۲/۳، ۲۲۰  
 ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ، ۴۵۰/۱  
 ذَلِكَمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ، ۱۷۳/۳  
 ذَلِكَمُ وَصَاكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ، ۴۰۶/۱، ۸۶/۳  
 ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ، ۲۲۹/۳  
 ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ، ۳۶۱/۱، ۳۳۵/۳  
 رَبُّ السَّجْنِ أَحَبُّ إِلَيَّ، ۲۵۷/۱  
 رَبِّ أَرْجِعُونِ \* لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ،  
 زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ، ۴۱۶/۳، ۶۳۵/۱  
 رَبَّنَا آخِرْ جَنَانًا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا، ۴۰۴/۳  
 رَبَّنَا أَخْرِجْنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ نَجِبْ دَعْوَتَكَ، ۳۷۵/۳  
 رَبَّنَا ارْزُقْنَا الَّذِينَ أَضَلَّانَا، ۴۰۴/۲  
 رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا، ۷۱۷/۲  
 رَبَّنَا آمَنَّا أَثْنَتَيْنِ وَأَخْمِيسَتَا أَثْنَتَيْنِ، ۷۶۲/۲  
 رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا  
 لِأَوَّلِنَا، ۴۴۹/۲  
 رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا،  
 ۷۳۳/۱  
 رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ، ۴۴۹/۲  
 رَبَّنَا أَطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَأَشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ،  
 ۷۳۳/۱  
 رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا، ۵۰۷/۱  
 رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا، ۸۲۰/۱  
 رَبِّي الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ، ۲۷۶/۳  
 رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ، ۳۲۷/۲  
 زَادَتْهُ هُنَا إِيْمَانًا، ۲۶۷/۱  
 زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ، ۴۱۶/۳

- رَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا، ٣٨٩/١، ٢١٦/٢  
 رَيْتَنَا لَهُمْ أَغْمَالُهُمْ، ٢٥٤/١  
 سَأَلْتُهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ  
 خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ، ٢٢٢/٣  
 سُبحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ،  
 ٢٥٦/١  
 سُبحَانَهُ وَلَهُمْ، ٣٦٧/٢  
 سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى، ١٤١/٣  
 سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَانِيَةَ، ٢٧٣/٢  
 سَبْعَةَ وَثَامِيَهُمْ كُلُّهُمْ، ٢٧٣/٢، ٤١١/٣  
 سَتَجِدُونَ آخَرِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوكُمْ، ٤٧٣/١  
 سَرَابِيلٌ تَقِيكُمُ الْحَرَّ، ٧٨/١، ٣٤٤/٣، ٣٨٤  
 سَلَامٌ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ، ٢٥٠/٣  
 سَلَامٌ هِيَ حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ، ٤٣٤/١  
 سَلِّ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ آيَةٍ، ٧٠٦/٢  
 سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ، ٤٥٢/١  
 سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى، ١٨٤/٣  
 سَتَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَا الثَّقَلَانِ، ٣٦٥/٣  
 سَوَاءٌ الْجَحِيمِ، ٤٨٢/١  
 سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ أَدَعَوْهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ، ١٤٨/١  
 سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرُنا أَمْ صَبْرُنا، ١٤٧/١  
 سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ، ٥٢/١، ١٥٢  
 سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ، ١٤٧/١  
 سُورَةُ أَنْزَلْنَاهَا، ٣٤٨/٣  
 سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّهُمْ عَنْ قِبَلَتِهِمْ،  
 ٤٢٧/١، ٤٧٣  
 سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ  
 سَادِسُهُمْ، ٣٤٨/٣، ٤١١، ٤١٢  
 شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، ٢٦/١  
 شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ، ٧٦٥/٢  
 صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ،  
 ٥٣٧/١  
 صُمُّكُمْ عَنِّي فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ، ٣٤٨/٣  
 صَ وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ، ٣٧٤/٣، ٣٧٥  
 ضَاعَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ، ١١٤/٢  
 طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ، ٣٥١/٣  
 ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ، ١٨٦/٣  
 عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ، ٧٦٦/١  
 عَالِمِ الْغَيْبِ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ، ٨٠٦/١  
 عِبَادِهِ لِيُنْذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ، ٢٣٦/٢  
 عَزِيزُ أُنْزِلَ إِلَيْهِ، ٣٦٩/٣  
 عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ، ١١٤/٢  
 عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَاماً مَحْمُوداً، ٥٢٢/١  
 عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدِفَ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي  
 تَسْتَعْجِلُونَ، ٧٣٦/١  
 عَلَّمَ الْقُرْآنَ، ٢٣٤/٢  
 عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ، ١٠٧/١  
 عَلَّمَهُ الْبَيَانَ، ٢٣٤/٢  
 عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ، ٤٧٣/٣

- عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ، ۶۶۲/۱  
عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ، ۶۳۶/۱، ۳۵۵/۳  
عَمَّا قَلِيلٍ لَيُصْبِحُنَّ نَادِمِينَ، ۵۰۶/۱  
عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ، ۸۶/۲  
عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى \* عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى، ۵۲۸/۱  
عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ، ۸۴/۳  
عَيْنًا فِيهَا تُسَمَّى سَلْسِلًا، ۹۵/۳  
عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ، ۳۶۸/۱، ۴۱۴/۳  
غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطَّوْلِ  
لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَيْهِ الْمَصِيرُ، ۱۷۴/۳  
غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ، ۲۵۷/۲  
فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ، ۳۷۵/۳  
فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ، ۳۷۵/۳  
فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ، ۱۱۶/۲  
فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ، ۵۰۶/۳  
فَاتَّبِعُونِي مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ  
الَّتَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ، ۲۵۶/۲  
فَأَتَى اللَّهُ بُنْيَانَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ، ۳۳۵/۳  
فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ، ۱۵۴/۲  
فَاجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا، ۲۲۲/۳  
فَاجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ، ۲۶۶/۲  
فَأَخَذْنَاهُمْ أَخْذَ عَزِيزٍ مُقْتَدِرٍ، ۵۹/۱  
فَأَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً، ۵۱/۱  
فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ، ۵۰۴/۳  
فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَلَيْسَ مَثْوًى  
الْمُتَكَبِّرِينَ، ۲۷۱/۲  
فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ، ۵۷۹/۲  
فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ  
يَسْتَشِيرُونَ، ۳۲۸/۱  
فَإِذَا انشَقَّتِ السَّمَاءُ، ۳۷۰/۲  
فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ، ۲۸۹/۳  
فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ، ۵۰۴/۳  
فَإِذَا لَا يُوْتُونُ النَّاسَ تَقِيرًا، ۶۸، ۶۴/۱  
فَإِذَا تُقْرِئُنَا تَقْرِئُكُمْ، ۳۳۷/۱  
فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ، ۳۱۶/۱  
فَإِذَا هُمْ خَامِدُونَ، ۳۱۶/۱  
فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ، ۲۳۶/۳  
فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ، ۳۱۶/۱  
فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّاظِرِينَ، ۲۲۳/۱  
فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ، ۲۲۳/۱  
فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَى، ۳۱۵/۱، ۳۱۶، ۳۲۳  
فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَارِ الَّذِينَ كَفَرُوا، ۶۵۷/۲  
۶۹۲  
فَإِذَا لَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَدَاءِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمْ  
الْكَاذِبُونَ، ۷۷۸/۱  
فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ، ۱۶۰/۲  
فَأَرْسِلْهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي، ۴۵۰/۲  
فَأَرْلَهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ، ۵۵۳، ۵۰۵/۱

- فَأَسْأَلُ بِهِ خَيْرًا، ٣٦٧/١  
 فَأَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ، ٣٦٠/٢  
 فَاسْتَبِقُوا الصِّرَاطَ، ١٨٤/٣  
 فَاسْتَغْفِرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ  
 وَلَمْ يُصِرُّوا، ٣٦٨، ٣٦٧/٢  
 فَاسْتَفْتِهِمُ الرَّبَّكَ الْبَنَاتُ \* وَلَهُمُ الْبَنُونَ، ٥٣/١، ٨٤/٣  
 فَاسْتَفْتَيْتُهُمْ أَنَّهُمْ أَشَدُّ خَلْقًا، ٨٤/٣  
 فَاسْرِبْ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ، ٢٣٢/٣  
 فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ،  
 ١٣٨/٣، ١٣٦/٢  
 فَأَطْلِعْ إِلَى إِلَهِ مُوسَى، ٥٨/٢  
 فَأَعْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ، ٣٤/٣  
 فَأَقْبَلَتْ امْرَأَتُهُ فِي صَرَّةٍ فَصَكَّتْ وَجْهَهَا، ٥٥٦/١  
 فَأَقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا، ٣٥/٣  
 فَالآنَ بَاشِرُوهُمْ، ١٧٤/١  
 فَالْتَفِطْهُ أَلْ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا، ٧٣٣/١، ٧٣٢  
 فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ، ٦٩٨/٢  
 فَالْزَاجِرَاتِ زَجْرًا \* فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا، ٥٥٦/١  
 فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ، ١٠٠/١  
 فَالْتَمِمْهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا، ٢٢٥/٢  
 فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ، ١٩٧/١، ٥٣١/٢، ٣٠٥/٣  
 فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ، ١٩٧، ١٩٤/١  
 فَأَمَّا الَّذِينَ أَسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ، ١٩٤/١  
 فَأَمَّا آتِيهِمْ فَلَا تَهْزَأْ، ١٩٧/١  
 فَأَمَّا تَرَيْنَ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا، ٢٠٨/١، ٢٠١/٢  
 فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِثَّةَ عَامٍ، ٢٩/٣  
 فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ، ٦٠٥/١  
 فَإِنْ أُخْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ، ٣٤٤/٣  
 فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا، ٣٣٠/٢  
 فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ، ٤٣/١  
 فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى، ١٨٥/١، ٩٩٢/٢  
 فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ، ٣٠١/٣  
 فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ،  
 ٤٥٠/٣  
 فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ، ٣٨١/٣  
 فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ، ٤٥٠/٣  
 فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَصْحَابَ السَّفِينَةِ، ٢٥٥/٢  
 فَأَنْذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى، ٤٥١/٣  
 فَإِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدْ مَعَهُمْ، ٥٥٨/١  
 فَأَنْطَلَقَا حَتَّى إِذَا لَقِيََا غُلَامًا فَقَتَلَهُ، ٤٦٥/٢  
 فَأَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مُكْرِمِهِمْ أَنَا دَمَرْنَا هُمْ،  
 ١٤١/٣  
 فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ، ٧٢٢/١  
 فَانْكُحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ، ١٢٤/٢، ٤٠٨/٣  
 فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا، ٣٥٠/٢، ٣٦٩  
 فَإِنْ لَمْ يُصِبْهَا وَابِلٌ فَطُلَّ، ٣٤٧/٣  
 فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ، ١٩٧، ١٩٤/١

- فَأَنَّمَا يَبْخُلُ عَنْ نَفْسِهِ، ۵۰۴/۱  
 فَأَيْنَ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا، ۴۱۵، ۴۱۴/۳  
 فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ اصْنَعْ الْفُلْكَ، ۱۰۸/۱، ۱۰۹، ۳۷۸/۲  
 فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ، ۵۲/۱  
 فَأَيُّ آيَاتِ اللَّهِ تُنْكِرُونَ، ۲۰۷/۳، ۵۸۳، ۳۰۶/۲  
 فَأَيُّ تَدْهَبُونَ، ۵۸۲/۲  
 فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ، ۵۰/۱  
 فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ، ۳۷۰/۲  
 فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ، ۲۶۷/۱  
 فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا، ۷۵۵/۱  
 فَبَشِّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِمَّنْ وَّرَاءَ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ، ۶۱۹/۲  
 فَبِظُلْمٍ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ، ۱۲۸/۲  
 فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ، ۴۵۹/۱، ۸۲۴، ۸۷/۲، ۱۳۱، ۱۳۸  
 فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ، ۳۵۰/۳  
 فَتَقَبَّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ، ۵۰۷/۱  
 فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا، ۳۳۴/۲  
 فَتَلَقَّى آدَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ، ۵۵۶/۱  
 فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا، ۵۷۹/۲  
 فَجَعَلَهُ غَنَاءً أَحْوَى، ۳۸/۳  
 فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَّاكُولٍ، ۷۲۳/۱  
 فَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا إِنَّا لَذَاتِقُونَ، ۴۲۰/۲  
 فَخُذْ أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ، ۳۱/۳  
 فَدَعَا رَبَّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ فَانتَصِرْ، ۴۱۴/۲  
 فَذَانِكَ بُزْهَانَانِ، ۴۷۶/۳  
 فَذَكِّرْ إِن نَّفَعَتِ الذِّكْرَى، ۷۸/۱  
 فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ، ۳۷۶/۳  
 فَذَلِكُنَّ الَّذِينَ لُتْنَتْنِي فِيهِ، ۵۷۰/۱، ۳۳۶/۳  
 فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ، ۴۷۳/۳  
 فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ، ۱۱۴/۲  
 فَارَاغٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ فَجَاءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ، ۵۵۶/۱  
 فَارْدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ، ۵۷۱/۱  
 فَارَوْحٌ وَرِيحَانٌ وَجَنَّةٌ نَّعِيمٌ، ۵۳۱/۲  
 فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ، ۶۹۹/۲  
 فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ، ۳۶۳/۱  
 فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ، ۶۵۸/۱، ۷۲۲/۲  
 فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ، ۵۰۰/۳  
 فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ \* إِذَا الْأَغْلالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ، ۲۸۶/۱  
 فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ، ۳۷۲/۱، ۴۷۴  
 فَشَرُّبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ، ۲۴۳/۱، ۲۱/۲، ۴۵۷  
 فَصَبَّرْ جَمِيلٌ، ۲۹۴/۳  
 فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ، ۴۹۸/۱  
 فَضَلَّ لِرَبِّكَ، ۶۳۸/۲  
 فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ، ۲۲۰/۱

- فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ، ٦٨١/٢  
فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ، ٤٩٣/١  
فَطَفِقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ، ١٩٣/٣، ٣٧٥/١  
فَطَلَقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ، ٤٩١/٢  
فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ، ٥٠٦/٣  
فَعَالَ لِمَا يُرِيدُ، ٥٠٢/٢، ٧٤٠، ٧٣٩/١  
فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ، ٣٥٠/٣  
فَعَصَى فِرْعَوْنُ أَرْسُولَ، ١٨٣/١  
فَفَرِّقَا كَذَّبْتُمْ وَفَرِّقَا تَقْتُلُونَ، ٣٠٦/٢  
فَقَاتِلُوا آلَ لَيْئٍ تَتَّبِعِي حَتَّى تَقَى إِلَى أَمْرِ اللَّهِ، ٤٣٧/١  
فَقَبِضْتُ قَبِضَةً مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ، ٣٣٨/٣  
فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ  
جَهْرَةً، ٥٥٣/١  
فَقَدْ نَصَرَ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ، ٢٨٣/١  
فَقُلْنَا أَذْهَبَا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا  
فَدَرَرْنَاَهُمْ، ٣٨٣/٣  
فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بَعْضُهَا كَذَلِكَ يُخَيِّ اللَّهُ الْمَوْتَى،  
٣٨٢/٣  
فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ، ٣٤٥/٣  
فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ، ٢٣٦/٣  
فَقَلِيلًا مَا يُؤْمِنُونَ، ٦٣/٣، ١٣٨/٢  
فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَيْسَ أَعْلَىهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى، ٥٧/٢  
فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى، ٢١٧/١، ٣٣٩/٣  
٥٢٥، ٥٠٥  
فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ، ٥٠٩/٣  
فَكَ رَقَّتْ، ٨١٢/١  
فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذُنْبِهِ، ٦٦٨، ٣٦٢/١  
فَكَثِيفٌ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ، ٦٨٣/١  
فَكَثِيفٌ تَتَّقُونَ إِنْ كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا،  
٣٦٩/٢  
فَلَا أُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ، ٨٢٤/١  
فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ، ٨٢٣/١، ٨٢٤،  
٣٥٢/٢  
فَلَا أَفْتَحَمَ الْعَقَبَةَ، ٨١٢/١  
فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أُنْدَادًا، ٨٨/٣  
فَلَا تَحْسَبَنَّاهُمْ بِمَفَارَءٍ، ٣٢/٣  
فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَفٍّ، ٨٦٣/١  
فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا، ٨٧/٣  
فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ  
خَيْرٌ، ٤١٦/٣  
فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ، ٣٣٨/٣  
فَلَا رَفَتْ وَلَا فُسُوقٌ وَلَا جِدَالٌ فِي الْحَجِّ، ١٢٥/٣  
فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى، ٨١٠/١  
فَلَا تُقْسِمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزُنَّا، ٦٧٤/٢  
فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ  
بَيْنَهُمْ، ٨٢٣/١  
فَلَا يَخْرُوكَ قَوْلُهُمْ إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ،  
٣٣٠/٢  
فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ، ٨٦٩/١  
فَلَمَّا أَشْلَمْنَا وَتَلَّاهُ لِلْجَبِينِ \* وَنَادَيْنَاهُ، ٢٦٩/٢

- فَلَمَّا أَلْفَوْا قَالَ مُوسَىٰ مَا جِئْتُمْ بِهِ السَّحَرُ إِنَّ اللَّهَ  
سَيُبْطِلُهُ، ٨٥/٢
- فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيُ، ٣٠/٣
- فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ،  
٧١٩/٢
- فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنَّ أَنْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ  
مَا لَيْسُوا فِي الْعَذَابِ الْمُبِينِ، ٩٥/٣
- فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَى  
يُجَادِلُنَا، ٣٦/٢
- فَلَمَّا رَأَهُ مُسْتَقَرًّا، ٥١٦/٢
- فَلَمَّا رَأَهُ مُسْتَقَرًّا عِنْدَهُ، ٥٢٨/١
- فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ، ٣٦/٢، ٤٤٦/١
- فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ، ٣٦/٢
- فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ، ٥٦٣/١
- فَلَمَّا رَأَوْهُ كَارِهُينَ، ٣٦/٢، ١٩٧/٣
- فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ ابْنِي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ، ٢٥٧/٢
- فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ، ٣٧٦/٣، ٨٥٩/١
- فَلَنْ أَكَلِمَ الْيَوْمَ أَنْسِيًّا، ٤٥/٢
- فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَتَّخِذُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ، ١٣٦/٣
- فَلَوْ لَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ، ١٩/٢
- فَلَوْ لَا إِذَا جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا، ١٨/٢، ٢٠
- فَلَوْ لَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ، ١٩/٢، ٣٦٩
- فَلَوْ لَا فَضَّلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتَهُ، ١٥/٢، ٤٧١
- ٥٩/٣
- فَلَوْ لَا نَصَرَهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ، ٤١/٣
- فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا، ٧٣٥/٢
- فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ، ٦١/٢، ٥٨٣
- فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ، ٥٦٢/١
- فَلْيَسْتَجِيبُوا إِلَىٰ وَلِيٍّ وَيُؤْمِنُوا بِهِ، ٧٥٢/١
- فَلْيُصْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا، ٣٤١/٣
- فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ، ٣٧٥/١
- فَلْيَنْظُرْ أَهْيَأَ أَرْكَى طَعَامًا، ٢٠٢/٣، ٤٢٥/٢
- فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ، ١١٣/٢
- فَمَا اسْتَعْتَضْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ، ١١٣/٢
- فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ، ٣٥١/٣
- فَمَا زَالَتْ تِلْكَ دَعْوَاهُمْ، ٢٣٢/٣
- فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا، ٥٤٢/٢
- فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ، ١٣٩/٣
- فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٍ، ٥٠/١
- فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكِرَةِ مُعْرِضِينَ، ٦٤٥/١
- فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ،  
٥٧٢/١
- فَمَنْ رِبِّكُمْ يَا مُوسَىٰ، ١٧٠/٢
- فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي، ٣٤/٣، ٤٧٦
- فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ، ١٢٦/٣
- فَمَنْ قَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفْتٌ وَلَا فُسُوقٌ وَلَا  
جِدَالٌ فِي الْحَجِّ، ٧١٥/٢
- فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ، ٢١٦/١
- ٣٤٤، ١٩٦/٣
- فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا

- رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةَ كَامِلَةً، ٢٤٢/٢  
 فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامَ شَهْرَيْنِ، ٣٥٤/٣  
 فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَاِطْعَامُ، ٣٥٤/٣  
 فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ، ٣٨/٢  
 فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ، ٨٣٠/١  
 فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدَ مِثْقَلِ ذَرَّةٍ، ٧١٥/٢  
 فَنَاطِرُهُ بِمِ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ، ٨٦/٢، ٦٠/٣  
 فَنَظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ، ٣٥١/٣  
 فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ، ٣٨٧/٢  
 فَوَكَرَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ، ٥٥٦/١  
 فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ، ١٥٧/٢  
 فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ، ١٥٧/٢  
 فَوَيْلٌ لِمُؤْمِنِيٍّ لِّلْمُكَذِّبِينَ، ٤١٧/٣  
 فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا، ٧٣٥/١، ٤٥٠/٢  
 فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ، ٦٣٧/٢  
 فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا، ٣٦٩/٢  
 فَهَلْ عَلَى الرَّسْلِ إِلَّا الْبَلَغُ الْمُبِينُ، ٢٣٣/٢  
 فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا، ٢١٥/٢، ٢٣٢  
 فَهَلْ يَهْدِيكُ إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ، ٥٠/١، ٢٥٧/٢  
 فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً، ٢١٧/١، ٢٢٣  
 فَيَأْتِيهِمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ، ٨٦٩/١  
 فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا، ٣٦٤/٣  
 فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ، ١٧٩/٣، ٦٣٣/١  
 فَيَسُطُّهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ، ٦٨٢/١  
 فِي تِسْعِ آيَاتٍ إِلَى فِرْعَوْنَ، ٢٩٢/٢  
 فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ، ٤٨٧/٣  
 فِي سِدْرٍ مَخْضُودٍ، ٣٤٧/٣  
 فِي سَمُومٍ وَحَمِيمٍ، ٣٤٧/٣  
 فَيَعَذِّبُهُ اللَّهُ، ٤٥٧/٢، ٢٣٣/٣  
 فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرَاهَا، ٨٦/٢  
 فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ، ١٢٢/٣  
 فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ، ١٨١/٣  
 فِيهَا مِصْبَاحٌ أَلْمِصْبَاحُ فِي رُجَاةٍ الرَّجَاةُ، ١٧٤/١  
 فِيهِمَا إِلَهَةٌ إِلَّا اللَّهُ، ٢٤٩/١  
 فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حِسَانٌ، ٣٧٠/٢  
 قَاتَلَهُمُ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ، ٦٠/٣  
 قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى إِنَّا لَمُدْرِكُونَ، ٦٣٥/١  
 قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ، ٥٢٨/١  
 قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولَ تُثِيرُ الْأَرْضَ، ٣٣١/٢  
 قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِيَ الْكِتَابِ، ٤١٣، ٤١٢/٢  
 قَالَ أَمَلًا مِنْ قَوْمٍ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ، ٤٢٣/٢  
 قَالَتْ أَخْرَاهُمُ لِأَوْلَاهُمْ رَبَّنَا هُنَّ ذُلَّةٌ غَالِيَاتٌ، ٧٣٢/١  
 قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا، ٤١١/٣



قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَأَشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا،

٤١٤/٢

قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيرًا

لِلْمُجْرِمِينَ، ٤٦/٢

قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا،

٤٦٨/٢

قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ، ٣٥١/٢

قَالَ لَيْشْتَ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالَ بَلْ لَيْشْتَ مِثَّةَ عَامٍ،

٢٩/٣

قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ، ٢٢٢/٢

قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ، ٢٩٨/٣

قَالَ مُوسَى أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ، ٤٢٤/٢

٣٥٤/٣

قَالَ مَوْعِدْكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ، ٢٢٣/٣

قَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ، ٣٤٨/٣

قَالُوا إِنَّا مَهْلِكُوكُمُ أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ، ١١٨/١

قَالُوا آلَآنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ، ٣٤٢/٣

قَالُوا سَاجِرٌ أَوْ مُجُنُّونَ، ٢٢٥/١

قَالُوا سُبْحَانَكَ مَا كَانَ يَنْسِبُ لَنَا أَنْ نَسْتَخَذَ مِنْ

دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ، ١٦٢/٢

قَالُوا سَلَامًا، ٢٥٠/٣

قَالُوا لَا تَخَفْ وَلَا تَحْزَنْ، ١١٦/١

قَالُوا لَنْ نُؤْثِرَكَ عَلَى مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ،

٢٩٢/٣

قَالُوا يَا شُعَيْبُ أَصْلَاتُكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرُكَ، ٥٦/١

قَالُوا يَا لَوُطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصِلُوا إِلَيْكَ فَأَسْرِ

بِأَهْلِكَ، ٢٣٠/٣

قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا،

٣٦٩/٢

قُتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ، ٧٠٧/٢، ٣٥٨/٣

فَذُفِّلَ الْمُؤْمِنُونَ، ٤٢٩/٣

فَذُفِّلَ مَنْ تَرَكَنِي \* وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى، ٣٨٥/١

فَذُفِّلَ مَنْ رَزَّاهَا، ٥٨٧/١، ٧٦٤/٢، ٣٧٢/٣

فَذُفِّلَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِي تُجَادِلُكَ، ٥٨٢/١

فَذُفِّلَ مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ، ٣٧٤/٣

فَذُفِّلَ فِي عَقْلِهِ مِنْ هَذَا، ١٥٧/٢

فَذُفِّلَ تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ، ٥٨٧/١

فَذُفِّلَ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ، ٥٨٦/١، ٥٨٨

فَوَإِنَّا عَرِيبٌ غَيْرُ ذِي عِوَجٍ، ٢٠٤/٣

قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا، ١٦٠/١

قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مِرَاوِكُمْ غَوْرًا، ٥٥٨/١

قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ،

٣٧٨/٣

قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ، ٣٢٦/٢، ١٧١/٣

قُلْ أَغْفِرُ اللَّهُ تَأْمُرُونَنِي أُعْبِدُ، ٣٠٠/٣، ٣٦٤، ٣٦٥

قُلْ إِنْ أَدْرَى أَقْرَبُ مَا تُوْعَدُونَ، ٧٧/١

قُلْ إِنْ رَبِّي يَشْفِقُ بِالْحَقِّ عَلَى الْغُيُوبِ، ٢٠٥/٣

قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ

وَعَشِيرَتُكُمْ، ٣٥١/٢

قُلْ إِنَّمَا أَعْظَمُكُمْ بِوَاحِدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ، ١٢٦/٢

- قُلْ إِنَّمَا يُوحِي إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَاحِدٌ، ١٣٤/١  
 قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ، ٥٧١/٢  
 قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ، ٤٩/٣  
 قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ، ٢٤٣/٣  
 قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ  
 وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ، ٤١٦/٣  
 قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ، ٨٢٤/١  
 ٨٧/٣  
 قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا، ٤٢/١  
 قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ، ٤١٢/٣  
 قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ  
 اللَّهُ يُنشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ، ٣٣١/٢  
 قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ  
 لِلْعَالَمِينَ، ٨١٣/١  
 قُلْ لَا تُقْسِمُوا طَاعَةً مَعْرُوفَةً، ٢٩٤/٣  
 قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَتُهُ  
 الْخَبِيثِ، ٨٧٣/١  
 قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ  
 إِلَّا اللَّهُ، ٥٢٩/٢، ٨٩/٣  
 قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُعِيمُوا الصَّلَاةَ، ٧٥٦/١  
 ٣٦٥/٣، ٧٥٨/١  
 قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي، ٨٨٠/١  
 قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا، ٣٧٨/٣  
 قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ، ١١٤/٢  
 قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ، ٤٢١/١  
 قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ، ١٤٠/٢  
 قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا، ٤٤/٣  
 قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ، ١٩٢/٣، ٤٥٧/٢، ٦٩٢، ٣٤٣، ٣٧٠  
 قُلْ هُوَ الَّذِي آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءً وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ  
 فِي آذَانِهِمْ وَقُفْرًا، ٢٤٦/٣  
 قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ، ٣٤٣/٣  
 قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ  
 عَلِيمٌ، ٢٩٨/٣  
 قُلْ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ، ٣٧٤/٣  
 قِيلَ يَا رَبِّ إِنَّ هَذَا قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ، ٨٤/٣  
 كَأَمْثَالِ اللَّؤْلُؤِ الْمَكْنُونِ، ٣٩/٣  
 كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ، ١٢٢/٢  
 كَتَبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ، ٥٦٠/١  
 ٨٦٩  
 كَتَبَ عَلَيْكُمْ الصِّيَامَ كَمَا كَتَبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ  
 لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ، ٥٦/٣  
 كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ لِيَجْعَلَ كِتَابَكُمْ، ٣٩٨/٢  
 كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ، ٦٠٣/١  
 كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارًا،  
 ٦٥٧/١  
 كَذَلِكَ يُوحِي إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ، ٢٥٥/٢  
 ٢٩٧/٣  
 كَفَّارَةً طَعَامٍ مَسَاكِينَ، ١٧٣/٣  
 كُلْ أَمِنْ بِاللَّهِ، ٦٤٨/١

- كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَارِ لَفِي سِجِّينَ، ٦٣٤/١  
 كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عِلِّيِّينَ، ٦٣٤/١  
 كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ، ٦٣٤/١  
 كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ، ٦٣٦/١  
 كَلَّا وَالْقَمَرَ، ٦٣٤/١، ٦٣٦  
 كَلْنَا أَلْجَسَّتِينَ أَتَتْ أَكْلَهَا، ٦٧٦، ٦٧٥/١  
 كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ، ٦٦٥/١  
 كُلُّ فِي فَلَكَ يَسْتَحِبُونَ، ٦٦٨/١  
 كُلُّ لَهُ قَانِشُونَ، ٦٦٨/١  
 كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ، ١٦٥/٢  
 كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشْوَافِيهِ، ٦٧٢/١  
 كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشْوَافِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ، ١١٨/٢  
 كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا، ٦٧٠/١  
 كُلَّمَا تَضَيَّحَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا، ٦٧٢/١  
 كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِيْنَةٌ، ٦٦١، ٦٥٩/١  
 كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ، ٦٦١، ٦٥٦/١  
 كُلُّوا وَأَشْرَبُوا، ٢٧٦/٣  
 كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُسَمًّى، ٧٢٩/١  
 كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ، ٦٦٨/١  
 كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ، ٦٩/٣  
 كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَى فِرْعَوْنَ رَسُولًا، ١٧٤/١  
 كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ، ٣٤٦/٣، ٥٩٩/١  
 كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نَعِيدُهُ وَعَدُّ أَعْلَانَا إِنَّا كُنَّا  
 فَاعِلِينَ، ٥٠٥/٣
- كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً، ٦١٨/١  
 كَمْ مِنْ هُوَ خَالِدٍ فِي النَّارِ وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ  
 أَمْعَاءَهُمْ، ٤٣/١  
 كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ، ٢٦/١، ٦٧٠/٢، ٦٧٥  
 ٦٧٧  
 كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا، ٢٢٣/١، ٢٢٥  
 كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ، ٦٨٢/١  
 كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ، ٦٨٣/١  
 كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ، ١٤٠/٢  
 كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ، ٦٨٣/١  
 كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً، ٦١٣/١  
 لَسَلَا يَعْلَمُ أَهْلَ الْكِتَابِ، ٨٢١/١، ٨٢٤  
 لَسَلَا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ، ٢٤٩/١، ٢٢٦  
 لَئِنْ أَخْرَجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ، ٧٧٨/١، ٣٧٣/٣  
 لَئِنْ أَكَلَهُ الدُّبُّ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ، ٣٢٥/١، ٧٠٣/٢  
 لَئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا  
 الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ، ٣٠٥/٣  
 لَا أَحِبُّ الْآفِلِينَ، ٤٧/١  
 لَا أَقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ، ٨٢٣/١  
 لَا أَقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ، ٨٢٢/١، ٨٢٣، ٢٦١/٣  
 لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ، ٢٠٥/٣  
 لَا أَلْسَمُ شَيْئًا يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ، ٨٠٩/١  
 لَا تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ  
 رِئَاءَ النَّاسِ، ٢٤١/٣  
 لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي، ٨١٩/١

- لَا تُثْرِبْ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ، ٨٠/١  
لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ، ٦٣٣/١  
لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا وَيُجِبُّونَ، ٦٦٢/٢  
لَا تَخَافْ ذَرَاكَ وَلَا تَخْشَى، ٣٥٤/٣  
لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا، ٢٦٠/٢  
لَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا، ٨٢٥/١  
لَا تَظْلَمُونَ فَتِيلًا، ٦٤/٣  
لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى، ٤١٠/٢، ٤٦٦، ٧٠٣، ٥٧٠  
لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى، ٣٨/٣  
لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمْ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ، ٢٢٨، ٢٢٥/١  
لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ، ٢٢٠/٣  
لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ، ٥٨/٣  
لَأَعَذِّبَنَّهُ عَذَابًا شَدِيدًا، ٣٧٣/٣  
لَأُعْوَیَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ، ٧٢٢/٢  
لَا فَارِضَ وَلَا يَكْرُ عَوَانٍ بَيْنَ ذَلِكَ، ٦٧٥/١  
لَا فِيهَا عَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزَفُونَ، ٨١٠/١  
لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ، ٤٩٢/١  
لَا يَكُونُ مِنْ شَجَرٍ مِنْ رَقْتُمْ، ١٦٧/٢، ٥٥٤/١  
لَا تَلْعَوْ فِيهَا وَلَا تَأْسِيْمْ، ٨١٠/١  
لَا مَقَامَ لَكُمْ، ٨٠/١  
لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ، ٦٩٨، ٣٥١/٢  
لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً، ٧٦٣/١  
لَأَنْتَ يُوسُفُ، ٢٣٢/٢  
لَا تَقْرَأُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ، ٣٤٣/٣  
لَا يَأْتِلُونَكُمْ حَبَالًا، ٧٦٧/٢  
لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ، ٨١٦/١  
لَا يُجَلِّئُهَا لَوْفَتِهَا إِلَّا هُوَ، ٨٦٥، ٧٣٠/١  
لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ، ٨١٣/١  
لَا يَخَافُ لَدَى الْمُسْلِمِينَ \* إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ  
حُسْنًا بَعْدَ سُوءٍ، ٢٤٩/١  
لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ، ٦٢٨/٢  
لَا يَسْتَحْسِي أَنْ يُضْرَبَ مِثْلًا مَا بَعُوضَةٌ فَمَا فَوْقَهَا، ١٩٦/١  
لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولَى  
الضَّرِّ، ٥٣٨/١، ٥٣٠/٣  
لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ، ٣٤٣/٣  
لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى، ٧٥٣، ٣٢٩/٢  
لَا يَصْدَعُونَ عَنْهَا وَلَا يُنْزَفُونَ، ٣٩/٣  
لَا يَضْرُكُمُ كَيْدُهُمْ شَيْئًا، ١٦١/٢  
لَا يَعْرِتَكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي آلِ بِلَادٍ، ٣٤٨/٣  
لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ، ٨١٧/١  
لَا يُفْضَى عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا، ٦٢٥/٢، ٦٢٧، ٦٢٩  
لَا يِلَافِ قُرَيْشٍ، ٧٢٣/١  
لَا يَفْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ  
عَهْدًا، ٢٧٨/٢

- لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا، ٧٣٦/٢، ٣٤٤/٣  
لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ، ٤٥١/٣  
لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْْمَانِكُمْ، ٢١٦/١  
لَيْسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ، ٧٤٤/١  
لَيْسْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضُ يَوْمٍ، ٢١٦/١  
لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ، ١٦٦/٢  
لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ، ٨٥/١، ٨٦  
لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ  
مُحَلِّقِينَ رُؤُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ، ٥٧٩/٢  
لَتَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ، ٩٠/٣  
لَتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أُنْذِرَ آبَاؤُهُمْ، ١٣٦/٢  
لَجَعَلْنَا لِمَن يَكْفُرْ بِالرَّحْمَنِ لِيُؤْتِيَهُمْ، ٧٧١/١  
لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ تِلْكَ فِي الْأَرْضِ يَخْلُقُونَ، ١٥٥/٢  
لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ، ٣٦١/١  
لَسْتُ عَلَيْهِمْ بِمُصِيطِرٍ، ٢٣٣/٣، ٤٥٧/٢  
لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ، ٧٣٤/٢  
لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا، ٥٨/٢  
لَعَلِّي أَتْلُعُ أَلْأَشْنَابَ، ٥٨/٢  
لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ، ٥٨٥/١  
لَقَدْ نَقَطَعَ بَيْنَكُمْ، ٧٤١/٢  
لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ، ٨٢٤/١  
لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا، ٨٦/١  
لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٍ لِلْمُتَذَكِّرِينَ، ١٥٦
- لَقَدْ كُنْتُمْ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ، ٥٥٦/١  
لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا، ٢٨٥/١  
لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ، ٥٩٥/٢  
لِكَلِمَاتٍ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي  
وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا، ٣٧٨/٣  
لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا، ٨٢٢/١  
لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي، ٣١٩/٢  
لَكِنِ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ غُرَفٌ مِنْ فَوْقِهَا، ١١٦/٣  
لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ، ٦١٣/١  
لِلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ، ٤٩٤/٣  
لَمَّا آتَيْنَكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ، ١٦٤/٢، ٧٧٨/١  
لَمَسْجِدٍ أُسَسَ عَلَى التَّقْوَى، ١٥٣/٢، ٢٢٢/٣  
لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَقْضَيْتُمْ، ٨٦/٢  
لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنِمَّ اللَّيْلَ سَاعَةً، ١٠٦/١  
لِمَنِ الْمُرْسَلِينَ، ٣٧٤/٣  
لَمَنْ ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ، ٧٧٥/١، ٤٢٢/٢  
لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُغْفِرْ لَهُمْ، ٧٢٧/١  
لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَذْكُورًا، ٣٣/٢  
لَمْ يَلْبِسُوا إِلَّا سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ، ٣٤٨/٣  
لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ، ٢٤/٢  
لِنُبَيِّنَ لَكُمْ وَتُقَرَّرُ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ، ٢٦٤/٢  
لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ، ١٣٦/٢، ١٥٦

- لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ، ١٤٠/٣، ١٧/٢  
 ٥١١  
 لَنُخْرِجَنَّكَ يَا شُعَيْبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا، ٥٠٠/٣  
 لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ، ٥٥٤/٢  
 لَنَعْلَمَ أَيُّ الْجَزَيْنِ أَحْسَنُ، ٤٢٧/٢  
 لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى، ٤٣٨/١  
 لَنَسْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ، ٢٤٨، ٢٤٧/١  
 لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهُمْ آلَاءَ خُذْنَاهُ، ٧٧/١  
 لَوْ أَنتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ، ٨٤٣/١، ٨٤٤، ٣٥١/٣  
 لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا مِنَ الْأُولِينَ، ٨٨٥/١  
 لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً، ٨٧٧/١، ٨٨٦  
 لَوْ أَنَّهُمْ بَادُونَ فِي الْأَعْرَابِ، ٨٨٥/١  
 لَوْ تَرَىٰ لَوْ الْعَذَابُ الَّذِينَ كَفَرُوا، ٧٧٦/١  
 لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ، ٣٧٧/٣  
 لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا، ٢٤٥، ٢٤٧، ٥٣٠، ٤٣/٣، ٨٧٠، ٧٧٦  
 لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ، ٩٥/٣  
 لَوْ أَخَّرْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ، ١٧/٢، ٤٤٨، ٤١٦، ١٩٤/٣  
 لَوْ أَنَّهُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ، ١٦/٢  
 لَوْ أَنزَلْنَا عَلَيْهِ مَلَكًا، ١٩/٢  
 لَوْ لَا تَسْتَعْفِفُونَ، ١٧/٢  
 لَوْ لَا جَاءَ وَعَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ، ١٧/٢  
 لَوْ لَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ، ٢٧٠/٢  
 لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَكَةِ، ٢٢/٢  
 لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أُجَاجًا، ٨٨٧/١، ٣٧٢/٣  
 لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا، ٨٨٧/١  
 لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ يَمَّا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ، ١١٤/٢  
 لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ، ٥٢٠/٢  
 لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا، ٢٩٩/٢  
 لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا، ١١٥/٢  
 لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ، ٢٥٨/١  
 لِيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ، ١٨١/١  
 لِيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَلِتَبْجِرَ الْأَفْئِدَةُ بِأَمْرِهِ  
 وَلِتَسْبَحُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ، ٢٢١/٢  
 لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ، ٣٣٧/٣، ٣٧٨/١  
 لَيْسَ جَنَّةً وَلَيْكُونَا، ١٩٩/٢  
 لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ، ٢٢٠/١  
 لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ، ٦٠٤/١، ٦٠٥، ٦٠٦  
 لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ، ٨٧٣/١  
 لِيَقْضِيَ عَلَيْنَا رَبُّكَ، ٧٥٣/١  
 لِيُكْفَرُوا بِمَا أَتَيْنَاهُمْ وَلِيَمْتَنِعُوا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ، ٧٥٣/١

- لَيُنْبَذَنَّ فِي الْحُطَمَةِ، ٣٨٦/٢  
 لَيُنْفِقَنَّ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ، ٧٥٣/١  
 لَيُؤَسِّفُنَا وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيَّ، ٣٥١/٢  
 مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ، ٣٤٧/٣  
 مَا أَغْنَى عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ، ١٣٥/٢  
 مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ، ٨٢٣/١  
 مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ، ٥٢٦/٣  
 مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ، ٦٣/١  
 مَا تَذَرُ مِنْ شَيْءٍ أَنْتَ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلْتَهُ كَالرَّمِيمِ، ١٦١/٢، ٦٦  
 مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَوتٍ، ١٦٠/٢  
 مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ، ٧٠١/٢  
 مَا دُمْتُ حَيًّا، ١١٥/٢  
 مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ، ١٣٧/٣  
 مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا كَذَلِكِ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ، ٢١٩/٣  
 مَاذَا يُنْفِقُونَ، ١١٠/٢  
 مَا عَمِلْتُمْ، ٧٠١/٢  
 مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ، ٨٢/٢  
 مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ، ١٦١/٢  
 مَا فَعَلُوا إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ، ٩٠/٣، ٥٣٨، ٢٤٣/١  
 مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ، ١١٠/١، ٥٥٣/٢  
 مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ، ١٥٤/٢  
 مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ إِنَّ رَبَّكَ  
 مَا كَانَ لِيُبَشِّرَ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ  
 وَالنَّبُوءَةَ، ٨٣٠/١  
 مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ  
 اللَّهِ، ٢٦١/٣، ٦٨/٢  
 مَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى، ٥١٦/١  
 مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ، ٥٣٨/١  
 مَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، ١١٥/١  
 مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ، ٩٠/٣  
 مَا مَسْتَعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْسِنَهُمْ  
 فِيهِ وَرَزَقْنَا رَبَّكَ خَيْرَ الْبَاقِي، ٩٦/٣  
 مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا، ٨٢١/١  
 مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ، ٨٢١/١  
 مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدَيَّ، ٨٦/٢  
 مَا نَفِذْتُ كَلِمَاتُ اللَّهِ، ٨٦٠/١، ٨٦٤  
 مَا نَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ  
 مَا نَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا، ١١٢/٢، ١٣٧، ١٥٤  
 ١٦٣، ٣٩٩، ٧٠٦  
 مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى، ٣٥٤/٣  
 مَا وَلَاهُمْ عَنْ قِبَلِهِمُ النَّبِيُّ كَانُوا عَلَيْهَا، ٤٢٧/٣  
 مَا هَذَا بَشَرًا، ٢٢٢/٣  
 مَا هُنَّ أُمَّهَاتِهِمْ، ٢٢٢/٣  
 مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ إِلَّا أَسْتَمِعُوهُ  
 وَهُمْ يَلْعَبُونَ، ٤١٠/٢  
 مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ، ١٥٤/٢  
 مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ إِنَّ رَبَّكَ

مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ،  
٨١٣/١

مِنْ شَرٍّ مَا خَلَقَ، ٥٤/٣

مِنْ عَذَابٍ يَوْمِيذٍ، ٧٤٣/٢

مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا، ٣٤٧/٣  
مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ، ١٠١/١

مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا نَبِيْعٌ فِيهِ، ٤٤٩/٢، ٤٤٥

مِنْ قَبْلِ هُدًى لِلنَّاسِ، ٧٤٥/٢

مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ  
وَمِيكَالَ، ٣٩/٣

مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا،  
٧٥٣/١، ٢٠٠/٣

مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنْ أَجَلَ اللَّهُ لَكَ  
مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ،  
٣٨٠/٣

٤٤٦/١

مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ، ١٧٣/٣

مَنْ يُجَادِلْ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ  
مُنِيرٍ، ٧٣١/٢

مَنْ يَزِدَّكُمْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِيَ اللَّهَ،  
٥٥٩/١

مَنْ يَشَاءُ وَلَا يظْلُمُونَ فَنِيْلًا، ١٢٤/٣

مَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ، ٢٤٤/٢، ٤٤٢، ٥٨٣

٦١٦

مَهُمَا تَأْتِيَانِيهِ مِنْ آيَةٍ، ١٧٩/٢

مَهُمَا تَأْتِيَانِي مِنْ آيَةٍ، ١٥٤/٢

لَذُو مَغْفِرَةٍ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ، ٤٥٢/٢، ٥٥٤  
مَا يُوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا

الْمُشْرِكِينَ، ١٦٧/٢

مَتَاعٌ قَلِيلٌ، ٣٤٨/٣

مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ  
الْجِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا، ٤٦٧/٢

مُدَّهَا مِائَتَانِ، ٣٧٠/٢

مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ، ٥٠٢/٢

مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ، ٧٣٩/١

مَكَتَاهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ نُمَكِّنْ لَكُمْ، ٧٧/١،  
١٣٧/٢

مَلْعُونَيْنِ أَنْتُمْ قُتِفُوا أَخَذُوا، ٦٠/٣

مَلِكِ النَّاسِ \* إِلَهِ النَّاسِ، ١٧١/٣

مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ، ٧٠١/٢

مِمَّا خَطَبَيْنَاهُمْ، ١٣١/٢

مِمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ، ١٩٣/٣

مِنْ الْأَوَّانِ، ١٥٤/٢

مَنْ إِنْ تَأَمَّنْهُ يَقْنَطَارٍ، ٣٦٧/١

مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ، ٢٥٧/١

مِنْ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ، ٣٥٨/٢

مِنْ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى، ١٥٣/٢

مِنْ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ، ١٧٣/٢

مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ،

٣٥٤/٢

مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ، ١٧١/٢، ١٣٨/٣



- نَارًا تَلْظَى، ۳۰۱/۳  
نَارُ اللَّهِ الْمُوقَدَةُ، ۳۴۷/۳  
نَارٌ حَامِيَةٌ، ۳۴۷/۳  
نَاصِيَةٌ كَاذِبَةٌ، ۵۵۴/۲  
نَجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ، ۳۶۵/۱  
نَذِيرًا لِلْبَشَرِ، ۷۴۰/۱  
نَزَاعَةً لِلشَّوَى، ۷۳۹/۱  
نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ  
وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ، ۷۶۵/۲  
نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ، ۳۵۶/۲  
نَضْرَمِنَ اللَّهُ وَفُتِحَ قَرِيبٌ، ۶۳۴/۲  
تَعْبُدُ الْهَكَهَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ  
وَإِسْحَاقَ، ۱۴۱/۳  
تَعْمَلُ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا تَعْمَلُ، ۵۳۷/۱  
تُودَى مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ  
الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ، ۱۶۷/۲  
وَأَتَى أَمَالَ عَلَى حُبِّهِ، ۴۹۳/۱  
وَأَتَّبَعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَغْوَهُ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ، ۶۱۰/۲  
وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ، ۲۶۴/۲  
وَأَجَلَ مُسَمًّى عِنْدَهُ، ۵۹۱/۲، ۵۹۴  
وَأَحْسِنَ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ، ۶۰۰/۱  
وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا، ۲۳۵/۳  
وَأَخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، ۱۰۹/۱  
وَأُخْرَى تَحِبُّونَهَا نَضْرَمِنَ اللَّهُ وَفُتِحَ قَرِيبٌ، ۱۸۷/۳  
وَإِذَا تُلْتِى، ۳۳۹/۱  
وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ، ۳۸۹/۲  
وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْنَاكُمْ، ۷۲۳/۱  
وَإِذَا أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ، ۳۹۹/۲  
وَإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ  
دَرِين آیه، ۲/ (أَخَذْنَا مِيثَاقَ، ۳۸۹  
وَإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ، ۳۸۹/۲  
وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً، ۳۳۲/۱  
وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ  
عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ، ۷۶۶/۲  
وَإِذَا رَأَيْتَ نَمَّ رَأَيْتَ، ۴۱۲/۱، ۲۷۶/۳  
وَإِذَا أَسْرَ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَرْوَاحِهِ حَدِيثًا فَلَمَّا نَبَأَتْ  
بِهِ، ۲۹۸/۳  
وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَبُغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ، ۵۰۳/۳، ۸۶۹/۱  
وَإِذَا قَضَى أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ، ۵۰۴/۳  
وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ، ۱۱۵/۲  
وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ  
لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ، ۳۷۷/۳  
وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا  
الرَّحْمَنُ، ۵۷۱/۲  
وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ، ۳۸۱/۲  
۱۹۲/۳، ۴۵۹

- وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ، ٧٤٥/١  
 ٢٢٨/٣  
 وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي، ٧٥٣/٢  
 وَأَقَامَ الصَّلَاةَ، ٢٧٠/٣  
 وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ، ٨٢٦/١  
 وَإِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ، ٧٦/١  
 وَإِلَّا تُغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ، ٧٦/١  
 ٣٦٣/٣  
 وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ، ٣٠٧/٢، ٣٤٤/٣  
 وَالتِّينَ وَالزَّيْتُونَ، ٢٤٨/٢  
 وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي، ١٠١/١، ٣٦٣/٣  
 وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ، ٣٤٣/٣  
 وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ، ٣٤٢/١  
 وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُبَوِّئَنَّهُمْ، ٣٩٦/٢  
 وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ، ٦٨٨/٢  
 وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ، ٣٩٦/٢  
 وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ، ٣٢٥/١، ٣٥٥/٣  
 وَالَّذِينَ تَبَوَّؤُا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِثُّونَ، ٣٥٢/٣  
 وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ، ٣٩٦/٢  
 وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ، ٦٨٨/٢  
 وَإِذَا لَا يَلْبِثُونَ خِلَافَكَ إِلَّا قَلِيلًا، ٦٨، ٦٤/١  
 وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ، ٣٤٢/١  
 وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ، ٣٦٧/١  
 وَإِذْ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ، ٢٩٣/١، ٦٦٢/٢، ٩٨/٣  
 وَإِذْ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانفَجَرَتْ، ٥٦٥/١  
 وَإِذْ اخْتَرْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ، ٢٨٨/١  
 وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ، ٢٩٣/١  
 وَإِذْ عَدُوْتُ مِنْ أَهْلِكَ، ٢٩٣/١  
 وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ، ٢٨٣/١، ٢٩٢، ٢٩٣  
 وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ، ٢٧٤/١  
 وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَسَيَقُولُونَ هَذَا إِنْكَ قَدِيمٌ، ٢٨٨/١  
 وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا، ٦٦٥/١  
 وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ، ٢٩٣/١، ٣٥٤/٣  
 وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ، ٢٩٣/١  
 وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ، ٢٢٢/١  
 وَأَرْسَلْنَا الْجَنَّةَ لِمُنْتَقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ، ١٢٦/٣  
 وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا، ٢٧٦/٢، ٣٧٤  
 ٣٧٩، ٤٥٢، ٥٥٤، ٦٦٣  
 وَأَشْرِبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ، ٢٨٦/٣  
 وَأَصْحَابُ الشَّامِ مَا أَصْحَابُ الشَّامِ، ٣٤٧/٣

وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ بِمِثْلِهَا،

نَصِيرًا، ۳۵۷/۲

۳۵۳/۲

وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ،

وَاللَّهُ أَنْتَبِتُكُم مِّنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا، ۷۶۲/۲

۱۹۸/۳

وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعْسًا لَهُمْ، ۷۰۵/۲، ۷۴۹/۱

وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِّن مَّاءٍ فَمِنْهُمْ مَّن يَّمْسُقُ عَلَىٰ

بَطْنِهِ، ۴۹۹/۳

وَالَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ، ۱۳۸/۳

وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ، ۶۶۹/۱

وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مِنكُم مَّن يَدْرُونَ أَزْوَاجًا، ۶۹۳/۲،

وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَا تَكْتُمُونَ، ۵۰۹/۳

۵۰۴/۳

وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا

وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ، ۲۹۸/۱، ۶۸۷/۲، ۵۶۵/۲

نُضِيعُ أَجْرَ الْمُضِلِّينَ، ۶۸۹/۲

وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ، ۷۶۹/۱

وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ، ۸۶/۲

وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُنْفِذَ مِنَ الْمُصْلِحِ، ۴۹۴/۳

وَالسَّابِحَاتِ سَبْحًا، ۳۷۴/۳

وَاللَّيْلِ إِذَا يَسِرَ، ۶۳۷/۱، ۴۹۵/۳

وَالسَّلَامَ عَلَىٰ يَوْمٍ وُلِدَتْ، ۴۳۶/۲

وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ، ۳۳۲/۱، ۳۴۳/۳، ۳۰۷/۲، ۳۴۴/۳

وَالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ حُسْبَانًا، ۵۲۹/۲

۵۲۰، ۵۱۸

وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا، ۶۴۸/۲

وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ

الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ، ۳۴۸/۳

وَالصُّحَىٰ \* وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ، ۳۷۴، ۳۵۴، ۱۴۳/۳

وَالْمُطَلَّاتِ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ، ۹۰/۳

وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا، ۵۱۷/۲

وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ، ۳۷۴/۲،

وَالْفَجْرِ \* وَلَيَالٍ عَشْرٍ، ۴۵۱/۳

۳۵۴، ۳۵۲/۳

وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ، ۲۶۸/۲

وَالنَّازِعَاتِ غَرْقًا، ۳۷۴، ۱۴۳/۳

وَالْقَمَرِ إِذَا تَلَاها، ۶۴۸/۲

وَالنَّازِعَاتِ نَشْطًا، ۳۷۴، ۱۴۳/۳

وَالْقَمَرِ قَدْرَ نَاهُ مَنَازِلَ، ۳۶۳/۳، ۷۴۵/۱

وَأَنتَ لَهُ الْخَدِيدُ، ۴۰۶/۳

وَاللَّائِي لَمْ يَحِضْنَ، ۲۹۳/۳

وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ، ۳۴۳، ۳۳۲/۱

وَاللَّائِي يَئُوسْنَ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نِّسَائِكُمْ،

وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّىٰهَا، ۶۴۸/۲

۲۸۶/۳

وَإِلَىٰ تَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا، ۴۹۲/۲

وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَلِيًّا وَكَفَىٰ بِاللَّهِ

- وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا أَفَلَمْ تَكُنْ تُبْلِغُهُمْ عَلَيْهِمْ.  
١٩٥/١
- وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا  
يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا، ٢١٩/٣
- وَأَمَّا تُمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ، ٢٨٠/٣، ٢١٧/٢
- وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ،  
٦٩٢/٢
- وَلَمَّا يَنْزِعَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ، ٢٠١، ١٣١/٢
- وَأَمِرتُ لِأَن أَكُونَ، ١٠١/١
- وَأَمِرتُنا لِنُسَلِّمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ، ٧٣٦/١
- وَأِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ، ٣٧٦/٣
- وَأِنَّا أَوْيَاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِى ضَلَالٍ مُّبِينٍ، ٢١٦/١
- وَإِن أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ، ٨٧/١، ٢٠٧،  
٣٠٧/٢
- وَإِن أَذْرَىٰ لَعَلَّهُ فِتْنَةٌ لَّكُمْ، ٧٧/١
- وَإِن أَسَأْتُمْ فَلَهَا، ٧٣٠/١
- وَإِن أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ، ٣٤١/١، ٧٧٩،  
٣٦٣/٣
- وَأِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ، ٦٧٧، ٦٧٠/٢
- وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا، ٧٧٠/٢
- وَإِنِ امْرَأَةٌ خَافَتْ، ٢٠٧، ٢٦/١
- وَإِن تَجْهَرُوا بِالْقَوْلِ فإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى،  
٣٨١/٣
- وَإِن تَخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ، ٣٤٧/٣
- وَأَن تَصْصِرُوا خَيْرٌ لَّكُمْ، ١٠٠/١
- وَإِن تَصْصِرُوا وَتَسْتَفُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ،  
٢٢٠/٣
- وَإِن تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ، ٥٦٠/١،  
٤٤٢/٢
- وَأَن تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ، ١٠٠/١
- وَإِن تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَلِتْكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا، ٨٣٥/١
- وَأَن تَغْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ، ١٠٠/١
- وَأَنْتُمْ حِينِيذٍ تَنْظُرُونَ، ١٩/٢
- وَإِن تَوَلَّوْا فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ، ٤٥٠/٣
- وَإِن حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ، ٥٠٤/٣
- وَأَنْذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ، ٤٣٦/٢
- وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْآزِفَةِ، ٥٥/٣
- وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَىٰ ظُلْمِهِمْ، ٤٩٣/١
- وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَخْصِيكُمْ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، ٥٨٦/١،  
٥٠٨/٣، ٧٦٣، ٧٦٢
- وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ، ٧٦٥/٢
- وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ، ٧٢٥/١
- وَإِن طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا، ٦٦٢/١
- وَإِن طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ،  
٢٢٧/١
- وَإِن عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ، ٥٠٤/٣
- وَإِن عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ، ٣٨١/٣
- وَإِن كَادُوا لَيَفْتِنُوكَ، ٨١/١، ٤٢٤/٣
- وَإِن كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَالَةً، ٢٥/٣

- وَإِنَّهٗ لَقَسَمٌ لِّو تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ، ۳۵۷، ۳۵۲/۲  
وَإِنَّهٗمُ اتَّبِعُوا عَذَابَ، ۳۲۲/۲  
وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ أَنَّ لَن يَبْعَثَ إِلَهُ أَحَدًا، ۷۱۶/۲  
وَإِنَّهٗمُ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنِ الْأَخْيَارِ، ۵۲۸/۱  
۴۵۲/۳  
وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى، ۶۷۲/۲  
وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتٌ وَأَحْيَا، ۶۷۲/۲  
وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي، ۲۸/۳  
وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَّرْكُومٌ، ۸۶۹/۱  
وَإِنْ يَسْتَعْجِبُوا، ۳۳۸/۱  
وَأَنْ يَسْتَغْفِرَ خَيْرٌ لَّهُمْ، ۱۰۰/۱  
وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ، ۸۱/۱  
وَإِنْ يَكْذِبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ، ۳۸۱/۳  
وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا، ۶۷۲/۱  
وَإِنْ يَمَسُّنَكَ بِخَيْرٍ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، ۵۵۷، ۳۴۲/۱  
وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا، ۱۱۰/۱  
وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ، ۳۳۶/۳  
وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ وَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ، ۵۶۲/۱  
وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ، ۶۷۰/۲  
وَأَيَّةٌ لَهُمْ أَنَا حَمَلْنَا، ۲۰۸/۳، ۸۸۴/۱
- وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ، ۷۲۸/۱  
وَإِنْ كَلَّا لَمَا لِيَوقَيْنَهُمْ، ۳۹۴، ۳۷/۲، ۸۰/۱  
وَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا، ۷۷۱، ۸۱/۱  
وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ، ۷۶۳/۱  
وَإِنْ كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ، ۲۰۶/۳  
وَإِنَّكُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ، ۳۶۷، ۳۶۰/۱  
وَإِنَّ لِلْمُتَّقِينَ لَحُسْنَ ثَابٍ، ۷۱۳/۲  
وَأَنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ، ۷۷۹، ۳۴۱/۱  
۳۶۲/۳، ۳۹۶، ۱۵۵، ۳۲/۲  
وَإِنَّمَا تُوَفُّونَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، ۱۲۶/۲  
وَأَنْ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ، ۱۲۳/۲  
وَإِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ فَيَوقُوسٌ، ۳۴۸/۳  
وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ، ۳۴۲/۳، ۷۶/۱  
وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا، ۳۸۷/۲، ۷۶/۱  
وَإِنْ مِنْكُمْ لَمَنْ لَيُبَطِّئَنَّ، ۳۴۲/۳، ۳۹۵، ۴۰/۲  
وَإِنْ نَظُنُّكَ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ، ۸۱/۱  
وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ، ۷۷۲، ۸۱/۱  
وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ، ۷۷۰، ۸۱/۱  
۴۷۴/۳  
وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَى، ۵۴/۳  
وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، ۲۵۳/۱  
وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ، ۶۷۲/۲  
وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا، ۴۱۹/۳  
وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا عَلَى اللَّهِ شَطَطًا، ۷۱۶/۲  
وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ، ۷۲۳/۱

- وَأَيُّهُ لَهُمُ اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ، ٤٦٧/٢  
وَأَتَّبَعِ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أَتَوْا فِيهِ، ١٢٠/٢  
وَأَتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سُلَيْمَانَ، ٤٩٤/١  
وَأَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا، ٦٣٥/١  
وَأَتَّقُوا الَّذِي أَمَدَّكُمْ بِمَا تَعْلَمُونَ، ٤٥٣/٢  
وَأَتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ، ٨٥/١  
وَأَتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً، ٤٨٠/٣، ٤٦٩/٢، ٨٣٢، ٨١٧/١  
وَأَتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ، ٤٤٩/٢  
وَأَتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ، ٢٧٣/١، ٥٠٤، ٢٨٩/٣، ٦٩٩/٢  
وَأَخْتَارَ مُوسَىٰ قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا، ٢٦٣، ٦٢/٢  
وَأَذْكُرْ رَبَّكَ، ٤٠٥/٣  
وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا، ٢٨٤/١  
وَأَذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ، ٢٩٣/١  
وَأَذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثَرْتُكُمْ، ٢٨٤/١  
وَأَذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ، ٢٢٨/٣  
وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً، ٢٨٥/١  
وَأَذْكُرُوهُ كَمَا هَدَيْتُكُمْ، ١٢٨/٢، ٦٠٠/١  
وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعِيرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا، ٣٣٦/٣  
وَأَضْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ، ٢٩٣/٣  
وَأَضْمُمْ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ، ٤٩٨/١، ٣٩٩، ٣٣/٣  
وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا، ٣٦٩/٢  
وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ، ١٢٣/٢  
وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ، ١٨٤/٣، ٧٦٧/٢  
وَالْخَامِسَةَ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا، ١٠٤/١، ١٠١/٣  
وَالْقُرْآنَ ذِي الذِّكْرِ، ٨٤/٣  
وَأَمْرًا لَهُ حَمَالَةَ الْحَطَبِ، ٣٥٣/٣  
وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلُكُمْ، ٣٦٨/١، ٣٧٠، ٢٦١/٢، ٣٤٩/٣  
وَأَنْطَلِقِ الصَّلَاةُ مِنْهُمْ أَنْ أَمْسُوا، ١١٠/١  
وَأَنْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُنشِزُهَا، ٢٠٢/٣  
وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ، ٤٩١/٣  
وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا، ٨٢٦/١، ٨٢٦/٢، ٤٩٢/٢  
وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ، ٤٠٦/١  
وَبَدَأَهُمُ مِنَ اللَّهِ، ٧٢٠/٢  
وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ، ٦٣٤/٢، ٦٣٦  
وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ، ٧٦٩/٢  
وَتَاللَّهِ لَا كِيدَ إِلَّا لَنَا، ٣٩٩/١، ٧٦٧، ٧٧٧، ٢٠١/٢، ٣٨٦، ٥١٨  
وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ، ٤١٢/٢

- وَتَحْسِبُهُمْ أَتِقَاطًا وَهُمْ رُقُودٌ وَتَقْلِبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ،  
۵۰۹/۳
- وَتَرَاهُمْ غَيُورًا أَنْ تَنْكِحُوهُمْ، ۷۶۹/۲، ۲۵۲/۳  
وَتَرَكَّهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ، ۲۳۶/۳  
وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَائِيَةٍ كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا،  
۵۵۵/۲
- وَتُظَنُّونَ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا، ۷۷/۱  
وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَ  
الْعُدْوَانِ، ۴۵۰/۳
- وَبَلَدِكَ نِعْمَةٌ تَمُتُّهَا عَلَيَّ، ۴۶/۱، ۳۸۴/۳  
وَتَلَّةٌ لِلْجَبِينِ، ۷۲۹/۱  
وَتَنَارُ عَثَمٍ فِي الْأَمْرِ وَعَصِيَّتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا أَرَاكُمْ،  
۴۴۷/۱
- وَتَنْحِتُونَ الْحِجَابَ بُيُوتًا، ۵۷۳/۲  
وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ، ۳۷۴/۲  
وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا، ۳۵۵/۲  
وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسَ، ۵۶۵/۲، ۶۱۳،  
۷۳۳
- وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ، ۸۷۷/۱  
وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ، ۱۷۶/۱  
وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا،  
۱۴۰/۲
- وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَمَةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لِمَا صَبَرُوا، ۷۲۵/۱  
وَجَنَاتٍ وَعُيُونٍ، ۴۵۳/۲  
وَجُنُودٌ إِبْلِيسَ أَجْمَعُونَ، ۷۲۲/۲
- وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ، ۳۵۶/۳  
وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ، ۶۱۵/۱  
وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ نَاعِمَةٌ، ۳۵۶/۳  
وَحَرَامٌ عَلَى قَرْبَنَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَتَّهُمْ  
لَا يَرْجِعُونَ، ۸۲۹/۱  
وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِثْنَةً فَعَمُوا وَصَمُوا، ۱۰۷/۱،  
۲۷۷/۲
- وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ، ۶۶۵/۱، ۳۲۹/۲،  
۶۲۰
- وَحُورٌ عِينٌ، ۳۹/۳  
وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ، ۷۴۰/۲  
وَحُضُّهُمْ كَالَّذِي خَاضُوا، ۷۲/۳  
وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا، ۱۷۵/۱، ۵۷۸/۲  
وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ، ۷۵۴/۱  
وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ، ۴۸۳/۳  
وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ، ۴۹۴/۱  
وَدُّوا لَوْ تَدُهُنْ فَيَذَهُنَّ، ۸۷۵/۱، ۶۲۰/۲  
وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ، ۱۱۴/۲
- وَذَلِكَ دِينُ الْقَيِّمَةِ، ۳۴۱/۳  
وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ، ۷۰۴/۲  
وَرَفَعَ أَبْوَابِهِ عَلَى الْعَرْشِ، ۴۹۸/۳  
وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا، ۱۸۶/۳  
وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ، ۴۳۸/۱، ۴۳۹،  
۵۰۹/۳
- وَسِوَاءَ عَلَيْهِمْ أَأَنذَرْتَهُمْ، ۴۵۷/۲

- وَسَيَنْفَلِمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ،  
 ٢٠٧/٣، ٧٣٨، ٥٨٣، ٤٢٧/٢
- وَسَيَقُ الَّلَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ رُمْرًا، ٣٢٩/١،  
 ٢٧١، ٢٤٩/٢
- وَصَدُّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكَفَرُ بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ،  
 ٥٦/٣
- وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ، ٥٧/٣،  
 ٥٩٨، ٢٤٥/٢
- وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنفُسُهُمْ، ٥٩٨، ٢٤٥/٢  
 وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حُلٌّ لَّكُمْ وَطَعَامُكُمْ حُلٌّ  
 لَهُمْ، ٣٤٨/٣
- وَظِلٌّ مِّنْ يَّخْمُومٍ \* لَا بَارِدٍ وَلَا كَرِيمٍ، ٨١٣/١  
 وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ  
 وَأَجْرٌ عَظِيمٌ، ٣٨٢/٢
- وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ  
 مَغْفِرَةً، ١٥٤/٢
- وَعَسَىٰ أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ، ٤٧٢/٢  
 وَعَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ، ١٠١/١،  
 ٢٧٣/٢، ٥١٦
- وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا، ١٨٥/١  
 وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ، ٤٩٢/١
- وَعِنْدَنَا كِتَابٌ حَفِيفٌ، ٥٩٦/٢، ٥٣٠/١  
 وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ، ٣٤١/٣
- وَفَاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ \* لَا مَقْطُوعَةٍ وَلَا مَمْنُوعَةٍ،  
 ٨١٣/١
- وَفَاكِهَةٍ مِّمَّا يَتَخَيَّرُونَ، ٣٩/٣
- وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِّلْمُوقِنِينَ، ٨٤/٣  
 وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُثُّ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٌ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ،  
 ٤٤٦/٢
- وَفِي مُوسَىٰ إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ،  
 ٨٤/٣
- وَفِي نُسَخَتِهَا هُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ  
 يَرْتَهَبُونَ، ٧٣٨/١
- وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنفُسُ، ٧٠١/٢  
 وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً، ١٣٣/٣
- وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِّلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا،  
 ٧٣١/١
- وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سَاحِرٌ كَذَّابٌ، ٨٦/٣  
 وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَيَهْدِينِ، ٤٧١/٢
- وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِّلَّذِينَ آمَنُوا أَتَأْتِبُوهَا سَبِيلَنَا،  
 ٧٥٥/١
- وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ،  
 ٧٤٥/٢
- وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ، ٤٦٩/٢  
 وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ، ٣٦٦/٢
- وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ، ٧٥٠/١  
 وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ، ٣٨٥/١
- وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَىٰ، ٢٢٩/١  
 وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ، ٨٢٣/١
- وَقَدْ نُزِّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ  
 يُكْفَرُ بِهَا، ٧٦٤/٢



- وَقَفَوْهُمُ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ، ۶۲۸/۲  
وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ أَسْلَمْتُمْ، ۵۶/۱
- وَكُلُّهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ، ۵۰۹/۳  
وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ، ۶۶۰/۱، ۴۷۰/۲
- وَكُلُّ كَانُوا ظَالِمِينَ، ۶۶۸/۱  
وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا، ۴۲۱/۱، ۴۸۲/۳
- وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرًا، ۳۵۲، ۲۵۰/۳  
وَكَاثٌ مِنَ الْفَانِيَّينَ، ۴۹۹/۳
- وَكَاثُوا فِيهِ مِنَ الرَّاهِدِينَ، ۶۱/۳  
وَكَايُنَ مِنْ نَبِيِّ قَاتَلَ مَعَهُ رَبِّيُونَ، ۶۲۴/۱، ۱۱۹/۳
- وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ، ۴۱۶/۳  
وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذَابًا، ۱۲۰/۲
- وَكَذَّبُوا وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ وَكُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقَرٌّ، ۸۶/۳  
وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا، ۴۰۳/۲
- وَكَذَلِكَ زَيْنٌ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادِهِمْ  
شُرَكَاءَهُمْ، ۲۹۷/۳
- وَكَذَلِكَ نَرَىٰ إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، ۷۵۴/۱  
وَكَذَلِكَ نُنَجِّي الْمُؤْمِنِينَ، ۴۵۰/۳
- وَكَفَىٰ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ، ۳۷۲/۱  
وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا، ۵۰۲/۲
- وَكُلُّ أَتَوْهُ دَاخِرِينَ، ۶۶۸/۱  
وَكُلًّا ضَرَبْنَا لَهُ الْأَمْثَالَ، ۶۵۹/۱
- وَكُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقَرٌّ، ۸۴/۳  
وَكُلُّ إِنْسَانٍ لِّزَمَانِهِ طَائِرُهُ فِي عُنُقِهِ، ۶۶۰/۱
- وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى، ۶۸۱/۲، ۲۷۳/۳
- وَكُلُّهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ، ۵۰۹/۳  
وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ، ۶۶۰/۱، ۴۷۰/۲
- وَكُلُّ كَانُوا ظَالِمِينَ، ۶۶۸/۱  
وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا، ۴۲۱/۱، ۴۸۲/۳
- وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرًا، ۳۵۲، ۲۵۰/۳  
وَكَاثٌ مِنَ الْفَانِيَّينَ، ۴۹۹/۳
- وَكَاثُوا فِيهِ مِنَ الرَّاهِدِينَ، ۶۱/۳  
وَكَايُنَ مِنْ نَبِيِّ قَاتَلَ مَعَهُ رَبِّيُونَ، ۶۲۴/۱، ۱۱۹/۳
- وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ، ۴۱۶/۳  
وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذَابًا، ۱۲۰/۲
- وَكَذَّبُوا وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ وَكُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقَرٌّ، ۸۶/۳  
وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا، ۴۰۳/۲
- وَكَذَلِكَ زَيْنٌ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادِهِمْ  
شُرَكَاءَهُمْ، ۲۹۷/۳
- وَكَذَلِكَ نَرَىٰ إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، ۷۵۴/۱  
وَكَذَلِكَ نُنَجِّي الْمُؤْمِنِينَ، ۴۵۰/۳
- وَكَفَىٰ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ، ۳۷۲/۱  
وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا، ۵۰۲/۲
- وَكُلُّ أَتَوْهُ دَاخِرِينَ، ۶۶۸/۱  
وَكُلًّا ضَرَبْنَا لَهُ الْأَمْثَالَ، ۶۵۹/۱
- وَكُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقَرٌّ، ۸۴/۳  
وَكُلُّ إِنْسَانٍ لِّزَمَانِهِ طَائِرُهُ فِي عُنُقِهِ، ۶۶۰/۱
- وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى، ۶۸۱/۲، ۲۷۳/۳

- وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْمِنَهُمُ اللَّهُ  
خَيْرًا، ٧٣٢/١
- وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ، ٢٢٧/٣
- وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ، ٣٧٠/٣
- وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ، ٢٥٨/٢
- وَلَا الظُّلُّ وَلَا الْحَرُّ، ٢٥٨/٢
- وَلَا يُؤْيِيهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا الشُّدُسُ، ٤٩٨/٣
- وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ، ٤٩٤/٣
- وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِشْقٌ،  
٤٤١/٢
- وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِإِيمَانِكُمْ، ١٠١/١
- وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا، ٨١٧/١، ٢٠١/٢
- وَلَاتَ حِسِنَ مَنَاصِ، ٨٣٧/١
- وَلَا تَخَافُونَّ أَنْكُمْ أَشْرَكْتُمْ، ٢٠٨/٣
- وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلَالًا، ٧٣٣/١
- وَلَا تَسْأَلُوا أَنْ تَكْتُوبَهُ، ٢٨/٣، ٣٠
- وَلَا تَصْرُوهُ شَيْئًا، ١٢٤/٣
- وَلَا تَطِغْ مِنْهُمْ أَيْمًا أَوْ كُفُورًا، ٢١٧/١، ٢٢١
- وَلَا تَعْتَوُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ، ٥٧٤/٢
- وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ، ٧٥٣/٢
- وَلَا تَغْرِمُوا عَقْدَةَ النَّكَاحِ، ٤٩٤/٣
- وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ، ٥٠٥/١
- وَلَا تَقُولَنَّ لِسَىٰ إِيَّاي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا، ٣٦١/٣
- ٣٦٢
- وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةً، ٣٤٨/٣
- وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ، ٤٤٥/١
- وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ، ٤١٠/١
- وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ، ٣٧٤، ٣٧٥/١
- وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا، ٥٧٠/٢
- وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْبِرُ، ٤١٠/٢، ٤٦٦
- وَلَا تَتَّبِعُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ، ٨١٩/١
- وَلَا تَتَّبِعُوا فِي ذِكْرِي، ٥٠٦/١
- وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ، ١٢١/١، ٣٦٥/٢
- وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَدَىٰ مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ  
مَرْضَىٰ أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ، ٣٦٩/٢
- وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَاسٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ، ١٤٢/٢
- وَلَا صَلْبًا بَيْنَكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ، ٣٨٢/١، ٥٧٠
- ٤١٤/٣
- وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ، ٣٣٢/١
- ٣٥٧/٣
- وَلَا مَئِمَّةٌ مُؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ،  
٨٧٣/١
- وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَا نَقَوْمٍ أَنْ صَدُّوكُمْ، ١١٩/١
- وَلَا يَحْزَنْكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا، ٢٢٤/٢
- وَلَا يَحْزَنَنَّ وَيَرْضَيْنَ بِمَا آتَيْنَهُنَّ كُلُّهُنَّ، ٢٨٢/٣
- وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهَا نَعْلِي لَهُمْ، ١٠٢/١
- ٥١٧، ٤١٠
- وَلَا يَزَالُونَ يَقَاتِلُونَكُمْ حَتَّى يَزِدُّوكُمْ، ٤٣٧/١
- وَلَا يَظْلَمُونَ تَقِيرًا، ١٢٤/٣
- وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا، ٥٤٥/١

- وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدُوا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ،  
 ۵۸۸/۱  
 وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ،  
 ۲۳۶/۲  
 وَلَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ،  
 ۳۸۷/۲، ۷۶۴/۱  
 وَلَقَدْ كُنتُمْ تَمَنَّوْنَ،  
 ۳۰۱/۳  
 وَلَقَدْ مَكَنَّاكُمْ فِي مَا إِنْ مَكَنَّاكُمْ فِيهِ،  
 ۷۷/۱  
 وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ،  
 ۳۶۵/۱  
 وَلِكُلِّ وَجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيُّهَا،  
 ۷۴۰/۱  
 وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ،  
 ۵۶۹/۱  
 ۵۰۰/۳، ۵۷۱  
 وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ،  
 ۵۱۶/۱  
 وَلَكِنْ لَا تُوعِدُوهُمْ سِرًّا،  
 ۷۶۷/۲، ۴۹۲/۱  
 وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ  
 سَبِيلًا،  
 ۳۹/۳، ۷۰۷/۲  
 وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَىٰ،  
 ۱۱۸/۱  
 وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِئَاءَ بِهِمْ،  
 ۱۱۳/۱  
 ۱۱۶  
 وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ،  
 ۵۶۳/۱  
 وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيئًا،  
 ۳۳/۲  
 وَلَمَّا يَأْتِيَكُمُ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسْتَهْزِئُهُمْ  
 الْبَاسَاءُ وَالضَّرَاءُ وَرَزُلُوا،  
 ۳۷۵/۲  
 وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ،  
 ۳۴/۲  
 وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ  
 وَلَا يَلْتَفِتُ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرَانِكَ،  
 ۴۵۷/۲  
 وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ،  
 ۲۸۳/۳  
 وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْنُدْزُورُونَ،  
 ۶۲۹، ۶۲۸/۲  
 وَلِبَاسُ التَّقْوَىٰ ذَٰلِكَ خَيْرٌ ذَٰلِكَ،  
 ۶۸۸/۲  
 وَلَيَبُثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ،  
 ۴۳/۳  
 وَلَتَصْنَعُنَّ إِلَيْهِ أَفْئِدَةً الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ،  
 ۴۰۳/۲  
 وَلَتَعْلَمُنَّ أَيُّنَا أَشَدُّ عَذَابًا،  
 ۷۳۹، ۴۲۷/۲  
 وَلَتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَيْكُمُ،  
 ۴۹۴/۱  
 وَلَحْمٌ طَيْرٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ،  
 ۳۹/۳  
 وَلَدَارُ الْآخِرَةِ،  
 ۳۴۱/۳  
 وَلَدَيْنَا كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ،  
 ۵۳۰، ۳۸۵/۱  
 وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ،  
 ۷۶۵، ۴۷۵/۱  
 ۳۵۴/۳، ۷۶۷  
 وَلَعَبْدٌ مُؤْمِنٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكٍ،  
 ۵۹۱/۲، ۸۷۳/۱  
 وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ،  
 ۲۵۵/۲  
 وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَىٰ قَالُوا سَلَامًا،  
 ۳۲۶/۲، ۱۱۶/۱  
 وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبَأِ الْمُرْسَلِينَ،  
 ۱۶۴، ۱۶۳/۲  
 وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ  
 اسْجُدُوا لِآدَمَ،  
 ۵۰۴/۳  
 وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ،  
 ۳۷۳/۳، ۴۴۶/۱  
 وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ  
 لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ،  
 ۲۰۴/۳  
 وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ،  
 ۷۶۴/۱

- وَلَوْ سَمِعُوا مَا آمَنُوا لَكُمْ، ٨٦٣/١، ٨٦٥  
وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هَذَا، ٨٥٨/١  
وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا، ٨٦١/١، ٨٧١  
وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ، ٨٨٧/١  
وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ، ٨٦٦/١، ٨٧١  
وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ، ٨٧٩/١  
وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ، ١٨/٢  
وَلَوْلَا تَبَشِّرْكَ، ١٠٢/١  
وَلَوْلَا دَفَعُ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ  
الْأَرْضُ، ٧٧٤/١  
وَلَوْلَا رِجَالُ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءُ مُؤْمِنَاتٍ لَمْ  
تَعْلَمُوهُمْ، ٣٠٥/٣  
وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ  
حَكِيمٌ، ٣٧٨/٣  
وَلَهُ مَا سَكَنَ، ٣٤٤/٣  
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ، ١١٩/٢  
وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، ٥١٦/٢  
وَلِيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً، ٨١٧/١  
وَلِيَحْكُمَ أَهْلَ الْأَنْجِيلِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ، ٧٥٤/١  
وَلِيُخْشِ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ، ٨٦٨/١  
٨٧٢، ٥٠٤/٣  
وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ، ٢٢٧/٣  
وَلَّى مُدْبِرًا، ٥٧٨، ٥٧٤/٢، ٥٨٠  
وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْحَطْمَةُ، ٣٤٧/٣  
وَمَا أَدْرَاكَ مَا هِيَّةُ، ٢٢٢/٢، ٣٤٧/٣
- الْصَّابِرِينَ، ٢٤٧/٢  
وَلَمْ تَطْلُمِ مِنْهُ شَيْئًا، ١٢٦/٣  
وَلَمْ يَصْبِرْ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ، ٦٨٣/٢  
٢٢٠/٣  
وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا قِيمًا، ٣٧/٣  
وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ، ٩٠/٣  
وَلَنْ يَسْمَعُوهُ أَبَدًا، ٤٥/٢  
وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ، ٢٨٦/١، ٢٨٩  
٢٩٥/٢  
وَلَوْ أَرَاكَ كَثِيرًا لَفَشِلْتُمْ وَلَتَنَارَ عُنْتُمْ، ٨٥٩/١  
وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا، ٨٦٣/١، ٨٦٥، ٨٦٦  
وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِمُ  
٨٨٣/١، ٣٠٢/٢، ١٩٤/٣  
وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ، ٣٧٧/٣  
وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ، ٨٥٩/١  
٨٦٣، ٨٨٥، ٥٨١/٢  
وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَاهُ إِلَّا يَنْفَعُهُمْ إِلَّا نَكَّةَ، ٨٥٩/١  
وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَمَتُّوبَةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ،  
١٩٧/٣، ٨٨٨، ٧٧٧/١  
وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا، ٢٦/١  
وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ، ٨٨٣/١  
وَلَوْ تَرَى إِذْ قُرِعُوا فَلَا فَوْتَ، ٣٥٠/٣  
وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقُفُّوا عَلَى النَّارِ، ٨٧٣/١، ٨٧٤  
وَلَوْ تَرَى إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ، ٤٤١/٣  
وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ، ٧٢٩/١، ٨٦٤/١

- وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ، ۱۳۶/۲  
وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ، ۵۹۸/۲، ۷۰۴  
وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ، ۱۳۳/۳  
وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجَالًا نُوحِيَ إِلَيْهِمْ، ۳۵۹/۲  
وَمَا أَضَاجَبَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ، ۵۶۱/۱  
وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ، ۳۷۹/۱  
وَمَا أَمُرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ، ۲۲۳/۱  
وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِندَنَا زُلْفَى، ۲۵۷/۲  
وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ، ۸۷۳/۱  
وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ، ۴۳۷/۱  
وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُنْدٍ مِنَ السَّمَاءِ  
وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ، ۱۶۴/۲  
وَمَا أَنْسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ، ۵۵۳/۲  
وَمَا أَهْلَكُنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ، ۴۷۲/۲  
وَمَا أَهْلَكُنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَعْلُومٌ، ۲۷۳/۲، ۴۷۲  
وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ، ۳۴۱/۳  
وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ، ۲۲۱/۳  
وَمَا يَكُمُ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ، ۱۱۲/۲  
وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا  
مُعْرِضِينَ، ۳۷۷/۳  
وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا، ۱۶۰/۲، ۳۷۱/۱  
وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ، ۳۴۱/۱  
وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمُهُ اللَّهُ، ۱۱۲/۲  
وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَا مُوسَى، ۸۵/۲  
وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَا نَفْسِكُمْ، ۱۱۴/۲  
وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُؤَفَّ إِلَيْكُمْ، ۱۱۴/۲  
وَمَا تُنْفِقُوا إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ، ۱۱۴/۲  
وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ، ۷۴۲/۲  
وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ، ۲۲۱/۳، ۳۸۱/۱  
وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ، ۱۲۴/۳  
وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى، ۸۵۹/۱  
وَمَا عَمِلْتَ مِنْ شَوْءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا، ۸۷۶/۱، ۹۲/۳  
وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ، ۴۲۴/۳  
وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظِلَّكُمْ عَلَى الْغَيْبِ، ۷۲۷/۱  
وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ، ۷۲۱/۱  
وَمَا كَانَ آسِتُغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ، ۵۰۵/۱  
وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا، ۸۷۷/۱  
۱۲۲/۳  
وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى، ۱۰۱/۱، ۷۳/۳  
۵۱۱/۳  
وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا، ۱۳۶/۲، ۸۵۹/۱  
وَمَا كُنْتُ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ، ۵۲۹/۱  
وَمَا كُنْتُ لَدَيْهِمْ إِذْ يُلْقُونَ أَقْلَامَهُمْ، ۵۲۹/۱

وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَىٰ إِلَّا أَتِنَاءٌ وَجْهِهِ  
رَبِّهِ، ٩٠/٣

وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ  
لَكُمْ، ٣٥٨/٣

وَمَا لَنَا أَلَّا تَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ، ١١٥/١

وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، ٥٨٤/١  
وَمَا مُحَضَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ،  
١٣٥/١

وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ، ١٢٤/٢

وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا  
الْأَوَّلُونَ، ٨٢٨/١

وَمَا تَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ، ٥٠٥/١

وَمَا نَرَىٰ مَعَكُمْ شُفَعَاءَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ  
شُرَكَاءَ، ٢٢٠/٣

وَمَا نُرِيهِمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا، ٣٤٢/٣

وَمَا نُوَخِّرُهُ إِلَّا لِجَلِّ مَعْدُودٍ، ٥١٨، ٣٨/٢

وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ \* كَلَّا وَالْقَمَرِ، ٦٣٦/١

وَمَا يَذْرِيكَ لَعَلَّهُ يَزَكِّي، ٥٨/٢، ٨٢٨/١

وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْواتُ، ٨١٥/١

٢٥٨/٢

وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ، ٢٥٧/٢

وَمَا يُبَشِّرُكُمْ أَنَّهُ إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ، ١٣٧/١

وَمَا يَغْرُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ، ٨٠٦/١

وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يَكْفُرُوهُ، ٥٥٩/١، ٤٩٤/٣

وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ، ٣٦٢/٣

وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ، ٥٠٧/١

وَمَكَرْ أَوْلَئِكَ هُوَ يَبُورُ، ٦٧٢/٢

وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ، ١٤٠/٣

وَمِمَّا دُونَ ذَلِكَ، ٧٤٠/٢

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةً عِنْدَهُ مِنَ اللَّهِ، ١٦٦/٢

وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَأَيْنَاؤُكُمْ مِنْ  
فَضْلِهِ، ٦٢/٣

وَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ، ١٧٣/٢، ١٤١/٣

وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ،  
٥٥٩/١

وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ، ٣٧٠/٢

وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةٌ مُسْلِمَةٌ لَكَ، ٥٩/٣

وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمْ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا  
فِيهِ، ٦١٤/٢

وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ، ٧٥٣/١

وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ، ٥٥٩/١

وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ، ٥١٦/٢

وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً، ٥٨٠/٢

وَمِنْ قَبْلُ مَا فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ، ١٤٠/٢

وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ،  
٢٥٦/٢

وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ، ١٧٣/٢

وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ  
وَالْمُنْكَرِ، ٣٨١/٣

وَمَنْ يَقُولُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ

- وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ، ۷۳۰/۱  
وَنُظْمِعُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبُّنَا، ۳۶۳/۳  
وَنُفِخَ فِي الصُّورِ، ۲۸۶/۱، ۴۷۰، ۷۶۳، ۱۲۷/۲، ۴۳۸
- وَنُتَمَكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنُرِيْ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ  
وَجُنُودَهُمَا، ۵۰۹/۳  
وَنُودُوا أَنْ تُلَكُمُ الْجَنَّةُ، ۱۰۸/۱  
وَوَاعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ قَتْمٍ  
مِيقَاتٍ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً، ۴۰۹/۳  
وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمَ نَبِيَّهُ وَيَعْقُوبَ يَا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ  
أَصْطَفَى لَكُمْ الْأَذْيَنَ، ۴۱۳/۲  
وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا، ۴۹۲/۲  
وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَى  
وَهْنٍ، ۳۵۷/۲  
وَهَذَا بَعْثِي شَيْخًا، ۷۴۵، ۷۴۲/۱، ۷۴۵، ۴۶۶/۲، ۵۷۹،  
۴۱۳، ۱۸۲/۳، ۴۱۳  
وَهَذَا ذِكْرُ مُبَارَكٍ، ۴۶۶/۲  
وَهَزَى إِلَيْكَ بِجِدْعِ النَّحْلَةِ، ۳۷۵/۱، ۳۷۶/۱  
۳۲۳/۳، ۴۹۸
- وَهَتَّ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ، ۶۶۵/۱  
وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا، ۵۷۸/۲  
وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهُهُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهُهُ،  
۴۱۶/۳، ۴۸۶/۲  
وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ  
السَّيِّئَاتِ، ۵۰۶/۱
- اللَّهُ هُمُ الْغَالِبُونَ، ۳۸۱/۳، ۷۱۶/۲  
وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ،  
۴۰۹/۱  
وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ،  
۸۹/۳  
وَمَنْ يُعْظَمْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ،  
۳۳۸/۳  
وَمَنْ يَفْضُرْ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهَ، ۱۷۱/۲  
وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ، ۵۵۸/۱  
وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا، ۵۵۴/۲  
وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آتِمٌ قَلْبُهُ، ۱۷۶/۳، ۱۹۲  
وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا، ۵۵۸/۱  
وَنَادَى أَصْحَابُ النَّارِ، ۷۳۳/۲  
وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ يَا بُنَيَّ ارْكَبْ مَعَنَا،  
۴۱۳/۲  
وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي،  
۴۱۴/۲، ۵۵۳/۱  
وَنَبِّئُهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ، ۳۲۶/۲  
وَنَبِّئُوا أَخْبَارَكُمْ، ۵۰۶/۳  
وَنَجِّنَاهُ مِنَ الْغَمِّ وَكَذَلِكَ نُنَجِّي الْمُؤْمِنِينَ،  
۹۹/۳  
وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ، ۱۹/۲  
۳۵۳/۳  
وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ  
وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ، ۵۰۹/۳

- وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا، ٥٧٨/٢  
 وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ، ٣٨/٣  
 وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ، ٢/٢٩٠  
 وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ، ٣/٤٧٣  
 وَيَأْتِي اللَّهُ إِلَّا أَنْ يَنْتِمْ نُورُهُ، ٣/٤٧٤  
 وَيَتَّبِعُونَهَا يُوجِئًا، ٣/١٢٩، ٣٦٣  
 وَيَتَجَنَّبُهَا الْأَشْقَى، ١/٧٨  
 وَيَجْعَلُ لَكَ قُصُورًا، ٣/٤٨٣  
 وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَانَهُ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ، ٢/٣٦٧  
 وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ، ٢/٢٤٤  
 وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ، ٣/٣٣٧  
 وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ وَيَهْدِي، ٢/٤٧٣  
 وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ، ٣/٣٤٤، ٥٠٥  
 وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ، ٢/١٠٩  
 وَيَسْتَنْبِئُونَكَ أَحَقُّ هُوَ قُلْ إِي وَرَبِّي، ١/٢٦٠  
 وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ، ١/٤٩٢، ٢/٤٤٠، ١/٧٠١  
 وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَإِذَا مَا مِتُّ لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا، ٣/٢١١  
 وَيَقُولُونَ سَبْعَةً وَثَامِيهِمْ كُلُّهُمْ، ٢/٢٤٩  
 وَيُتَّبِعُونَ الصَّلَاةَ، ٣/١٤٢  
 وَيَكْفُرُ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ، ٢/١٤٣  
 وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ، ٢/١٤٤  
 وَيَوْمَئِذٍ يُفْرِخُ الْمُسْمِنُونَ \* يَنْصُرِ اللَّهُ، ١/٢٩٧  
 وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُمْ مُسْوَدَّةٌ، ٢/٧٠٤، ٣/٤٤٩  
 وَيَوْمَ تَشَقُّقُ السَّمَاءِ بِالْغَمَامِ، ١/٣٦٧  
 وَيَوْمَ نَخْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِمَّنْ يُكَذِّبُ بَيَّاتِنَا، ٢/١٦٧  
 وَيَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ، ٢/٤٥٨  
 وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ، ٣/٥٢٤  
 هَاؤُمُ اقْرَءُوا كِتَابِيَةَ، ٢/٢٢٤  
 هَذَا بِالْغَيْبِ، ٢/٧٣١  
 هُدًى لِلْمُتَّقِينَ \* الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ، ١/٢٥  
 هُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ \* الَّذِينَ يُتَّقُونَ الصَّلَاةَ، ١/٢٦  
 هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ، ٢/٤١١  
 هَذَا ذِكْرٌ مَنْ مَعِيَ، ٢/١٨٥  
 هَذَا رَبِّي، ١/٤٦  
 هَذَا فَلْيَذُوقُوهُ، ١/٥٦١  
 هَذَا مَا لَدَيَّ عَذِيبٌ، ٢/٨٣  
 هَذَا مِنْ شِيعَتِهِ وَهَذَا مِنْ عَدُوِّهِ، ٣/٥٠٨  
 هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ، ٢/٢٣٦



هَذَا يَوْمٌ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ، ۷۴۵/۲

هَذِهِ بَضَاعَتُنَا رَدَّتْ إِلَيْنَا، ۵۸۴/۱

هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ، ۱۶۳/۲

هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ،

۳۳۲/۱

هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ، ۲۳۳/۲،

۲۳۵

هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ،

۶۳۶، ۳۷۴/۲

هَلْ أَمَنَّكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا أَمَنَّاكُمْ، ۳۶۷/۱

هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسْنَيْنِ، ۴۱۸/۳

هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ، ۲۳۲/۲، ۲۳۳،

۴۱۶/۳

هَلْ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ لِذِي حِجْرٍ، ۲۳۶/۲

هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللَّهِ، ۵۰۲/۲

هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ، ۳۷۹/۲

هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنَزِّلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً، ۵۰۶/۳

هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ،

۲۷۶/۳

هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ تَسْتَوِي

الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ، ۱، ۱۵۵/۲، ۳۳۲/۲

هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ، ۲۳۳/۲

هُمْ الَّذِينَ يَقُولُونَ، ۴۳۷/۱

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ،

۱۹۶/۱

هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ، ۴۰۶/۱

هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً ثُمَّ أَسْتَوَى

إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّيْنَهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ، ۶۶۰/۲

هُوَ عَلَى هَبْنٍ وَلَنَجْعَلَ آيَةً لِلنَّاسِ، ۷۵۴/۱

هُوَ يُبْدِيءُ وَيُعِيدُ، ۶۷۲/۲

هَؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ، ۶۷۱/۲

يَا آدَمُ اسْكُنْ، ۲۹۴/۲

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا، ۴۲۷/۳

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ

لَا يَأْتُونَكُمْ خَبَالًا، ۳۳۳/۲

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ

أَوْلِيَاءَ، ۸۱۶/۱

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ

عَظِيمٌ، ۶۴۳/۱

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ، ۸۸/۳،

۴۹۹

يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ، ۱۹۵/۱

يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَدْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ، ۸۱۹/۱،

۲۷۵/۲

يَأْخُذْ كُلُّ سَفِيهَةٍ غَضْبًا، ۳۴۲/۳

يَا لَيْتَنَا نُرَدُّ وَلَا نُكَذَّبُ، ۲۶۴/۲

يَا لَيْتَنِي قَدَّمْتُ لِحَيَاتِي، ۷۳۰/۱، ۵۹/۲

يَا لَيْتَنِي كُنْتُ ثَرِيًّا، ۵۹/۲

يَا لَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا، ۸۷۷/۱، ۵۹/۲،

۲۹۴

- يَا لَيْتَنِي مَتَّ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نَشِياً مُنْسِياً، ٥٩/٢  
يَا نُوحُ أَهْبِطْ، ٢٩٤/٢  
يَا وَيْلَتَا أَعْجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغَرَابِ فَأُوَارَى  
سِوَاةَ أَخِي، ٤١/٣  
يَا وَيْلَتَا قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا، ١٥٧/٢  
يَا هَامَانَ عَلَى الطَّيْنِ فَاجْعَلْ لِي صَرَخاً لَعَلِّي أَطْلُعُ  
إِلَى إِلَهِي مُوسَى، ٨٨/٣  
يُبْدِلُهُ أَزْوَاجاً خَيْراً مِنْكُمْ مَسْلِمَاتٍ مُؤْمِنَاتٍ  
قَانِتَاتٍ تَائِبَاتٍ عَابِدَاتٍ سَائِحَاتٍ ثَيِّبَاتٍ  
وَأَبْكَاراً، ٢٧٢/٢  
يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا، ١٢١/١، ٣٦٠/٣  
يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ، ٣٨١/١  
يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ  
الْمَوْتِ، ٦٢/٣  
يَحْرُفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ، ٥٠٦/١  
يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ، ٣٣/٣  
يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لَعْنُكُمْ، ١٩٣/٣، ٧٢٤/١  
يَحْلَوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ ثِيَاباً  
خُضْراً مِنْ سُندُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ، ١٥٤/٢  
يَخَافُونَ رَبَّهُمْ، ٣٣٧/٣  
يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ،  
٢١٩/٣  
يُخْرِجُ مِنْهُمَا اللَّوْلُؤَ وَالْمَرْجَانَ، ٢٢٤/١  
يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِذَاكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا، ١٢١/١  
يَخْرُجُونَ لِلْأَذْقَانِ، ٧٢٩/١  
يَدْعُوا لِمَنْ ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ لَيْسَ الْمَوْلَى،  
٤٢١/٢، ٧٧٤/١  
يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُ وَمَا لَا يَنْفَعُهُ،  
٧٧٥/١  
يَذَرُوكُمْ فِيهِ، ٥٧١/١  
يَرْجِعُ إِلَيْنَا مُوسَى، ٨٤/٣  
يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ،  
٤٢٣/٢  
يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ، ٧٣٦/١  
يُرِيكُمْ أَلْبَرَقَ خَوْفاً وَطَمَعاً، ١٢٧/٣  
يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تَنْزِلَ عَلَيْهِمْ كِتَاباً، ٤١٦/٣  
يَسْأَلُونَ أَبَانَ يَوْمَ الدِّينِ، ٤٢٤/٢  
يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ،  
٧٠/٣  
يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ، ٧٠٧/٢  
يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ، ٣٢٧/٢  
٢٩٧، ١٤٣/٣  
يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ، ٧١٧/٢  
يَسَى \* وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ \* إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ،  
٣٨٤/٢  
يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ، ٣٦٩/١  
يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ، ٦٨٢/١  
يُضَاهِيُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا، ٣٣٧/٣  
يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكُاسٍ مِنْ مَعِينٍ، ٣٩/٣  
يُطَوَّفُ عَلَيْهِمْ وَلِدَانٍ مَخْلُودُونَ، ٣٩/٣، ٤٨٧

يَقُولُونَ نَحْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ، ۱۰۱/۱

يُقِيمُوا الصَّلَاةَ، ۷۵۷/۱

يَكُنْ لَهُمْ آيَةً أَنْ يَعْلَمَهُ، ۵۴۳/۲

يَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ، ۷۳۵/۲

يَمْنُونُ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا، ۳۶۳/۳

يُنَادُونَ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ، ۸۴/۳

يَنْظُرُونَ مِنْ طَرَفٍ خَفِيٍّ، ۱۵۸/۲

يُنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ، ۶۸۲/۱

يَوْمَ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعْمَرُ أَلْفَ سَنَةٍ، ۸۷۵/۱، ۶۳/۳

يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا، ۲۹۳/۲، ۳۶۵/۳

يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ

الأنثيين، ۴۱۴/۲

يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الأنثيين

فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً، ۲۱۲/۳

يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ، ۵۵/۳

يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا،

۵۵/۳، ۶۶۴/۲

يَوْمَ تَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السَّجِلِّ لِلْكَتُبِ، ۶۰۲/۱

يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ، ۴۳۶/۲، ۴۳۷

يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا،

۸۱۵/۱

يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَى يَوْمَئِذٍ

لِلْمُجْرِمِينَ، ۳۳۹/۱، ۵۶/۳

يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ، ۴۹۴/۳

يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ، ۶۳۳/۱

ءَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ، ۴۰/۲

## روایات

احق ما أكل الرجل من كسبه وَإِنَّ وَلَدَهُ مِنْ كَسْبِهِ،  
١٣٦/٢

لا حول ولا قوة... كنز من كنوز الجنة، ٤٥٩/٢  
لا مانع لما أعطيت، ولا معطى لما منعت، ٣٥٩/٢.

اذا أتى أحدكم أي إذا اراد ان يأتي أحدكم، ٥٠٤/٣

51/2

ارجعن مأزورات غير مأجورات، ٤٩٠/٣

لن يغلب عسر يسرين، ٤١٧/٣

اقرب اکوان العبد حاصل من ربه، ۴۱۱/۲

لو لا أن أشقّ على أمتي لأمرتهم بالسواك عند كلِّ

الناس مجزيون بأعمالهم ان خيراً فخير، ٣٥٠/٣

صلاة: ١٤/٢

انا افصح من نطق بالضاد بيد انى من قریش و

لو لا قومك حديثو عهد بالاسلام لهدمت الكعبة،

استرضعت من بني سعد، ٣٩٣/١

15/2

إن امرأة كانت تهراق الدماء، ٥٦٣/٢

لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَائِكَةِ، ٢٢/٢

إِنَّ مِنْ أَشَدِّ النَّاسِ عَذَاباً يَوْمَ الْقِيَامَةِ، ١٦٤/٢

معاصر الانبياء لا نورث، ۴۸۱/۳

بِسْمِ رَبِّي وَضَعْتُ جَنْبِي، ٣١٤/٢

نحن الآخرون السابقون بيد أنهم أوتوا الكتاب من

بیدئ الوحي ما أنا بقارئ، ۶۳/۳

قبلنا، ۳۹۳/۱

فلعلّ بعضكم ان يكون ألحن بحجّته من بعض،

نحن معاشر الأنبياء لا نورث، ٣٤٨/٢، ٨٨/٣

532/3, 621/2

كل مولود يولد على فطرة حتم، يكون أبواه اللذان

وما يدريك لعلّ الله أطلع علمه، اهل بدر فقال:

يهودانه أو ينصرانه، ۳۰/۳

اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ فَقَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ، ٥٩/٢

كل مولود يولد على الفطرة حتى يكون أبواه هما

يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل، و ملائكة بالنهار،

الليزان يهودانه وينصرّ آنه، ٦٧٨/٢

255/2

## اعلام

ابا الأسود، ٨٦/٢	ابن اياز، ٢٩٤/٣
ابا خراشه، ٢٠٠/١	ابن بادش، ٢٤٥/٣، ٧٤٥/١
ابا زيد، ٧٥٦/٢	ابن برهان، ٤٩٢/٢، ٥٦١، ٢٢١/١
اباعلى القالى، ٢٦٣/٢	ابن برى، ٧٥٣/٢
ابرهه، ٧٦/٢	ابن بكر، ٤٠٥، ٣١٢/٢
ابن ابى ربيع، ١٩٨/٣	ابن بكير، ٦٦١، ٦٦٠/١
ابن ابى ربيعه، ٤٥/١	ابن جالويه، ٧٨٠/١
ابن ابى غيله، ١٨٢، ١٧٦/٣	ابن جنى، ٢٢٣/١، ٢٥٠، ٢٢٣، ٢٩١، ٣٧٣، ٤٢١، ٤٥٩
ابن ابى كبشه، ٦٣٦/١	٤٩٤، ٥٧١، ٦٠٥، ٦٤٠، ٦٤١، ٧٢١، ٧٤٢
ابن اخضر، ٧٤٥/٢	٧٤٤، ٧٤٥، ٨٠٤، ٣٥/٢، ١١٨، ١٣٠، ١٣٧
ابن ارش، ٧٤٦، ٧٤٥/٢	٢٠١، ٢٨٧، ٤٥٢، ٤٩٢، ٥٨٠، ٦٠٩، ٦٤٠
ابن اسد، ٥٢٢/٣	١٧٢/٣، ٤٧٩، ٤٧٩
ابن اكفائى، ٢٤١/٣	ابن حاج، ٦٨٨/٢
ابن الاسود، ٣٦٩/٣	ابن حاجب، ٨٥/١، ١٢٠، ٢٢٧، ٢٣٩، ٢٤٩
ابن العريف، ٣١٦/٢	٢٤٠، ٣٢٩، ٣٧٥، ٥٣٥، ٧٣١، ٧٤٨، ٧٦٤
ابن المراغة، ٦٥٧/٢	٧٦٥، ٧٦٦، ٨٦٩، ٨٧٠، ٨٧١، ٨٨٤، ٣٨/٢
ابن النجم، ٣٥٤/٣	٣٩، ١٤٠، ٣٢٠، ٤١٣، ٤٩٥، ٥٧١، ٥٩٥، ٦٢٩
ابن انبارى، ٦٤٢، ٣٩٤، ١٥٥، ١٥٤/٢، ٦٧٦، ٤٩٩/١	٦٤٩، ٦٧٥، ٧١٨، ٧٣٢، ١١٧/٣، ١٢٨، ١٢٩

ابن سراج، ١٢/١، ٣٠٠، ٣٧١، ٥١٥، ٦٢٠	١٩٨، ٢٤١، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٤٥، ٤٢٣، ٥٣٠
٢٠٥/٣، ١٩٠، ٧٢، ٣٥/٢	ابن حبان، ٤٤٤/١
ابن سعدان، ٨٠٨/١	ابن حبيب، ٩٣/٣
ابن سعيد، ٣٠٠/٣	ابن حجاج، ٢٣٢/٣
ابن سَكَيْت، ١١٦/٢، ٣٩٣/١	ابن حجر، ١٣، ١٢/١، ٦١٥
ابن سيد، ١، ٤٤٢/١، ٦٢٨، ١٢٢/٢، ٧٥٦، ٧٥٧	ابن حزم ظاهري، ٧٣٥/٢
٣٩/٣، ٧٦٩، ١٧١، ١٧٢، ١٨٢، ٤٧٥	ابن خالويه، ٢٦٩/٢
ابن سيدة، ١، ٥٨٩/٢، ١٨٨/٢، ٢٣٢، ٧٠٨	ابن خباز، ١، ٦٠٤، ٦٤٠، ٦٤٢، ٨٧٠، ١٢٢/٢
ابن شجري، ١، ١٥٦/١، ١٥٨، ٢٠٦، ٢٩٢، ٣٦٥	١٢٣، ٢٠٩، ٦٧٢، ٣/٣، ٣٧٧
٣٧٣، ٤٨٢، ٥٣١، ٥٦٥، ٦٠٤، ٨٠٤، ٨٢٥	ابن خُروَف، ١، ٦٢، ٦٧، ٣٩٩، ٤٥٩، ٥٣٦، ٦٢٩
٨٢٦، ٨٨٦، ١٥/٢، ٨٦، ١١٦، ١١٩، ١٢٠	٧٤١، ٨٢/٢، ٨٤، ١١٠، ١١٨، ١٢٢، ١٥٩
٢٧٦، ٤٧١، ٧٠٠، ٥٥/٣، ٦٩، ١٨٦، ١٨٧	٤٥٧، ٤٨٥، ٦٢٧، ٦٢٩، ٧٢/٣، ١٢٨، ٢٤٥
٢٨٩، ٣٤١، ٥٣١	٤١٩
ابن شداد، ١٧٤/٢	ابن خُشَاب، ٥٦٢/٢
ابن شفير، ٧٢/٢	ابن خَلْدُون، ١٢/١
ابن ضايع، ١، ٢٤٦/١، ٣٧٤، ٧٤٢، ٨٧٨	ابن دُرُسْتُوِيَه، ١، ١٩٨، ٣٤٥، ٤٤٩، ١٢٢/٢
ابن طاهر، ١٥٩/٢، ١٩٧/٣	١٥٣، ٣٤٦، ٧٥٥
ابن طراوه، ١، ٢٧٠/١، ٨٣٦، ١٦/٢، ٢١٨، ٢١٩	ابن دُرَيْد، ٢، ٤٣٨/٢، ٤٨٦/٢، ٣٦/٣، ٤٠٥
٢٩٤، ٥٥٥، ٥٥٧، ٦٩٨، ٦٦٤، ٣/٢١٥، ٢٢٨	ابن دُهَّان واسطى، ١، ٤٧٩/١، ٢/٢، ٤٤١
ابن ظاهر، ١، ١٠٣/١، ٢، ٤٨٥/٥٠٥	ابن ذُكْوَان، ١، ٦٥٧
ابن عامر، ١، ٥٣٨/١، ٨٣٠، ٣٧/٢، ٩٩/٣، ٢٧٣	ابن ذُوَيْب، ٢، ٧٥٦
ابن عباس، ١، ١٠٦/١، ٣٩٠، ٣٩١، ٦٠٥، ٢/٢٢٠	ابن رُبَعي، ١، ٧٤٢
٢٣٣، ٢٣٥، ٢٧٠، ٣١٤	ابن ربيع، ٢، ٤٨/٤٨
ابن عبيده، ١، ١٢٧	ابن زَبير، ١، ١٢٨
ابن عصفور، ١، ١١٤/١، ١٧٤، ١٧٧، ١٧٨، ٢٠٤	ابن زِيَاد، ١، ٣٢٠

ابن کلیب، ۵۱۲/۱	۲۲۱، ۲۵۸، ۳۱۵، ۳۴۶، ۳۸۶، ۴۰۸، ۴۴۴
ابن کیسان، ۲۰۴/۱، ۶۹/۲، ۳۴۱، ۳۵۵، ۶۵۲	۴۹۹، ۵۵۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۹، ۶۱۹
۳۷۴/۳، ۳۷۴/۳، ۸۴۴	۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۸، ۶۴۴، ۶۷۳، ۷۲۱، ۷۲۵
ابن مالک، ۱۱۱/۱، ۶۲/۱، ۱۶۰، ۱۷۳، ۱۸۵، ۲۱۷	۷۴۲، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۸، ۸۸۴/۲، ۲۹/۲، ۳۶، ۴۳
۳۱۵، ۳۲۴، ۳۴۶، ۳۶۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۵	۴۵، ۶۲، ۶۴، ۶۹، ۸۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۹۶، ۲۱۴
۳۸۶، ۳۹۲، ۳۹۳، ۴۰۸، ۴۱۰، ۴۲۰، ۴۴۳	۲۱۶، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۳۵، ۳۳۸، ۳۴۶، ۳۵۰
۴۴۴، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۵۳، ۴۸۳، ۴۹۸، ۵۰۷	۳۵۳، ۳۷۷، ۳۸۱، ۳۹۲، ۳۹۴، ۴۱۸، ۴۲۶
۵۱۸، ۵۲۳، ۵۲۶، ۵۳۵، ۵۵۳، ۵۷۲، ۵۸۳	۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۵، ۴۳۷، ۴۶۱، ۴۶۷، ۵۰۱
۵۸۶، ۵۸۹، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۲۴، ۶۲۹، ۶۵۸	۵۰۵، ۵۱۸، ۵۸۹، ۵۹۸، ۶۲۴، ۶۲۹، ۶۳۱
۶۶۹، ۶۸۵، ۷۳۱، ۷۳۵، ۷۴۰، ۷۴۹، ۷۵۶	۶۳۴، ۶۵۲، ۶۶۱، ۶۸۸، ۷۲۹، ۷۴۴، ۷۵۵
۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۲، ۷۶۴، ۸۱۳، ۸۶۴	۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۶۴، ۱۲۰/۳، ۱۷۲، ۲۰۸
۸۶۵، ۸۶۹، ۸۷۲، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۸۵	۲۰۹، ۲۱۳، ۲۴۱، ۲۷۱، ۲۹۵، ۳۴۵، ۳۵۱
۱۵/۲، ۳۵، ۳۶، ۶۸، ۷۶، ۸۴، ۱۱۳، ۱۲۸	ابن عطیه، ۴۲۲/۱، ۶۰۰، ۳۸۷/۲، ۶۹۸، ۶۰۰/۳
۱۵۶، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۱، ۱۶۵، ۱۷۱، ۱۸۱	۹۴، ۳۴۵
۱۸۲، ۱۸۶، ۱۹۱، ۲۰۳، ۲۰۵، ۲۰۸، ۲۰۹	ابن علی، ۷۷۲/۱، ۳۰۰/۳
۲۳۵، ۲۵۶، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۹۴، ۳۰۲، ۳۰۳	ابن عمرو، ۶۵۷/۱، ۸۸۶، ۷۴۵/۲، ۸۴/۳
۳۱۶، ۳۵۰، ۳۵۹، ۳۶۵، ۳۶۷، ۳۹۵، ۳۹۶	ابن عمرو، ۴۸۵/۱، ۶۴۴، ۴۹۶/۲، ۵۸۰
۴۳۶، ۴۴۱، ۴۹۰، ۴۹۳، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۲۹	ابن غره، ۳۴۹/۲
۵۳۱، ۵۵۳، ۵۵۵، ۵۵۷، ۵۶۱، ۵۷۰، ۵۷۱	ابن فتح، ۴۱۹/۳، ۴۲۰
۵۷۲، ۵۷۸، ۵۸۰، ۵۹۳، ۵۹۴، ۶۱۱، ۶۱۹	ابن قاسم، ۲۰۳/۱
۶۲۱، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۱، ۶۳۴، ۶۴۵، ۶۶۱	ابن قتیبہ دینوری، ۲۹۲/۱، ۶۲۵
۶۶۳، ۷۲۱، ۷۳۲، ۷۳۶، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴	ابن کبیر هذلی، ۲۵۸/۱، ۷۳۲/۲
۷۴۶، ۷۷۰، ۷۲/۳، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۷۱، ۱۷۲	ابن کثری، ۳۹/۲
۱۷۷، ۱۸۲، ۱۹۰، ۲۱۲، ۲۱۵، ۲۵۲، ۲۶۶	ابن کثیر، ۸۱/۱، ۸۳۰، ۳۶۶/۲، ۷۴۵
۲۶۷، ۲۷۰، ۳۰۰، ۳۳۹، ۳۶۰، ۳۶۶، ۳۷۲	ابن کثیر مکی، ۱۲۷/۱

٣٧٥، ٣٣١، ٢٧٢، ٢٦٥، ١٧١، ١٦٣، ١٦١	٥١٢، ٤٨٤، ٤٥١، ٤٤٠، ٤٣٩، ٤٢٠، ٣٧٦
٤٦٩، ٤١٤، ٤٠٥، ٤٠١، ٤٠٠، ٣٩٩، ٣٩٨	٥٣١
١٤١، ٣٤/٣، ٦٨٩، ٦٧٨، ٦٧٧، ٦٧٢، ٤٧٢	ابن محيص، ٤٧/١
٣٥٢، ٣٠١، ٢٢٢، ٢٠٦، ٢٠٥، ١٩٩، ١٧٤	ابن مسعود، ٢١٥، ١٥٣، ١٣٤/٢، ٦٢٤، ٤٢٢/١
٥١١، ٣٧٦	٤١٥، ٣٤٨، ٢٣٢، ٢١٣، ١٨٢، ٧٢/٣
ابو الحجاج بن مسرور، ٢٠٨/٢	ابن معتز، ٤٨/٢
ابو الحراج، ٤٨٨/٣	ابن معط، ٣٧٧، ٣٧٦/٣
ابو الحسن حازم بن محمد انصاری، ٣١٩/١	ابن مقبل، ٥٢٣/٣
ابو الدرداء، ٧٣/٢	ابن مقعس راعی، ٨٠٩/١
ابو الصقر، ٤٠٨/١	ابن ملکون، ١٩٢/٢
ابو العتاهیه، ٤٨/٢	ابن موسی، ١١٣/٢
ابو العلی معری، ١٥/٢، ٥٣١، ٣٧٤، ٣٧٣/١	ابن موهب، ٦٨٦/١
٤٢٤، ٥٩/٣	ابن نافع، ٨٣٠/١
ابو الفتح، ٦٤٢، ٥٦٤، ٤٥٥، ٣٢٩، ٢٩٤، ٢٨٩/١	ابن نواس، ٤٧٣/٣، ٢٥٩/٢
٥٠٤، ٣٤٩، ٢٦، ٢٤/٢، ٨٣٢، ٧٧٧، ٧٧١	ابن هشام، ٨٧٨، ٧٨٠، ٦٤٠، ١٠٨، ١٣/١
٣٦٠، ٢٦٧، ١٨٢، ٥٨، ٥٧/٣، ٧٠٣، ٦٦١	١٢٠/٣، ٦٨٨، ٦٤٩، ٢٧٩، ٢٧٨/٢
٤٩٥	ابن هشام المصری، ١٢/١
ابو الفتح جنى، ٢٢١/١	ابن هشام خضراوى، ٨٥٨، ٤٤١، ٤٣٨/١
ابو الفضل، ١٩٣/٣	ابن یسعون، ١٧٩/٢
ابو ایوب سجستانی، ٢٦/٢	ابن یشجب بن یعرب بن قحطان، ٣٢٧/١
ابوبکر، ٦٤/٣، ١١٩/٢، ٨٦٦، ٨٦٥، ١٢٧/١	ابن یعیش، ٥٢٠، ٢٠٧، ٢٠٦/٢
٤٩٨، ٤٥٠	ابو الاسد جهمی، ٦٣٦/١
ابوبکر انباری، ٤٨٤/٣	ابو الاسود، ٨/١
ابوبکر تاریخی، ٤٤٩/٣	ابو الاسود دثلی، ٧٣٢، ٧/١
ابو جعفر، ١٦٢/٢	ابو البقاء، ١٣٧، ١١٣/٢، ٨٧٦، ٨٢٩، ٦١٩/١



ابو جهل. ۴۸۳/۳، ۶۳۶، ۱۵۹/۱	ابو علی قارمی، ۲۷۲/۱
ابو حاتم، ۱۹۳/۳، ۳۳۱/۲، ۶۳۴، ۷/۱	ابو عمر، ۶۱۶، ۲۵۶/۲، ۴۲۳/۱
ابو حنیفه، ۷۳۳/۲	ابو عمر العلاء امام نخات بصره، ۵۷۳، ۷۳، ۳۹/۲
ابو حیان، ۳۴۱، ۳۳۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۰۴/۱	۴۷۷/۳
۴۴۳، ۴۳۶، ۶۳۷، ۶۳۳، ۶۶۶، ۶۶۸، ۶۷۳	ابو عمرو، ۶۷۱/۲، ۸۳۰، ۶۴۶، ۶۴۵/۱
۶۷۶، ۶۷۴، ۷۶۳، ۱۲۶/۲، ۲۷۸، ۳۳۴، ۳۷۳	ابو کبیر هزلی، ۴۹۵/۳
۳۸۷، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۹۱، ۵۲۸، ۶۳۴، ۶۳۸	ابو محمد الاسود، ۶۰۰/۱
۶۶۳، ۶۶۴، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۶، ۲۵/۳، ۱۸۵	ابو محمد بن سید، ۱۱۱/۱
۴۴۰	ابو منهل، ۴۸۸/۲
ابو دؤاد، ۴۶۹/۱	ابو نخیله، ۱۵۶/۲، ۶۴۵/۱
ابو ذر الخشنی، ۸۳۵/۱	ابو هلال عسکری، ۵۳۱/۱
ابو ذویب، ۴۲۵، ۲۸۸/۲	أبی، ۶۲۵/۲
ابو ذویب هذلی، ۲۱/۲	ابیات الایضاح، ۴۹۹/۱
ابو زکریا نووی، ۴۱۰/۱	ابی اسحاق، ۵۶۴/۱
ابو زید، ۲۵۶/۳، ۲۰۹/۲، ۴۲۳، ۱۶۴/۱	ابی البقاء، ۱۷۹، ۶۰/۳، ۲۶۶، ۱۲۰/۲، ۳۳۷/۱
ابو سعید، ۲۷۶/۲	۵۱۲، ۲۰۹، ۱۹۰، ۱۸۷
ابو شامه، ۲۳۳/۳، ۲۶۳/۲، ۱۸۵/۱	ابی السّمّال، ۲۲۲/۱
ابو طاهر، ۴۱۱، ۴۱۰، ۴۰۸/۳	ابی الطیب، ۷۹۹، ۲۷۲/۱
ابو عبد، ۵۰۵/۱	ابی العالیه، ۷۳۶/۲
ابو عبده، ۳۹۳/۱	ابی العباس، ۳۰۰/۳، ۴۰۵/۲
ابو عبدالله طوال، ۶۶۲/۲	ابی العلا، ۸۷/۱
ابو عبده، ۵۵۷/۲، ۲۴۹، ۲۰۴، ۱۵۶/۱	ابی العلاء بن کعب، ۴۶۳/۱
ابو عبیده، ۶۹/۳، ۱۵۸/۲، ۸۸۰، ۸۳۶، ۱۰۵/۱	ابی الفتح، ۷۳۶، ۴۹۴، ۴۰۵/۲، ۷۷۷، ۷۷۲/۱
۴۷۷	۵۱۱، ۳۰۰/۳
ابو عثمان مازنی، ۴۶/۳	ابی اللحام، ۲۶۴/۲

- ابی النجم، ۶۶۹/۱، ۲۸۷/۲  
 ابی النجم العجلی، ۳۴۷/۲  
 ابی بکر بن خیاط، ۳۲۴/۱  
 ابی بن کعب، ۶۲۴/۱، ۸۲۸، ۱۹/۲  
 ابی حاتم، ۴۸۱/۳  
 ابی حبه، ۴۹۱/۳  
 ابی حیان، ۶۱۵/۲، ۳۸۰/۱  
 ابی حبه النمری، ۴۵۴/۱  
 ابی درداء، ۷۲۹/۱، ۲۰۰/۳  
 ابی ذویب، ۴۳/۱، ۳۲۸، ۳۶۹، ۱۸۸/۲  
 ابی ذویب هذلی، ۴۲/۱  
 ابی سعید، ۶۱۵/۱  
 ابی طالب علیه السلام، ۴۶۵/۱، ۴۶۷، ۴۶/۲، ۲۹۲/۳  
 ۳۶۵  
 ابی علی، ۴۹۴، ۴۰۵، ۳۱۲/۲  
 ابی عمرو، ۶۶۳، ۴۴۸/۲  
 ابی فخر هذلی، ۷۴۵/۲  
 ابی محجن، ۱۰۶/۱  
 ابی مهدی، ۷۳/۲  
 ابی نزار ملقب به «ملک النحاة»، ۷۵/۲  
 ابی نواس، ۳۲۰/۲، ۵۰۹/۱  
 ابی نواس حکیمی، ۵۴۰/۱  
 اجنه، ۹۵/۳  
 احوض بن یربوع، ۶۱۹/۲  
 اخبار نحوین، ۴۴۹/۳  
 اختصاص، ۲۶۷/۳  
 اخل، ۱۵۶/۱، ۵۳۳/۳  
 اخفش، ۴۶/۱، ۶۲، ۱۱۵، ۱۷۳، ۲۴۹، ۲۶۸  
 ۲۶۹، ۲۷۱، ۲۹۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۷۸، ۳۹۵  
 ۴۰۵، ۴۲۳، ۴۴۰، ۴۵۲، ۴۹۷، ۵۱۹، ۵۳۶  
 ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۷۲، ۵۸۹، ۶۰۷، ۶۱۳، ۶۱۴  
 ۶۱۹، ۶۲۸، ۶۵۷، ۶۸۵، ۷۲۶، ۷۶۰، ۸۰۱  
 ۱۶/۲، ۱۷، ۱۹، ۵۷، ۷۳، ۸۴، ۱۱۹، ۱۲۰  
 ۱۳۲، ۱۵۳، ۱۶۳، ۱۹۱، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۳۸  
 ۲۷۴، ۲۸۳، ۲۹۳، ۳۱۲، ۳۱۵، ۳۵۵، ۴۰۳  
 ۴۵۷، ۴۶۶، ۴۶۸، ۴۷۲، ۵۰۴، ۵۱۰، ۵۷۳  
 ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۵۸، ۶۶۱، ۶۷۰، ۷۰۰، ۴۵/۳  
 ۷۳، ۸۶، ۱۸۰، ۱۹۴، ۲۰۹، ۲۲۷، ۲۴۴، ۲۴۵  
 ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۸۶، ۲۸۹، ۳۰۱، ۳۳۹، ۳۵۷  
 ۳۵۹، ۳۷۲، ۳۷۴، ۳۷۵، ۴۱۹  
 اخف، ۴۵۳/۳  
 أدبهم بن مرداس، ۳۳۶/۱  
 ازد، ۲۷۵/۲  
 اسقافی، ۳۳۴/۲  
 اسماعیل، ۳۵۵/۳  
 اسود بن جعفر، ۱۳۲/۲  
 اسود بن یغفر، ۶۷۶/۱، ۲۳۷/۲  
 اشاعره، ۳۶۴/۱  
 اصحاب کف، ۲۷۰/۲  
 اصفهانی قائنی، سید مرتضی، ۱۷/۱

اصمعی، ١٥٧/١-١٥٩، ٢٠٤، ٢٥٠، ٣٦٨، ٥٥٤.	الرسالة المعربة عن شرف الاعراب، ٢٠٨/٣
٢٥٩/٢، ٦٤٥	الزاهد، ٢٥٦/٢
اعشى، ٢٨٨/١، ٧٢٤، ٧٣٤، ٨٧٥، ٢/٢، ٤٥، ٤٦.	الزباء ملكه جريره، ١٩٤/٣
١٣١، ٧٢، ٢٣٣، ٧٠٨، ٢٠٤/٣، ٣٥٠.	الزجاجی، ١٩١/٢
اعلم يوسف بن سليمان، ١/٣٢٦، ٢/٥٧٠، ٥٧١.	السبط، ٣٠٠/٣
٦٢٩	السويداوى، ١٥/١
اعمش، ٥١٢/١، ٦٩٩/٢	السيد مرتضى الأصفهانی (القائني)، ٢٩٥/٢
اغفال، ١٨٥/٣، ٢٦٧	الشجرة، ٤١٦/١
الازهر، ١٦/١	الشدوذ الذهب، ١٤/١
الاشباه والانظار، ٧/١	العقرب، ٢١٦/٢
الاصول، ٦٤/٣	العلل، ٦٨٦/١
الاعراب عن قواعد الاعراب، ٢٤/١	الفیه، ٣٦٠/٣، ٣٧٦، ٣٧٧
البدیع، ٧٢/٣	القواعد الكبرى والصغرى، ١٤/١
البزى، ٧٥٢/١	المسائل والاجوبه، ١٨٢/٣
التبریزی، ٨٧٦/١	المستوفی، ٢٦٢/١
التحصيل والتفصيل، ١٣/١	المصاحف، ١٥٤/٢
التشريح، ١٧٩/٣	المفتاح، ٢٦٢/١
التصريح فی شرح المغنی اللیب، ١٥/١	المقرب، ٦٤/٢
التمام، ٤٩٥/٣، ٤٥٥/١	النحاس، ١٩/٢
التنوخى، ١٥/١	النمر بن تولب، ١٦٥/١
التوضیح على الالفیه، ١٤/١	النهاية، ٦٤٩/٢
الجامع الكبير، ١٤/١	امالى، ٧/١، ٥٣١، ٧٦٤، ٧٦٥، ٢/٧٠٠، ٣/١١٧، ٤٢٣
الجمال، ٧٨٠/١	اماميه، ٢٦١/٢
الدرر الکافیه، ١٣/١	امراء القيس، ١٠٥/١، ٤٣٧، ٤٤٢، ٤٤٧، ٤٤٨.
الرعى، ٢٥٦/٢	

٣٥٩، ٣١٤، ٢٩٠، ٢٢٣، ٢٠٠، ١٦٥، ١٣٤	٥٧٢، ٥٧١، ٥٥٤، ٥٥٣، ٥٢٤، ٤٦٧، ٤٦٥
٦٢٤، ٦١١، ٥١٢، ٥١٠، ٤٦٨، ٤١٤، ٣٨١	٨٥٨، ٨١٥، ٨٠٨، ٧٣٤، ٧٢٣، ٦٦٢، ٥٨٥
٧٤٠، ٧١٤، ٦٩٢، ٦٧٦، ٦٧٣، ٦٥٨، ٦٣٠	٨٧٦، ٥٩٢/٢، ١١٦، ١٥٥، ١٨٠، ١٩٠، ٢٠٨
٢٧٠، ٢٦١، ١٧٣، ١٤٠، ١١٧، ٥٨/٣، ٧٤٥	٣٥٥، ٥٦٦، ٥٨١، ٦١٠، ٦٣٤، ٦٣٧، ٧١٧
٣٥٨، ٣٥٢، ٣٤٢، ٣٤١، ٢٩١، ٢٨٦، ٢٧١	٧١٨، ٧٣٩، ٧٤١، ٧٥٥، ٧٧٢، ٢٨٩/٣، ٣٥٤
٢١٢/٣، ٤٨٩، ٤١٤، ٤٠٧	٤٨٧، ٤٨١
بغداد، ٣١٧/١، ٣٢٣	امین محلی، ٢٠٣/٣
بغدادیون، ٧٦/٢، ٣٥٩، ٥٦٥، ٦١٠، ٥٩/٣	امیه بن صلت، ١٣٤، ٦٥/٢
بلخ، ٣١٧/١	اندلسی، ٢٠٥/١
بلقیس، ٥٢٨/١، ٤٢٥/٢، ٤١١/٣، ٥٢٦	انمودج، ٤٥/٢
بنی اسرائیل، ٤٢٤/٣، ٥٠٩	اویس بن حارثه طایی، ٥٩/١
بنی الکلاب، ٤٥٨/١	اهل حجاز، ٤٨١/٣
بنی تمیم، ٥٠٧/١، ٥٠٨، ٦٢١، ٧٣/٢، ٧٤، ٧٥	اهل سنت، ٤٨٨/٣
١١٤، ٢٥٢/٣، ٢٥٤، ٤٨١، ٥٣٢	اهل عریته، ٢٨٩/٣
بنی جار، ٨٨٦/١	ایضاح، ٦٧٢/٢
بنی عباس، ٣١٧/١	ایضاح البیان، ٢٢١/١
بهاء الدین ابن نحاس، ٤٣٦/٢	بالدماینی، ١٥/١
بهاء الدین عبدالله بن عبد الرحمان، ٧٢١/٢	بدرالدین بن مالک، ٨٧٠/١، ٨٧١، ٦٣٠/٢
بهاء الدین عصری، ٦٢/٣	٣٧٦، ٢٦٨، ١٩٣/٣
بیانیون، ١٣٥/١، ٢٧٤، ٦٦٩	برهان، ٢٥٦/٢
تبریزی، ٩١/٣، ٤٩٨	بریدی، ٤٦، ٤٥/٣
تجرید خواجه نصیر، ١٥/١	بصره، ٣١٧/١
تحفه، ٢٦٢/٢، ٧٣٢	بصریون = بصریین، ١٥٦/١، ٢٥٧، ٢٦٧، ٣٣٩
تذکره، ٦٠٢/٢، ٦٥٩/١	٣٦٧، ٣٨٢، ٣٨٣، ٤٧٢، ٥٠٠، ٦٢٨، ٦٨٢
تسهیل، ٥٨٦/١، ٧٣٥، ٢٣٥/٢، ٤٤١، ٦٣٤	٧٢٧، ٧٢٨، ٧٣٣، ٧٧٥، ٨٠١، ٨٤/٢، ١٢٢

جلولی، ۴۰۰/۱	۳۰۱، ۱۸۲/۳
جمال القرآن، ۳۳۰/۲	تصحیف، ۴۴۹/۳
جمهور نحویون، ۲۴۹/۱، ۳۳۱، ۳۷۰، ۳۷۶	تغلب، ۶۳۲/۱
۴۷۹، ۴۸۳، ۵۱۶، ۵۱۷، ۶۴۲، ۶۲۵، ۷۵۷	تفصیل، ۷۴۹/۱
۷۵۸، ۷۶۳، ۷۶۴، ۸۳۷، ۱۶/۲، ۱۱۰، ۱۹۱	تلخیص المفتاح، ۳۷۳/۲
۲۰۴، ۳۱۶، ۳۴۶، ۴۱۳، ۴۳۷، ۵۰۵، ۵۳۸	تنزیل القرآن، ۲۶۶/۲
۵۹۶، ۶۲۵، ۶۶۲، ۵۹/۳، ۱۳۴	توسعه، ۵۲۴/۳
جمیل بن عبدالله، ۶۰۰/۱	تھامیون (اهل مکہ)، ۱۱۳/۲
جمیل عبدالله بن معمر، ۴۱۶/۱	ثعلب، ۱۵۹/۱، ۲۷۱، ۴۷۷، ۵۱۵، ۵۲۰
جوهری، ۵۲۳/۱، ۳۷/۲، ۱۵۶، ۱۵۷، ۲۳۵	۱۷۱/۲، ۱۸۶، ۳۷۹، ۳۹۳، ۳۹۵، ۴۵۸
۴۸۴/۳، ۵۲۵	۵۲۴/۳
حاتم طائی، ۷۳۹/۱، ۸۷۹، ۱۸۱/۲	ثعلبی، ۲۶۴/۲، ۲۶۹، ۲۷۳، ۳۷۵/۳
حارث بن وعلہ، ۴۱۶/۱	ثمود، ۴۲۴/۳
حجاج، ۳۶/۳	جاحظ، ۱۰/۱، ۱۷۵/۳
حجازیون، ۱۱۳/۲، ۷۴۳	جبرئیل، ۴۷/۱، ۵۲۵/۳
حجر بن عمر، پدر امرء القیس، ۴۱۶/۱	جرجانی، ۶۳۴، ۶۷۲، ۶۷۳، ۷۴۳
حذیفه، ۴۸۲/۱	۴۰۸/۳، ۴۲۳
حرمیین (نافع و ابن کثیر و ابن بکر)، ۸۰/۱	جرمی، ۴۲۳/۱، ۴۵۹، ۵۵۳
حریری، ۲۲۹/۱، ۵۲۹، ۵۳۱، ۵۹/۲، ۲۶۹	جریر، ۲۱۷/۱، ۸۸۵، ۸۸۷، ۸۸۸، ۲۵/۲، ۵۵۶
۴۹۸، ۴۹۹، ۷۶۶، ۲۲۱/۳	۶۷۵
حسان بن ثابت، ۳۷۷/۱، ۴۴۵، ۵۴۱، ۸۶/۲	جریر بن عبدالمسیح، ۳۴۰/۱
۱۷۲، ۱۷۳، ۵۴۳، ۶۳۴، ۶۳۸، ۶۶۲، ۳۴۰/۳	جریر بن عطیه، ۲۲۲/۱، ۸۸۰، ۱۸/۲، ۱۱۰
۵۲۲، ۵۰۹	۲۸۹، ۳۵۳، ۷۳۲، ۳۰/۳
حضرت آدم <small>علیه السلام</small> ، ۴۰۷/۱، ۴۶۶، ۵۰۵، ۲۳۵/۲	جعه، ۴۹۱/۳
۲۳۶، ۳۷۴	جعفر برمکی، ۳۱۸/۱

حضرت فاطمه <small>عليها السلام</small> ، ٢٠/١	حضرت ابراهيم <small>عليه السلام</small> ، ١١٦، ٥٥، ٤٧، ٤٦/١، ٥٥٦
حضرت لوط <small>عليه السلام</small> ، ١١٦/١، ٢٣٠/٣، ٢٣٢	٥٠٥، ٤٩٨/٣، ٣٢٦/٢، ٧٢٩، ٦٦٥
حضرت مريم <small>عليها السلام</small> ، ٣/٣٩٩	حضرت اسماعيل <small>عليه السلام</small> ، ١/٧٢٩
حضرت موسى <small>عليه السلام</small> ، ١/٤٦، ٢٧٤، ٥٥٦، ٧٣٣	حضرت امام امير المؤمنين <small>عليه السلام</small> ، ١/٧، ٨، ٣١٤
٥٠٨، ٤٩١، ٤٧٦/٣، ٣٦٦، ٢٥٦، ٨٥، ٥٧/٢	٣٢٠، ٦٦٠، ٧٥١
٥٠٩	حضرت امام حسن مجتبي <small>عليه السلام</small> ، ١/٣٢٤
حضرت نوح <small>عليه السلام</small> ، ٣/٢٣٢	حضرت امام حسين <small>عليه السلام</small> = سيد الشهداء، ١/٣٢١
حضرت يوسف <small>عليه السلام</small> ، ١/٤٢١، ٥٨٥، ٧٥١	٣٢٢/٣، ٥٣٢
٣٩٨، ٣٣٦/٣	حضرت امام علي بن موسى الرضا <small>عليه السلام</small> ، ١/٥٠٩
حضرت يونس <small>عليه السلام</small> ، ١/٢٠٤، ٢٢٣، ٢٣٨، ٢٦٨	حضرت امام علي بن الحسين <small>عليه السلام</small> = امام سجاد <small>عليه السلام</small> ،
٥١٤، ٧٢/٣، ٦٨، ٥٤، ٢٠/٢	٢٨/٣، ٧٤٢، ١٥٥/٢
حفص، ١/١٣٧، ٢/٣٧، ٢٠/٣٨٨	حضرت پيامبر اكرم <small>عليه السلام</small> ، ١/٤٧، ٧٨، ١٦٥، ٢٩٤
حكيم بن قتيبر، ٢/٧٥٦	٣٣٢، ٣٩١، ٣٩٣، ٤٢٠، ٤٥٨، ٤٦٥، ٦٠٥
حكيم نهشلي، ١/٦٦١	٦٣٢، ٦٣٣، ٦٦٩، ٧٣٠، ٧٥٥، ٨٣١، ٨٦٥
حماد بن سلمه، ٢/٧٣	٨٧٥، ٥٩/٢، ٧٢، ١٢٠، ١٣١، ١٦٤، ٢١٨
حماسي، ١/٨٥٩	٢٦٠، ٣١٤، ٣٤٨، ٣٥٠، ٣٥١، ٤٥٩، ٥٤٣
حمزه، ١/٧٥٤، ٨٣٠، ٣٧/٢، ٦٤٦	٦٢١، ٦٣٦، ٦٨٢، ٧٦٥، ٣٣/٣، ٦٣، ٨٦، ٨٧
حمزه كساني، ١/١٣٧	٢٩٣، ٣٤٣، ٣٤٦، ٤١٨، ٤٩٨، ٥٠٨، ٥٢٢
حمزة بن الحسين الأصفهاني، ٣/٤٠٨	٥٣٤
حوفي، ٢/٣٦٨، ٣٦٩، ٦٨٩، ٦٩٠، ٦٠/٣، ١٨٦	حضرت حوا <small>عليها السلام</small> ، ١/٤٠٧، ٥٠٥
خارنجي، ٢/٢٦٣	حضرت زكريا <small>عليه السلام</small> ، ٣/٢٨
خبتاز، ١/٨٧١	حضرت سليمان <small>عليه السلام</small> ، ١/٥٢٨، ٢/١٥٣، ٣/٩٥
خرقه بنت نعمان بن منذر، ٢/١٢٩	٥٢٦
خطاب، ١/٧٦٣	حضرت شعيب <small>عليه السلام</small> ، ٣/٢٦٦، ٥٠٠
خطام المجاشعي، ١/٦٠٨	حضرت عيسى <small>عليه السلام</small> ، ١/١١١، ٢/٤٦٦، ٣٥

خلفا، ۴۱۸/۳	ریاشی، ۱۵۹/۱
خلف الاحمر، ۷۳/۲، ۳۱۷/۱	رؤیه شاعر، ۳۴۱/۳
خلیل، ۸۷/۱، ۲۳۸، ۲۶۸، ۶۳۲، ۷۳۷، ۷۵۸	رؤیه بن العجاج، ۲/۱۲۴، ۳/۴۷۷
۸۲۷، ۴۴/۲، ۴۵، ۲۰۰، ۲۸۳، ۶۴۸، ۷۵۰	زجاج، ۱۰۰/۱، ۲۶۷، ۲۹۱، ۳۱۷، ۳۴۵، ۳۷۰
۴۳۸، ۳۴۷، ۲۶۸/۳، ۷۶۹	۳۷۱، ۳۷۲، ۴۱۶، ۴۲۳، ۴۴۹، ۴۸۳، ۵۶۱
خندق بصره، ۲۶۸/۱	۶۲۰، ۶۳۲، ۶۴۱، ۶۴۲، ۷۲۵، ۸۰۰، ۸۰۳
خندق کوفه، ۲۶۸/۱	۸۰۹، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۲۲، ۸۲۷، ۸۸۴، ۸۸/۲
خنساء، ۱۱۷/۳، ۱۸۶/۲	۱۳۴، ۱۹۱، ۲۰۸، ۲۳۶، ۳۱۲، ۳۴۶، ۳۸۹
خوارج نهروان، ۳۱۴/۲	۵۴۴، ۵۶۵، ۶۴۶، ۶۸۱، ۷۶۷، ۸۴/۳، ۱۷۲
درة الفواص فی لحن الحواص، ۲۲۱/۳	۱۷۵، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۲۰۹، ۲۳۲، ۲۶۷
دریدیه، ۴۳۸/۲	۳۷۵، ۴۱۵، ۴۲۱
ذبیانی، ۸۱۶، ۲۵۷/۱	زفر بن الحرث، ۵۴۳/۲
ذوالثدیین، ۶۶۹/۱	زلیخا، ۳۳۶/۳
ذو الرمه = ذی الرمه، ۸۸۲/۱، ۲۶/۲، ۳۶۵/۳	زمخشری، ۵۰/۱، ۵۶، ۶۲، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۶
ذی الاصبغ، ۵۰۴/۱	۱۱۷، ۱۸۵، ۲۲۰، ۲۶۹، ۲۸۵، ۲۸۶، ۳۱۵
ذی الرمه غیلان بن عقبه، ۶۹۱/۲	۳۶۷، ۳۹۹، ۴۷۳، ۴۷۴، ۵۰۵، ۵۵۶، ۵۷۱
ربعی، ۵۷۳/۲، ۴۵۹/۱	۵۸۵، ۵۸۷، ۶۰۰، ۶۰۷، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۵۸
ربیع بن خُثیم، ۱۲۴/۲	۷۲۵، ۷۳۳، ۷۶۵، ۷۶۶، ۸۱۳، ۸۱۸، ۸۱۹
ربیعیه، ۱۸۵/۲	۸۲۳، ۸۳۱، ۸۳۶، ۸۳۸، ۸۷۸، ۸۸۴، ۲۰/۲
رفع الخصاصه، ۱۳/۱	۴۵، ۵۸، ۸۳، ۸۴، ۱۱۸، ۱۲۰، ۱۳۴، ۱۶۲
رمانی، ۳۴۵/۱، ۳۷۱، ۵۰۵، ۱۲۷، ۱۵/۲، ۵۰۵	۱۶۴، ۱۷۳، ۱۷۹، ۱۸۱، ۱۸۲، ۲۰۳، ۲۰۵
رویه العجاج، ۳۸۶/۱	۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۶۲، ۲۷۳، ۲۷۸، ۳۰۲
روضات، ۱۵، ۱۴، ۱۱، ۱۰، ۹/۱	۳۰۳، ۳۰۶، ۳۱۴، ۳۳۰، ۳۳۳، ۳۵۲، ۳۵۷
روضات الجنات، ۱۳/۱	۳۵۸، ۳۶۵، ۳۶۸، ۳۷۳، ۴۱۴، ۴۲۳، ۴۲۹
رویه بن عجاج، ۳۴۹، ۲۰۰/۲، ۴۰۹/۱	۴۳۰، ۴۵۲، ۴۷۲، ۴۹۰، ۵۲۸، ۵۵۲، ۵۵۳

٥٢٤، ٢٨١/٣، ٦٣٧/٢، ١٦١/١، سڱاڱي،	٥٧١، ٥٨١، ٦١٤، ٦١٩، ٦٣٥ - ٦٣٧، ٦٤٨،
سلمي، ١٢٦/٢	٦٤٩، ٦٥٦، ٦٥٧، ٦٦٠، ٦٦١، ٦٦٣، ٦٧٦
سواد بن قارب، ٢٣٧/٢	٧٠٣، ٧٠٤، ٧٠٧، ٧١٤، ٧٢١، ٧٣٢، ٧٣٣
سهلي، ٤٧٢/٣	٧٦٥، ٣١/٣، ٤١، ٤٢، ٥٥، ٥٦، ٦٢، ٦٤، ٨٤
سهلي، ١١٥/٢، ٨٢١، ٣٩٠، ٣٧٦، ١٣٧/١،	٨٥، ٨٨، ٨٩، ٩٢، ٩٣، ٩٨، ٩٩، ١١٨، ١١٩
١٥٣، ١٧٩، ١٩١، ٢٨٠، ٦٧٢/٣، ١٧٢، ٣٥٤،	١٢٤، ١٣٣، ١٧١، ١٧٣، ١٧٤، ١٧٥، ١٧٨
٣٦١	١٨١، ١٨٢، ١٨٤، ١٩٠، ١٩٣، ١٩٤، ١٩٧
سيويو، ١١/١، ١٣، ٧٩، ٨١، ٨٤، ١٠٢، ١٢٧،	١٩٨، ٢٠٥، ٢٠٩، ٢١٩، ٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٢
١٧٨، ١٩٨، ٢٢١، ٢٢٣، ٢٩٠، ٣٠٠، ٣١٧،	٢٤٢، ٢٤٦، ٢٤٦، ٢٨١، ٣٣٧، ٣٣٩، ٣٤٥
٣٢٣، ٣٧٨، ٣٩١، ٤٤٠، ٤٥٩، ٤٨٢، ٥١٦،	٣٥٢، ٣٥٧، ٣٦٢، ٣٧٦، ٣٧٨، ٤١٠، ٤١١
٥١٧، ٥٦١، ٥٨٧، ٦٠٧، ٦٠٩، ٦٣٢، ٦٧١،	٤١٢، ٤٢٦، ٤٢٧، ٤٤٩، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٧٩
٧٣٧، ٧٤٢، ٧٥٨، ٧٧٠، ٧٧١، ٨٠١، ٨٠٨،	٤٨٨، ٤٨٩، ٤٩٣، ٤٩٤، ٤٩٩، ٥٢٤، ٥٢٥
٨١٦، ٨٣٧، ٨٦٤، ٨٦٥، ٨٨٣، ١٤/٢، ١٦، ٣٥،	زوجه لوط، ٢٣٠/٣
٥٥، ٥٩، ٦٥، ٦٨، ٧٣، ٨٢، ٨٣، ٨٤، ١٢١،	زهير بن ابي سلمى، ١٤٧/١، ٨٥٨، ٦٧/٢، ٢٣٢
١٢٣، ١٢٤، ١٣٢، ١٤٠، ١٥٨، ١٥٩، ١٨٥،	٣٦٠، ٤٤٢
١٨٦، ٢٠٤، ٢٠٦، ٢٠٨، ٢١٠، ٢١٦، ٢١٧،	زيد بن علي، ١٣٨/٣، ٨٧٧/١
٢١٨، ٢١٩، ٢٢٠، ٢٣٤، ٢٣٦، ٢٦٥، ٢٧٥،	زينب بنت عبدالله بن ابي سلمه، ٨٦٦/١
٣١٢، ٣١٥، ٣٢٣، ٣٤٤، ٣٤٥، ٣٣٧، ٤٣٨،	ساعده بن جويته، ١٦٤/١
٤٤١، ٤٤٣، ٤٥٨، ٤٨٥، ٤٨٩، ٥٣٨، ٥٥٥،	سجيم شاعر، ٣٤١/٣
٥٩٤، ٥١٨، ٦١٩، ٦٣٤، ٦٣٨، ٦٤٦، ٦٤٧،	سڱاڱي، ٢٩٨/٢
٦٤٨، ٦٥٩، ٦٦١، ٦٦٤، ٦٧٨، ٧٠٠، ٧٤٠،	سر الصناعه، ٦٤١/٢
٧٦٣، ٧٦٦، ٧٦٩، ٣/٣، ٤٤، ٦٥، ١٢٧، ١٧٢،	سعد بن مالك، ٣٥٠/٣
١٧٧، ١٨١، ١٨٣، ١٨٨، ١٨٩، ١٩٥، ١٩٦،	سعيد بن ادريس بصري، ١٣٢/١
٢٠٧، ٢٠٩، ٢١٠، ٢٣١، ٢٤٣ - ٢٤٧، ٢٦٢،	سعيد بن جبير، ٦٧١/٢، ٧٩/١
٢٦٥، ٢٦٨، ٢٦٩، ٢٨٩، ٣٠٠ - ٣٠٢، ٣٤٧،	سفر السعاده، ٢٩٨/٢



۳۴۸، ۳۶۰، ۳۶۴، ۴۰۵، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۳۸	شرح درّه، ۸۷۱/۱
۴۴۹، ۴۵۳، ۵۱۴	شرح عمدہ، ۵۲۶/۱
سید بطیموسی، ۶۴۲/۱	شرح قصیده، ۱۴/۱
سید مرتضی، ۴۴۸/۳	شرح کافیہ، ۸۶۴، ۱۷۶/۱
سید نبیل محمد باقر خونساری، ۱۳/۱	شرح مفصل، ۷۴۸/۱
سیرافی، ۸۰۰، ۷۵۸، ۶۸۵، ۶۲۸، ۵۱۵، ۲۱۷/۱	شعیب، ۵۰۰/۳
۸۴/۲، ۱۱۰، ۱۵۹، ۲۰۸، ۲۳۷، ۲۵۶، ۳۴۵	شلوبین، ۶۵/۱، ۱۱۶، ۱۱۷، ۲۳۶، ۲۴۶، ۲۹۱
۳۴۶، ۵۶۱، ۶۱۶، ۳۶۱/۳، ۴۸۹، ۵۱۲	۳۲۶، ۶۶۹، ۸۵۷، ۱۵/۲، ۲۱۸، ۲۲۰، ۳۸۴
سیوطی، ۷/۱	۳۸۵، ۴۹۲
شارح رضی، ۱۳۷/۱، ۱۷۲، ۱۸۷، ۲۰۵، ۲۹۲	شماخ الاسدی، ۲۹۴/۲
۵۳۶، ۵۵۷، ۶۰۹، ۶۸۲، ۷۴۳، ۴۸۱/۳	شنوءہ، ۲۷۵/۲
شاطبی، ۶۴۷، ۲۶۳، ۱۸۳/۲	شواذ، ۷۱/۳
شافعی، ۶۴۱، ۲۵۶/۲	شهاب الدین، ۳۳۴/۲
شجری، ۲۲۳، ۱۵۰/۱	شیبان، ۴۰۸/۱
شرح الاشارہ، ۱۲/۱	شیبانی، ۴۲۳/۱
شرح التسهيل، ۱۳/۱	شیخ شهاب الدین، ۴۳۶/۱
شرح الشواهد الصغری، ۱۳/۱	شیرازیات، ۱۲۶، ۱۲۵/۲
شرح الشواهد الکبری، ۱۳/۱	صاحب تسهیل، ۸۷۹/۱
شرح اللّمحه، ۱۴/۱	صاحب کتاب المحکم، ۴۷۵/۱
شرح ایضاح، ۶۴۲/۱	صاحب مستوفی، ۶۰۲/۱
شرح بعیش، ۵۱۶/۲	صاحح، ۲۱۱/۲، ۴۰/۱
شرح تسهیل، ۷۳۵/۱	صاحح اللغة، ۱۳۲، ۶۰/۱
شرح جزولیه، ۲۰۹/۲	صحیح، ۸۷/۳
شرح جمل، ۲۴۱/۳، ۵۹۸، ۲۳۲/۲	صحیح بخاری، ۶۱۵، ۳۹۱/۱
شرح جمل صغیر، ۱۱۰/۱	صحیح مسلم، ۳۹۱/۱

عبدالله، ۱۹/۲، ۸۵	صدرالافاضل (شاگرد زمخشری)، ۵۸۱/۲
عبدالله بن بادیه طایبی، ۴۸۸/۲	صرفیون، ۱۹۲/۲، ۳۰۱/۳
عبدالله بن زبیری، ۷۳۲/۱	صفا، ۴۹۹/۳
عبدالملک جوینی، ۲۵۶/۲	صفار، ۶۳۸/۲، ۲۶۸/۳
عبدالوارث، ۳۸۶/۱	صفاریه، ۶۳۵/۲
عبد یغوث، ۲۵/۲، ۲۶	صفه، ۳۳/۳
عبیدالله بن قیس، ۱۲۷/۱	صهیب، ۸۶۵/۱
عثمان، ۲۸/۳، ۴۹۸	صیرافی، ۴۵۸/۱
عجاج، ۵۴/۱	طائی، ۱۶۴/۱، ۴۰۴/۲
عدی بن زید، ۶۸۹/۲	طالوت، ۴۷۶/۳
عدی بن زید عبادی تمیمی، ۲۶۱/۲، ۵۶۲	طایفه بنو قفعی، ۴۵۲/۱
عرب های عالیہ، ۷۹/۱	طایفه بنی اسد، ۳۴/۲
عروسی، شیخ امین الدین، ۷۳۹/۲	طایفه حنفیه، ۶۴۱/۲
عروة الجزام، ۴۹۱/۱	طایفه طيء، ۴۳۹/۲
عروة بن الورد، ۵۲۳/۳	طایفه غنم، ۱۸۵/۲
عروة بن زبیر، ۸۷/۳	طبرانی، ۴۲۰/۱
عزیز، ۸۳۱/۱	طبرسی، امین الدین، ۸۲۹، ۲۲۶/۱، ۳۶۲/۳
عطف بر توهم مرکب بر مفرد، ۶۲۱/۲	طبری، ۴۵۰/۳، ۶۳۶، ۴۱۱/۱
علمای زیدیه، ۴۸۸/۳	طرفه بن العبدی البکری، ۳۲۹/۲
علمای علم عروض، ۳۲۱/۲	طی، ۴۵۱/۱
علمای علم معانی، ۶۶۸/۱	عاصم، ۸۳۰/۱، ۱۱۴/۲، ۹۹/۳
علمای علم معانی و بیان، ۶۳۴/۲	عامر، ۴۵۰/۳
علمای معانی بیان، ۳۷۳/۲	عایشه، ۸۷/۳، ۵۳۱
علمای نصارای نجران، ۸۳۱/۱	عبدالرحمان حسان، ۱۹۴/۱
علمای یهود، ۷۶۶/۲	عبدالقاهر، ۲۸۶/۱

- علی ابن حمزه کسائی امام نجات کوفه، ۳۹/۲  
 علی بن ابی العاصیه، ۶۶۹/۱  
 علی بن اسماعیل موسوی، ۵۸۸/۱  
 علی بن عیسی، ۱۹/۲  
 علی بن عیسی ربیع شیرازی، ۳۷۴/۱  
 عمار بن ابی ربیع، ۱۲۵/۱  
 عمدة المطالب، ۱۳/۱  
 عمر، ۴۹۸/۳، ۸۶۵/۱  
 عمر ابن عبد العزیز، ۴۹۸/۳  
 عمران بن ابراهیم، ۵۸۷/۱  
 عمر بن ابی ربیع، ۱۶۳/۲، ۱۹۳، ۴۴/۱  
 عمر بن خطاب، ۴۹۹، ۲۲۱/۳  
 عمر بن عامر، ۱۹۴/۳  
 عمر بن عبدالعزیز، ۴۹۹/۳، ۱۱/۱  
 عمر بن معدیکرب، ۳۰۰/۳  
 عمرو بن هند، ۴۳۵/۱  
 عمرو عاص، ۳۲۰/۱  
 عنترة بن ابی شداد عیسی، ۴۲۱/۲، ۶۶۳، ۵۷۰/۱  
 عنزة بن اسد بن ربیع، ۵۱۲/۱  
 عیسی، ۳۷۴/۲  
 عیسی بن عمر، ۱۳۴/۲  
 عیسی بن عمر ثقفی، ۷۳/۲  
 عیسی بن عمرو، ۶۲۸، ۶۲۷/۲  
 غزوة، ۴۴۱/۲  
 فارس، ۳۱۸/۱  
 فارسی، ابوعلی، ۱۸۸/۱، ۲۲۱، ۲۸۹، ۳۰۰  
 ۳۶۸، ۳۷۱، ۳۹۵، ۴۵۹، ۵۲۰، ۵۶۳، ۵۶۴  
 ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۴۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۴۰، ۷۵۸  
 ۷۷۱، ۸۲۲، ۸۲۴، ۸۲۷، ۸۳۷، ۸۷۶، ۸۸۲  
 ۲۵/۲، ۳۵، ۵۴، ۷۲، ۷۴، ۱۱۰، ۱۱۳، ۱۲۷  
 ۱۳۰، ۱۶۰، ۱۷۴، ۱۹۰، ۲۷۱، ۲۷۴، ۳۵۹  
 ۳۸۵، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۴۹، ۴۶۸، ۴۷۲، ۴۹۰  
 ۴۹۲، ۴۹۳، ۵۱۳، ۵۷۳، ۶۱۶، ۶۱۸، ۶۴۱  
 ۶۴۵، ۶۸۹، ۷۰۲، ۷۱۹، ۷۶۴، ۷۲/۳، ۵۹، ۷۲  
 ۹۹، ۱۲۴، ۱۷۹، ۱۸۴، ۱۸۶، ۱۸۷، ۲۰۴، ۲۰۵  
 ۲۳۶، ۲۴۷، ۲۶۲، ۲۶۷، ۲۸۶، ۲۹۳، ۴۸۱  
 ۵۲۲، ۵۱۲  
 فاطمه خزاعیه، ۶۶۴/۱  
 فتح، ۱۴۳/۳  
 فخر رازی، ۱۱۰/۱، ۲۲۶، ۸۷/۲، ۳۳۴، ۶۴۱  
 ۱۹۹/۳  
 فزاز، ۷۲۷/۱  
 فراء، ۶۷/۱، ۱۵۵، ۱۹۸، ۲۰۸، ۲۲۲، ۲۴۹  
 ۳۱۷، ۳۲۱، ۴۰۸، ۴۲۳، ۵۰۰، ۵۵۳، ۵۵۴  
 ۶۰۹، ۶۲۰، ۶۳۴، ۶۵۸، ۷۷۹، ۸۰۱، ۸۳۷  
 ۸۷۶، ۱۴/۲، ۱۹، ۴۴، ۴۸، ۵۴، ۲۳۳، ۲۵۶  
 ۳۶۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۶۱۱، ۶۴۶، ۶۵۵، ۶۵۶  
 ۶۷۱، ۶۹۳، ۷۲۱، ۷۲/۳، ۸۶، ۸۹، ۹۷، ۱۱۹  
 ۲۶۴، ۲۶۵، ۳۵۲، ۳۷۵، ۴۸۸  
 فرزددق، ۱۰۷/۱، ۱۵۶، ۲۸۸، ۳۲۸، ۳۳۶، ۴۰۱

٢٥٦/٢، ٨٠١، ٣٩٥، ٨٥/١، قُطرب،	٥٩، ٥٦، ٥٥، ٢٥/٢، ٨٢٠، ٦٧٦، ٦٦٢، ٦٢١
٥٣١/٣، ٦١٨/٢، قنبل،	٢٦٦، ٢٣٣، ١٩١، ١٧٣، ١٧٢، ١٥٥، ١٢٦، ٦٥
٢٢٤/٣، قوم جرهم،	٧٤٢، ٦٥٧، ٤٩٤، ٤١١، ٣٩٠، ٣٢١، ٢٧١
٣٧٥، ٣٧٤/١، قيس بن زهير،	٤٩٨، ٤٩٥، ٢٤١/٣، ٧٧٠، ٧٤٣
٦٠/٢، قيس بن ملوح،	فرزندان زياد بن ابيه، ٨/١
١٩٨/٣، ٥٩٥، ٤٤١/٢، كافيه،	فرعون، ٥٠٩/٣، ٥٧/٢، ٤٦/١
٢٦٣/٢، كثير بن غره،	فرهنگ دهخدا، ١١/١
كسائي، ٧٩/١، ٨١، ١٥٧، ١٥٨، ١٥٩، ١٨٢،	فصيح، ٧٥٥/٢
٢٦٨، ٢٦٩، ٣٠٠، ٣١٧، ٣١٨، ٣٢٣، ٤٥٩،	قاضي ابويوسف، ١٨٢/١
٦٠٩، ٦٣٤، ٧٢٥، ٧٥٣، ٧٥٦، ٧٦٤، ٨٣٠،	قبيله بلحارث، ٢٧٥/٢
١٩/١٤، ١٩، ٤٤، ٤٥، ٤٨، ٥٤، ٨٧، ١١٨،	قبيله بنى تميم، ٧٤٣/٢
١٧٢، ١٧٤، ٢٣٣، ٢٨٣، ٣١٢، ٣٨٩، ٤٨٨،	قبيله بنى ضب، ٦٥/٢
٥٥٣، ٦١١، ٦٤٦، ٦٥٥، ٦٥٦، ٦٩٣، ٧٠٠،	قبيله سليم، ٧٥٢/١
٤٠/٣، ١٩٣، ١٩٤، ٢٥٤، ٢٦٦، ٢٨٩، ٣٥٢،	قبيله طى، ٢٧٥/٢
٤٧٥، ٥٠٦، ٥٠٩،	قبيله عبد قيس، ٥٧٠/١
كشاف، ٨٢٣/١، ٢٣٤، ٢٣٤، ٧٦٥، ١٧٨/٣،	قبيله فرزديق، ٤٤٥/١
٢٦٢، ٤١٧، ٤١٨،	قتاده، ٢٩٩/٣
كعب، ٦٦٠/١، ٨٧٣،	قتيبى، ٣٦٨/١
كعب بن زهير، ٤١١/٢، ٥٢٣/٣،	قتيله بن حارث، ٨٧٥/١
كعب بن مالك، ٢٠٦/١،	قراء سبعة، ٩٦/٣، ٦٢٨/٢، ٨٠٧/١
كميت، ٤٥/١، ٣٧٢/٣،	قريش، ٢٩٣/٣، ٦٣٦/١
كميت اسدى، ٨٥/٢،	قرونى، ٢٨/٢
كوفه، ٣١٧/١، ٤٥٨،	قطامى، ٥٢٣/٣
كوفى، ٢٢١/٢،	قطامى عمير بن شميم، ٥٤٣/٢
كوفيون = كوفيين، ٨٥/١، ١٥٦، ٢٢١، ٢٥٧،	قطر النداء، ١٤/١

۲۶۷، ۳۴۵، ۳۷۲، ۳۸۳، ۳۸۷، ۴۰۹، ۴۲۱	۲۰۴، ۲۳۳، ۲۶۸، ۲۷۰، ۲۷۱، ۳۱۶، ۳۲۳
۴۳۲، ۴۳۶، ۴۶۳، ۴۷۲، ۴۸۳، ۵۱۷، ۵۵۲	۳۴۴، ۳۴۵، ۴۴۳، ۴۹۲، ۵۷۴، ۶۴۶، ۴۲/۳
۶۰۱، ۶۱۵، ۶۲۸، ۶۴۲، ۶۵۷، ۶۷۶، ۶۸۲	۴۶، ۹۴، ۱۸۳، ۲۰۷، ۳۰۲، ۳۶۴، ۴۵۸، ۵۱۸، ۵۱۹
۷۲۷، ۷۲۸، ۷۴۳، ۷۵۲، ۷۶۰، ۷۷۲، ۸۱۴	متأخرین = متأخران، ۳۸۳/۱، ۵۹۱/۲
۸۲۵، ۸۸۴، ۶۵/۲، ۶۸، ۷۶، ۱۳۴، ۱۵۳، ۱۶۳	متقدمان از نحوین، ۵۹۱/۲
۱۶۵، ۱۷۱، ۱۷۴، ۱۹۱، ۲۰۰، ۲۲۳، ۲۶۷	مستثنی، ۴۶/۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۲۹۸، ۳۷۲، ۳۷۳
۲۶۸، ۲۹۰، ۳۱۶، ۳۷۴، ۳۷۹، ۳۹۴، ۴۱۴	۳۷۷، ۷۵۱، ۸۸۲، ۵۱۱/۲، ۵۱۱/۳، ۵۷/۳، ۶۱، ۱۲۹
۴۶۸، ۴۸۵، ۵۱۲، ۵۵۳، ۶۱۱، ۶۵۷، ۶۵۸	۳۶۵، ۴۰۹، ۴۹۸، ۵۲۴
۶۶۰، ۶۶۲، ۶۷۱، ۶۷۳، ۶۷۶، ۶۹۲، ۷۱۴	مجاثع، ۴۴۵/۱
۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۴۰، ۷۵۳، ۶۱/۳، ۶۴، ۸۴	مجمع البحرين، ۲۱۶/۲
۱۱۷، ۱۷۳، ۱۹۴، ۳۳۹، ۳۴۲، ۳۵۸، ۳۷۴	مجمع البیان، ۲۲۲/۱، ۲۲۶، ۲۳۶، ۸۲۹
۳۷۵، ۴۰۷، ۴۱۴، ۴۱۹	۳۶۶/۲، ۶۸۱، ۳۲/۳، ۱۱۹، ۲۵۲، ۳۶۲، ۴۸۸
لیبد، ۱۰۹/۲، ۶۶۰/۱	محتسب، ۲۹۴/۱
لیبد بن ابی ربیع، ۲۴۸/۱، ۴۵۸	محک اللغة، ۳۹۳/۱
لیبد شاعر، ۴۶۶/۱	محکم، ۳۹۳/۱
لحیانی، ۱۰۵/۱، ۲۴/۲	محمد بن حبیب، ۶۰۰/۲
لسان العرب، ۳۹۶/۱	محمد بن علی، ۲۸/۳
مـازنی، ۱۹۸/۱، ۳۲۳، ۴۲۳، ۵۶۴، ۷۲۵	محمد بن مروان، ۶۷۱/۲
۲۰۹/۲، ۲۷۴، ۲۸۸، ۲۹۳، ۳۲۳، ۴۵۸/۳	محمد بن مسعود زکی، ۷۲/۳
مالقی، ۶۲/۱، ۷۶۴	محمد بن مسعود غزنی، ۷۶۳/۱
میراقی، ۳۶۱/۳	مختصر الخرقی، ۱۲/۱
میرد، ۷۹/۱، ۸۷، ۱۰۲، ۱۲۸، ۱۹۸، ۲۰۴، ۲۹۱	مدینه، ۴۷۳/۱
۳۰۰، ۳۸۶، ۳۸۷، ۴۲۱، ۴۲۳، ۵۱۷، ۵۲۰	مراد بن سعید، ۱۲۱/۲، ۱۲۹، ۱۹۵/۳
۵۳۶، ۵۵۲، ۶۲۸، ۶۳۲، ۷۳۶، ۷۴۱، ۷۵۵	مربع، ۱۰۷/۱
۷۵۶، ۷۵۹، ۸۰۰، ۸۸۴، ۱۲۲/۲، ۱۵۳، ۱۹۰	مروه، ۴۹۹/۳

- مسائل حلیات، ٧٢/٢ مکی، ٢٤٥/٢، ٢٦٦، ٣٩٨، ٥٥/٣، ٩٦، ١٧٦،  
 مسائل هیئتات، ١٣٢/٢ ٢١٩، ٢٢٩، ٢٤١  
 مسعود، ١٢٤/٢ منافقین، ٧٦٦/٢  
 مسند شافعی، ٣٩٣/١ مناقب، ٦٤١/٢  
 مشرکین، ٧٧٠، ٧٦٦/٢ منطقویون، ٥٨٤/٢  
 مصحف ابی، ٧٢٣/١ مواضع من اعرابه، ١٧١/٢  
 مصر، ١٢/١ مهدوی، ٦٤٥، ٤٣٨/٢  
 مطریزی (ناصر بن ابی المکارم فقیه حنفی) مهلهل بن ربیعہ، ١٣١/٢، ٨٧٨/١  
 معتزلی، ٦٤٥ میسون، ٦٢١، ٤٢/٢  
 مطول، ٦٣٤/٢ میسون بنت بجدل زوجہ معاویہ، ٨٧٧/١  
 مطیح بن یأس، ١٢٨/٢ نابغہ، ٢٠٦، ١٢٤، ٤٩/٢  
 مظفر، شیخ محمدرضا، ١٦/١ نابغہ جعدی، ٢١٤/٣  
 معاویہ، ٦١٧/٢، ٤٥٨، ٣٢٠/١ نابغہ ذبیانی، ١٥٣/٢، ٤٢٠، ٢١٩/١  
 معتزلہ، ٣٤٥، ٣٤٤/٣، ٣٦٤/١ نابغہ شاعر، ١٧٣/٣  
 معجم، ٤٢٠/١ نافع، ١٢٣، ٣٩/٢، ٥٣٨، ١٣٧/١  
 معد بن مالک، ٧٣٧/١ نافع مدنی، ١٢٧/١  
 معدی کرب، ١٣٧، ١٢٦/٢ نجدیون، ١١٣/٢  
 مغاریہ، ٥٦٥، ٤٢٩/٢، ٤٤٩/١ نجم الائمه (رضی)، ٢٩١، ٢٦٨، ٢٣٨، ٢٢٢/١  
 مغنی اللیب، ٢٩٥/٢، ٢٨، ١٥، ١٤، ١٣، ١٢/١ ٣٤٢، ٣٨٦، ٣٨٧، ٣٩٥، ٣٩٦، ٤٤٠، ٤٦٤  
 مغیرہ بن أسود، ٤٠/٣ ٤٨٣، ٥٥٣، ٦١٣، ٦٥٨، ٦٧٠، ٧٢٠، ٧٤٨  
 مفتاح الغیب، ٤٨٨/٣، ٢٢٦/١ ٧٥٨، ٨٠١، ٨٠٦، ٨٣٦، ٨٣٧، ٧٥/٢، ١٥٣  
 مفصل، ٤٢٣، ٩٢/٣، ٣٠١، ٢٣٣/٢ ١٥٦، ١٩٠، ٢٠٣، ٥٩١، ٦٤٤، ٦٧١، ٦٧٤  
 مقتضیہ، ٢٣٣/٢ ٦٨٨، ١٤٣/٣، ١٩١، ٣٤٩، ٤٣٩  
 مقرب، ١١٤/١ نحاس، ١٨٥/٢، ٨٢٧، ٧٣٠، ٧٢٧/١  
 مکہ، ٥٣٤/٣، ٣٩١، ٢٣/١ نحویون = نحویین، ٥١٨، ٤٧٧، ٤٧٢، ٤٣٣/١

هارون بن یحیی، ۵۷/۲	۶۰۰، ۶۰۷، ۶۲۸، ۶۴۰، ۶۴۲، ۶۶۶، ۷۲۶
هارون الرشید، ۱۸۲/۱، ۶۴۵، ۶۴۶	۷۴۵، ۷۴۹، ۷۶۲، ۸۵۷، ۸۸۳، ۱۱۸/۲، ۱۲۰
هذلی، ۵۸۷/۱	۱۳۷، ۲۱۸، ۲۵۶، ۳۱۶، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۴۵
هذیلی، ۶۱۷/۲	۳۷۳، ۳۸۲، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۹، ۳۹۸، ۴۱۴
هروی، ۲۰، ۱۹/۲	۴۵۸، ۴۶۴، ۴۶۸، ۴۷۲، ۴۹۲، ۴۹۵، ۴۹۹
هشام، ۲۱۱/۲، ۷۶۴، ۳۸۷/۱، ۲۸۹، ۲۵۶	۵۱۲، ۵۲۵، ۵۴۲، ۵۸۴، ۶۱۱، ۶۲۹، ۶۳۱
۳۷۹، ۴۵۸، ۶۴۶، ۶۷۱، ۶۹۱، ۲۶۶/۳، ۲۷۱	۶۴۰، ۶۶۰، ۶۷۵، ۶۸۱، ۶۸۸، ۷۰۲، ۷۰۷
۵۰۹، ۳۶۹	۷۱۳، ۷۶۳، ۷۶۸، ۱۴۳/۳، ۱۷۱، ۱۸۱، ۱۸۳
هلال بن امیه، ۲۰۶/۱	۱۸۴، ۱۹۰، ۱۹۲، ۱۹۸، ۲۰۶، ۲۱۴، ۲۲۹
همزه، ۷۲۵/۱	۲۴۵، ۲۴۶، ۲۵۳، ۲۶۹، ۲۷۶، ۲۸۳، ۳۰۱
همسر نوح، ۲۳۲/۳	۳۶۱، ۳۶۹، ۳۸۵، ۴۰۲، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۷
هند زوجه ابی سفیان، ۳۴۸/۲، ۴۷۰/۱	۴۰۸، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۱، ۴۲۳
یحیی، ۳۱۸/۱	۴۲۵، ۴۴۰، ۴۵۶، ۴۷۴، ۴۷۸، ۵۰۸، ۵۱۶
یحیی بن خالد برمکی، ۳۱۷/۱	نزهة الادب، ۶۰۰/۱
یحیی بن زیاد العیسی، ۳۲۰/۱	نصارا، ۶۰۴/۱
یزید بن حکم، ۵۹/۲	نصربن سیار، ۵۵۷/۲
یزید بن عبد الملک، ۱۷۲/۲	نضر بن شمل، ۶۳۴/۱
یزیدی، ۷۳/۲	نعمان بن منذر، ۲۰۷/۱
یعقوب ابن اسحاق السکیت، ۵۲۴/۳	نمر بن تولب، ۲۰۳/۱
یعقوب بن اسحاق خضرمی، ۷/۱	نمرود، ۶۷۲/۲
یمن، ۳۵۸/۳	نهشل، ۴۴۵/۱
یوسف بن سیرافی، ۶۵۷/۲	واثق بالله، ۴۶/۳
یهود، ۶۰۴/۱	والی بصره، ۱۰/۱
یهود اهل خیبر، ۳۶۶/۲	وزیر هارون الرشید، ۳۱۷/۱
یهود مدینه، ۳۶۶/۲	وفیات الاعیان، ۱۰/۱

## اصطلاحات و موضوعات

- «آ» برای ندای دور، ۶۰/۱  
 «آ» حرف ندا، ۶۰/۱  
 آینده محقق الوقوع به منزله ماضی است، ۱۹۶/۳  
 اباحه و تخییر و فرق آنها، ۲۶۲/۲  
 ابتدای به نکره و مسوغات آن، ۵۹۱/۲  
 ابوالاسود، شاگردان، ۱۱/۱  
 ابوالاسود کیست؟، ۱۰/۱  
 ابوالاسود و آموزش نحو، ۹/۱  
 ابوالاسود، وفات، ۱۱/۱  
 اخبار از وقوع فعل، ۵۰۳/۳  
 اخبار اشراف بر فعل، ۵۰۳/۳  
 اختصاص و شرط آن در بعضی ظروف مکان، ۱۸۳/۳  
 ادیب از چه چیز غافل نباشد، ۲۴/۳  
 اذا برای زمان حال است بعد قسم، ۳۳۲/۱  
 اذا برای زمان گذشته، ۳۳۲/۱  
 اذا برای مفاجات، ۳۱۴/۱  
 اذا از ظروف لازم الاضافه، ۲۹۳/۱  
 إذ اسم برای زمان ماضی، ۲۸۳/۱  
 إذ اسم برای زمان ماضی به عنوان ظرف، ۲۸۳/۱  
 إذ اسم برای زمان مستقبل، ۲۸۶/۱  
 اذا شرط در استقبال است، ۴۶۶/۲  
 اذا شرطیه، ۵۸۹، ۳۲۹، ۳۱۴/۱  
 اذا شرطیه و عدم عمل کردن جواب آن در ماقبل، ۳۳۷/۱  
 اذا ظرف برای قسم، ۳۳۳/۱  
 اذا ظرف زمان و مکان، ۳۱۶/۱  
 اذا غیر فجائیه ظرف برای استقبال، ۴۰۲/۳  
 اذا فجائیه، ۵۸۹، ۳۲۸، ۳۱۵، ۳۱۴/۱  
 اذا فجائیه به معنای حال، ۳۱۵/۱  
 اذا فجائیه به منزله فاء، ۶۰/۳  
 اذا فجائیه و ماهیت آن، ۳۱۵/۱  
 اذا مفعول اعلم، ۳۳۱/۱  
 اذا و استعمال در غیر مفاجات، ۳۲۷/۱  
 اذا و اقوال درباره آن، ۳۱۵/۱  
 اذا و اقوال در ناصب آن، ۳۳۴/۱  
 إذ برای تعلیل مانند «لام»، ۲۸۶/۱  
 إذ برای زمان ماضی به عنوان مفعول به، ۲۸۳/۱



- ۱/۲۹۹، اِذْ برای ظرفیت،  
 ۱/۲۹۰، اِذْ برای مفاعلات،  
 ۱/۲۸۴، اِذْ به عنوان بدل از مفعول به،  
 ۱/۲۹۲، اِذْ به معنای تحقیق،  
 ۱/۲۹۹، اِذْ به معنای تعلیل،  
 ۱/۲۸۸، اِذْ تعلیلیه،  
 ۱/۲۹۲، اِذْ زاید باشد برای تأکید،  
 ۱/۳۰۰، «اِذْ ما» از ادات شرط جازم دو فعل،  
 ۱/۲۸۴، اِذْ مضاف الیه برای اسم زمان قبل،  
 ۱/۶۷، اِذْ، چگونگی عمل آن،  
 ۱/۶۴، اِذْ حرف اول است یا اسم؟،  
 ۱/۶۵، اِذْ، معنای آن،  
 ۱/۶۶، اِذْ و تلفظش هنگام توقف،  
 ۱/۲۵۰، ۲/۲۱۸، ۳/۱۲۳، استثنا مفرغ،  
 ۳/۱۳۱، استثنا و احتمالات در آن،  
 ۱/۲۴۶، استثنا و افاده تخصیص،  
 ۳/۴۷۴، استثنای مفرغ در جمله نافی،  
 ۳/۵۰۴، استعمال فعل فقط اراده بر فعل،  
 ۱/۵۲، ۵۳، ۱۵۵، ۱۸۷، استفهام انکاری،  
 ۲/۲۱۸، ۳۰۲،  
 ۱/۳۹۰، استفهام برای تقریر،  
 ۱/۵۷، استفهام به معنای استبطاء،  
 ۱/۵۶، استفهام به معنای امر،  
 ۱/۵۴، استفهام به معنای انکار توییخی،  
 ۱/۵۲، استفهام به معنی تسویه،  
 ۱/۵۶، استفهام به معنای تعجب،  
 ۱/۵۶، استفهام به معنای تهکم،  
 ۱/۴۸، ۴۳، استفهام تصدیقی،  
 ۱/۴۸، ۴۴، استفهام تصویری،  
 ۱/۵۶، ۱۶۱، ۱۸۹، ۳۹۰، استفهام تقریری،  
 ۲/۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶،  
 ۱/۵۴، ۵۶، ۱۵۶، ۳۹۰، استفهام توییخی،  
 ۱/۱۵۶، ۱۶۱، ۳۹۰، استفهام حقیقی،  
 ۱/۱۵۷، استفهام زمانی،  
 ۱/۱۵۵، ۱۵۶، استفهام طلبی،  
 ۱/۵۲، استفهام و معانی غیر حقیقی آن،  
 ۲/۵۸۲، اسمای شرط و استفهام و اعراب آنها،  
 ۳/۱۳۷، اسمای موصول و احکام متعلق به آن،  
 ۲/۵۳۸، اسمای نکره مبتدا اند نزد سیبویه،  
 ۳/۵۱۸، اسم بعد از اما و صور چهارگانه آن،  
 اسم شرط مبتدا واقع شود، فعل شرط به تنهایی  
 خبرش باشد، ۲/۵۸۴  
 اسم شرط مبتدا و جمله جزای شرط خبرش،  
 ۲/۵۸۴  
 اسم شرط مبتدا و مجموع شرط و جزا خبر،  
 ۲/۵۸۵  
 اسم شرطی که مبتدا واقع شده نیاز به رابط دارد،  
 ۲/۷۱۵  
 اسم ضیع برای مؤنث و ضیعان برای مذکر، ۳/۴۲۱  
 اسم غیر منصرف جرش به فتحه می‌باشد، ۳/۴۵۲  
 اسم فاعل برای هر سه زمان (ماضی، مستقبل، حال)، ۲/۵۶۱

- اسم فاعل جایز است که حذف شود و معمولش  
باقی بماند، ۵۶۳/۲
- اسم فاعل در حرکات و سکون مطابق فعل مضارع  
است، ۵۶۱/۲
- اسم فاعل در عمل با فعل خود مخالفت ندارد،  
۵۶۳/۲
- اسم فاعل گاهی از فعل متعدی و گاهی از لازم به  
دست می‌آید، ۵۶۱/۲
- اسم فاعل و تقدم منصوب، ۵۶۲/۲
- اسم فاعل و جواز فاصله دو معمولش (فاعل و  
مفعول)، ۵۶۴/۲
- اسم فاعل و صفت مشبیه و تفاوت آنها، ۵۶۱/۲
- اسم فاعل و عطف بر فعل، ۵۶۵/۲
- اسم فاعل و قیح حذف موصوف در آن، ۵۶۴/۲
- اسم فاعل، هم سببی می‌آید و هم اجنبی، ۵۶۲/۲
- اسم فاعلی که به معرفه اضافه شده و حکم آن،  
۴۷۴/۳
- اسم کان و عدم تقدم آن بر کان، ۲۰۹/۳
- اسم مبین نباید ضمیر باشد بلکه باید اسم ظاهر  
باشد، ۱۹۰/۳
- اسم مجرور مشتغل عنه متعلق به فعل محذوف،  
۵۱۷/۲
- اسم مرفوع بعد از ظرف و جار و مجرور، ۵۱۰/۲
- اسم معرفه تمیز واقع نمی‌شود، ۱۳۳/۲
- اسم مفعول اجوف واوی و جمع دو واو، ۳۰۱/۳
- اسم منصوب بعد از «حَبْذا» و اختلاف در آن، ۵۷۳/۲
- اسم و خبر نواسخ و تشخیص آنها در هنگام تردید،  
۵۴۱/۲
- اسم‌های منصوب با عناوین مختلف، ۱۲۶/۳
- اسمی که تأکید اسم ظاهر باشد مثل: «جائنی زید  
نفسه»، ۱۸۹/۳
- اسناد در اسماء، ۴۳۹/۳
- اسناد در افعال، ۴۳۹/۳
- اسناد در حروف، ۴۳۹/۳
- اسناد معنوی، ۴۳۹/۳
- اضافه لفظیه، ۳۷۱/۳، ۷۳۲/۲
- اضافه معنوی، ۳۷۱/۳
- اضافه معنوی و حقیقی، ۷۳۳/۲
- اضراب، ۱۵۵/۱، ۱۵۶
- «اعجبنی ما صنعت» در کلمه ما سه وجه است،  
۱۴۰/۳
- «اعجبنی من جائک» در کلمه من دو احتمال  
است، ۱۴۰/۳
- اعداد معدوله، ۴۰۹/۳
- افعال استثنایی، ۳۴۶/۲
- افعال قلوب، ۸۱/۱
- افعال لازم و تعدی بدون حرف جرّ مثل «شکر»،  
۵۲۵/۲
- افعال مقاربه، ۸۱/۱
- افعال ناقصه، ۸۱/۱
- (أَفْسَى اللَّهِ شَكُّ) دو وجه برای اسم مرفوع،  
۱۱۶/۳

- (إِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ) و تقدم متعلق جبار و  
 مجرور، ۲۸۱/۳  
 (أَكْلُهَا دَائِمٌ وَظِلُّهَا) ای: «و ظلها دائم»، ۳۴۸/۳  
 اکوان خاص، ۲۵۴/۳  
 اکوان عام، ۲۵۴/۳  
 اگر اسم و خبر «کان» اگر یکی معرفه و دیگری  
 نکره باشد؛ معرفه اسم است، ۵۴۳/۲  
 آلا برای تنبیه مخاطب، ۲۳۱/۱  
 إلابه معنای استثنا، ۲۴۳/۱  
 إلابه معنای غیر، ۲۴۵/۱  
 آلا به معنای غیر و فرق آن با غیر، ۲۴۸/۱  
 إلابه منزله واو عطف، ۲۴۹/۱  
 آلا در آیه: إِلَّا تَنْصُرُوهُ، ۲۵۱/۱  
 آلا زاید، ۲۵۰/۱  
 ال استغراق افرادی، ۱۷۵/۱  
 ال استغراق صفاتی، ۱۷۵/۱  
 ال استغراقیه، ۱۷۵/۱  
 إلامعامل رفع مستثنا، ۲۴۴/۱  
 إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَكَفَرَ فَيَعَذِّبُهُ جُمْلَهُ مستثنا واقع شده،  
 ۲۳۳/۳  
 (إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ) کلمه نفسه و حمل بر تأکید،  
 ۹۰/۳  
 الّا و اختلاف در عامل رفع، ۲۴۴/۱  
 إلامعامل نصب مستثنا، ۲۴۳/۱  
 (أَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ) تعلق یوم به  
 مصروفا، ۵۷/۳  
 ال برای استغراق حقیقی، ۱۸۳/۱  
 ال برای استفهام، ۱۸۵/۱  
 ال برای عهد حضوری در چهار مورد، ۱۷۴/۱  
 ال تعریف ماهیت، ۱۷۶/۱  
 ال جانشین ضمیر مضاف الیه، ۱۸۵/۱  
 ال جنسی اشاره به معهود جنسی، ۱۷۷/۱  
 ال حرف تعریف، عهدیه است یا جنسیّه، ۱۷۳/۱  
 ال در الرسول برای عهد ذکری، ۱۸۳/۱  
 ال در الطلاق استغراق صفاتی، ۱۸۳/۱  
 ال در الطلاق استغراق مجازی، ۱۸۳/۱  
 ال در الطلاق برای عهد ذکری، ۱۸۳/۱  
 «الذی» و اطلاق بر «الذین»، ۹۱/۳  
 ال زاید، ۱۷۸/۱  
 «الطلاق عزیمة ثلاث» و چهار احتمال در رفع یا  
 نصب ثلاث، ۱۸۳/۱  
 ال عهد حضوری، ۱۷۴/۱  
 ال عهد ذکری، ۱۷۴/۱  
 ال عهد ذهنی، ۱۷۴/۱  
 الف از حروف عله، ۲۸۷/۲  
 الفاظی برای تأکید، مانند: عین، نیاز به رابط دارد،  
 ۷۲۰/۲  
 الف برای استفهام، ۴۱/۱  
 الف برای ندا، ۴۱/۱  
 الف بین دو نون جمع مؤنث و نون تأکید ثقیله مثل  
 «اضربنّان»، ۲۸۹/۲  
 الف کافه از اضافه، ۲۸۸/۲

- الف هاوی، ۲۸۷/۲  
 اما به معنای ایباحه، ۲۰۶/۱
- الف هاوی الف بدل از نون ساکنه، ۲۸۹/۲  
 اما به معنای تخییر، ۲۰۶/۱
- الف هاوی الفی برای کشیده شدن صدا، ۲۸۹/۲  
 أم استفهامیه، ۱۴۷/۱
- الف هاوی الف فاصله بین دو همزه، ۲۸۸/۲  
 امالی، ۸۷۰/۱
- الف هاوی برای انکار مثل أعمراه در جواب لقیث  
 عمروأ، ۲۸۷/۲
- الف هاوی برای تذکیر، ۲۸۸/۲  
 اما مرکب از ان و ما، ۲۰۳/۱
- الف هاوی برای ضمیر تثنیه، ۲۸۸/۲  
 اما و أو، فرق آن دو، ۲۰۷/۱
- الف هاوی برای علامت تثنیه بدون ضمیر،  
 ۲۸۸/۲
- الف هاوی و نه قسم دیگر آن، ۲۹۰/۲  
 امر غایب برای تهدید؛ مثل: (وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ)،  
 ۷۵۳/۱
- ال موصول اسمی به معنای الذی، ۱۷۲/۱  
 أم زاید، ۱۶۴/۱
- ال نایب ضمیر مضاف الیه، ۱۸۵/۱  
 ام عاطفه، ۱۴۷/۱
- الی حرف جرّ به معنای ابتدا، ۲۵۸/۱  
 ام متصله، ۱۴۷/۱
- الی حرف جرّ به معنای انتهای زمان و مکان،  
 ۲۵۶/۱
- الی حرف جرّ به معنای تبیین، ۲۵۷/۱  
 ام منقطعه و عطف بر جمله مقدر محذوف، ۱۵۴/۱
- الی حرف جرّ به معنای توكید، ۲۵۹/۱  
 أم مقطعه، ۱۵۴/۱
- الی حرف جرّ به معنای عند، ۲۵۸/۱  
 ام منقطعه جمله را عطف می‌کند، نه کلمه مفرد را،  
 ۲۶۱/۳
- الی حرف جرّ به معنای معیه، ۲۵۷/۱  
 أم منقطعه و عدم دخول بر مفرد، ۱۶۰/۱
- الی حرف جرّ مرادف، ۲۵۷/۱  
 إن، از موصولات حرفی، ۱۳۶/۱
- الی و حکم ما بعد آن، ۲۵۶/۱  
 (إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا) و وجوه در توجیه آن، ۸۵/۳
- اما اسم بسیط است به معنای حقاً، ۱۸۸/۱  
 انّ برای اثبات، ۱۲۵/۲
- اما برای تأکید، ۱۹۴/۱  
 انّ برای تأکید، ناصب اسم و رافع خبر، ۱۳۴/۱
- اما برای عَرْض، ۱۸۸/۱  
 ان به معنای اذ، ۸۵/۱، ۱۲۱

- (إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ)  
ان به معنای شرط مثل إن، ۱۱۹/۱
- واعراب اهل، ۸۸/۳  
ان به معنای لئلا، ۱۲۱/۱
- إن مخففه، ۸۰/۱  
أن: به معنای لعل، ۱۳۷/۱
- إن مخففه از مثقله، ۸۰/۱، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸  
ان به معنای لعل، ۸۸۴/۱
- ان مخففه خبرش جمله نه مفرد، ۱۰۸/۱  
ان تأکیدی، ۸۸۴/۱
- إن مرکب از إن و أنا، ۱۳۲/۱  
إن، تأویل به مصدر، ۱۳۷/۱
- ان مصدریه، ۱۱۰/۱، ۱۱۱  
(إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئاً) و دو  
قول در «لا یضرکم»، ۹۲/۳
- ان مصدریه معرفه بوده و به منزله ضمیر است،  
انتقای سبب مساوی انتقای مسبب، ۸۶۰/۱
- ۵۴۲/۲  
أن تفسیری، ۱۰۴/۱، ۱۱۰، ۱۱۱
- آن مفسره، ۱۰۸/۱  
أن تفسیری و مضارع بالا بعد از آن، ۱۱۳/۱
- ان ناصب اسم و رافع خبر، ۱۲۵/۱  
إن حرف تأکید، ۱۲۵/۱
- أن ناصیه، ۱۰۴/۱  
إن حرف جواب به معنای نعم، ۱۲۷/۱
- إن نافی، ۷۶/۱، ۷۷، ۷۹  
ان زاید بعد از مد، ۸۴/۱
- ان وصلیه، ۷۸/۱  
ان زاید بعد از استفهامیه، ۸۴/۱
- ان و مخفف شدن آن، ۱۲۷/۱  
ان زاید، ۸۲/۱
- إن و هشت وجه دیگر در معنای آن، ۱۳۱/۱  
أن زاید است در چهار مورد، ۱۱۳/۱
- او به معنای ابی، ۲۲۸/۱  
ان زاید بعد از ما مصدریه، ۸۳/۱
- او به معنای تقریب، ۲۲۹/۱  
ان زاید بعد از موصوله، ۸۳/۱
- (أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ) سین افاده رحمت دهد به  
ان زاید و معنای آن تأکید در کلام، ۱۱۶/۱
- قول زمخشری، ۴۲۶/۳  
إن شرطیه، ۷۶/۱
- او و چند نکته از مصنف، ۲۳۰/۱  
(إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٍ لِّمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ) و وجوه در  
کان، ۱۲۱/۳
- التفضیل است یا فعل ماضی، ۲۳۵/۳  
انکار ابطالی، ۵۶/۱
- ای برای استفهام انکاری، ۲۷۳/۱  
انکار جرّ برجوار از نظر سیرافسی و ابن جنی،
- ای حرف جواب و به معنای نعم، ۲۶۰/۱  
ایمن و احکام آن، ۳۴۵/۱
- ۴۸۹/۳

- ایمن و اختلاف اقوال، ۳۴۵/۱  
(أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكَكُمُ الْمَوْتُ) و دو احتمال در  
یدرککم، ۹۳/۳
- این و متی، مخصوص زمان و مکان، ۴۸/۱  
(أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ) قول ابن طراوه و  
اجماع نحویین، ۲۱۵/۳  
أَجَلَ حرف جواب، ۶۱/۱  
أَلَا برای عرض و تحضیض، ۲۳۷/۱  
أَلَا، به معنای تمنی، ۲۳۵/۱  
أَلَا، به معنای توییح، ۲۳۴/۱  
أَلَا تحضیضیه، ۸۱۳/۱  
أَلَا حرف تحضیض، ۲۵۲/۱  
أَلَا در آیه «أَلَا تَعْلَمُونَ عَلَى»، ۲۵۳/۱  
أَلَا، کلمه استفتاحیه، ۲۳۴/۱  
أَمَّا برای تفصیل بین چند امر، ۱۹۳/۱، ۱۹۵  
أَمَّا برای شرط، ۱۹۳/۱  
أَمَّا به معنای ایهام مخاطب، ۲۰۶/۱  
أَمَّا به معنای حقاً یا حقاً، ۱۸۷/۱  
أَمَّا به معنای شک، ۲۰۶/۱  
أَمَّا حرف استفتاح به منزله أَلَا، ۱۸۷/۱  
أَم با احتمال متصله و منفصله بودن، ۱۶۱/۱  
أَم بعد از همزه تسویه، ۱۴۷/۱  
أَم به جای «ال»، ۱۶۵/۱  
أَم بین دو جمله اسمیه، ۱۴۹/۱  
أَم بین دو جمله فعلیه، ۱۴۹/۱  
أَم بین دو مفرد، ۱۴۹/۱
- أَم، صله آن ماضی و مضارع، ۱۰۳/۱  
أَم متصله، جوابش تعیین مستفهم عنه، ۱۵۰/۱  
أَم مقطّعه بعد جمله غیر استفهامی، ۱۵۵/۱  
أَم مقطّعه، مسبوق به استفهام غیر همزه، ۱۵۵/۱  
أَنْ اسم است یا حرف، ۹۹/۱  
أَنْ به معنای نفی، ۱۲۱/۱  
أَنْ، ضمیر متکلم، ۱۰۰/۱  
أَنْ، ضمیر مخاطب، ۱۰۰/۱  
أَنْ مصدریه و دخول حرف جرّ بر آن، ۱۱۵/۱  
أَنْ مفتوحه و جزم فعل مضارع، ۱۰۵/۱  
أَنْ مفسده، شرط پنجم آن، ۱۱۳/۱  
أَنْ مفسره و شرایط آن، ۱۰۹/۱  
أَنْ ناصب مضارع، ۱۰۰/۱  
أَنْ ناصبه داخل بر فعل، ۱۰۳/۱  
أَنْ ناصبه و رفع فعل مضارع، ۱۰۶/۱  
أَنْ و فعل مضارع بعد عسی، ۱۰۱/۱  
أَوْ به معنای ایهام، ۲۱۶/۱  
أَوْ به معنای استثناء مثل أَلَا، ۲۲۵/۱  
أَوْ به معنای اضراب مثل بل، ۲۲۱/۱  
أَوْ به معنای تبعیض، ۲۲۹/۱  
أَوْ به معنای تخییر، ۲۱۶/۱  
أَوْ به معنای تقسیم، ۲۲۳/۱  
أَوْ به معنای جمع مطلق مثل واو عطف، ۲۱۷/۱  
أَوْ به معنای شرط، ۲۲۹/۱  
أَوْ به معنای شک، ۲۱۶/۱  
أَيَا حرف ندا، ۶۰/۱

- أَیَّ استفهامیه، ۲۶۷/۱، ۲۶۸  
 أَیَّ برای تصدیق مخبر، ۲۶۰/۱  
 أَیَّ برای جواب استفهام، ۲۶۰/۱  
 أَیَّ برای جواب فعل امر، ۲۶۰/۱  
 أَیَّ برای صفت کمال، ۲۷۱/۱  
 أی، حرف تفسیر، ۲۶۲/۱  
 أی، حرف ندا، ۲۶۱/۱  
 أیَّ شرطیه، ۲۶۷/۱  
 أیَّ متصل به اسم منادا، ۲۷۱/۱  
 أیمن برای قسم، ۳۴۵/۱  
 أیَّ موصولیه، ۲۶۷/۱  
 (يُسْ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا) و حذف فاعل بس، ۲۶۶/۳  
 باء به معنای استعانت، ۳۶۷/۱  
 باء تجریدیه، ۳۶۲/۱  
 باء تجریدیّه، ۳۶۳/۱  
 باء حرف جرّ برای الصاق، ۳۵۹/۱  
 باء حرف جرّ برای تأکید، ۳۷۰/۱  
 باء حرف جرّ برای تبیض، ۳۶۸/۱  
 باء حرف جرّ برای تعدیه، ۳۶۱/۱  
 باء حرف جرّ برای سببیت، ۳۶۲/۱  
 باء حرف جرّ برای غایه، ۳۷۰/۱  
 باء حرف جرّ برای قسم مثل بالله، ۳۶۹/۱  
 باء حرف جرّ برای مجاوزه، ۳۶۶/۱  
 باء حرف جرّ برای مصاحبه، ۳۶۳/۱  
 باء حرف جرّ برای مقابله، ۳۶۶/۱  
 باء حرف جرّ به معنای استعانه، ۳۶۲/۱  
 باء حرف جرّ به معنای بدل، ۳۶۵/۱  
 باء در «فسیح بحمد ربّک» و اقوال، ۳۶۳/۱  
 باء زایده است در خبر جمله نفی و جمله موجبه، ۳۷۹/۱  
 باء سببیت و بدلیت و فرق آنها، ۳۶۶/۱  
 باء قسم و سه امتیاز، ۳۶۹/۱  
 باء، من، لعلّ و لولا و تعلق آنها به چیزی، ۵۰۳/۲  
 باء نقل، ۳۶۱/۱  
 بجل اسم فعل به معنای یکفی، ۳۸۳/۱  
 بجل به معنای حسب، ۳۸۳/۱  
 بجل حرف جواب به معنای نعم، ۳۸۳/۱  
 بدل اشتغال، ۱۸۴/۳  
 بدل بعض از کل و بدل اشتغال و نیاز به رابط، ۷۰۷/۲  
 بدل غلط، ۲۱۴/۳  
 بدل به جای مبدل منه، ۵۵۷/۲  
 بدل نسیان، ۲۱۴/۳  
 بسم الله و قول نادر در بسم، ۹۴/۳  
 بل حرف اضراب است، یعنی انصراف از معنای قبل، ۳۸۵/۱  
 بل حرف اضراب یا استدراک، ۴۰۷/۳  
 (بَلْ قَالُوا أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ) ای: «هی اضغاث احلام»، ۳۴۸/۳  
 بَلّه اسم فعل مرادف بادع، ۳۹۴/۱  
 بَلّه مرادف باکیف، ۳۹۵/۱

- بَلُّه مصدر مثل فَعَلًا، ۳۹۵/۱  
تضعیف عین الفعل باب تفعیل، ۷۶۴/۲
- «بلی» تقدیر اثبات، ۲۱۸/۲  
تضمین: معنای لفظی به لفظ دیگر، ۴۹۳/۳
- بلی، حرف جواب، ۳۸۹/۱  
تغلیب: غلبه یکی بر دیگری، ۴۹۸/۳
- بلی همیشه بعد از جمله نفی و تصدیق آن، ۲۱۷/۲  
تفخیم و ترقیق در لام الله، ۹۴/۳
- بید از اسم‌های لازم الاضافه، ۳۹۲/۱  
تفریغ در استثناء، ۲۴۵/۱
- بید و فرق آن با غیر، ۳۹۳/۱  
تقارض لفظین، ۵۳۰/۳
- بینا و سه احتمال آن، ۱۳۰/۲  
تقدم خبر در نواسخ مبتدا، ۲۰۷/۳
- تاء بدل از واو، ۳۹۹/۱  
تقدم خبر و وجوب آن در بعضی معمول‌های فعل،
- تاء ساکنه ضمیر باشد ضمیر غایب خواهد بود، ۲۰۷/۳  
تقدم معمول مضاف الیه بر مضاف به جهت شباهت
- ۴۰۱/۱  
تاء ساکنه که در اواخر افعال می‌آید (مثل قامت)
- حرف است، ۴۰۰/۱  
به جمله فعلیه، ۴۷۲/۳
- تاء محرکه در اوائل فعل مضارع، ۳۹۹/۱  
تمیز، اسم جامد، ۵۷۳/۲
- تاء محرکه در اواخر افعال ضمیر مخاطب و  
مخاطبه و متکلم، ۳۹۹/۱  
تمیز، اسم مشتق، ۵۷۳/۲
- تاء محرکه در اوایل اسماء از حروف جر، ۳۹۸/۱  
تمیز، متعدد، ۵۷۰/۲
- تاء محرکه در اوایل اسماء برای قسم، ۳۹۸/۱  
تمیز بیان‌کننده ذات، ۵۷۰/۲
- تاء مستقبل و تاء ماضی و حذف یکی از آنها، ۳۰۱/۳  
تمیز، فقط اسم، ۵۷۰/۲
- «تدریب» به معنای باز کردن راه، ۸۳/۳  
تنوین تنکیر: در آخر بعضی از اسماء، ۲۰۲/۲
- تراجع، ۲۵/۳  
تنوین شاذ، ۲۰۹/۲
- ترک بعضی از وجوه ظاهر در کلام برای ادیب، ۱۱۵/۳  
تنوین ضرورت، ۲۰۸/۲
- تشبیه معکوس، ۴۹۶/۲  
تنوین عوض از جمله، ۲۰۴/۲
- تشبیه معکوس و مغلوب، ۵۳۹/۲  
تنوین عوض از حرف اصلی، ۲۰۴/۲
- تصوری، ۴۳/۱  
تنوین عوض از مضاف الیه، ۲۰۴/۲
- تنوین عوض از حرف زاید، ۲۰۵، ۲۰۴/۲



- تتوین عوض و فرق آن با تتوین مقابله، ۲۰۴/۲  
تتوین غالی، ۲۰۸، ۲۰۷/۲
- تتوین مقابله: مثل «مسلمات»، ۲۰۳/۲  
تتوین و فرق آن با نون ساکنه، ۲۰۹/۲
- توابع و اعراب مربوط به آن، ۱۴۱/۳  
توارد دو عامل بر معمول واحد، ۲۸۳/۳
- توهم این که مفرد در معنا مرکب است، ۶۲۱/۲  
(ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ) سه احتمال در الذی، ۱۳۹/۳
- (ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ) و قول به رفع احسن، ۹۱/۳
- ثَمَّ اسم اشاره برای مکان دور، ۴۱۱/۱  
ثُمَّ برای استیناف جمله بعدش، ۴۱۰/۱
- ثُمَّ ترتیب بین معطوف علیه و معطوف، ۴۰۵/۱  
ثُمَّ، تشریک در حکم معطوف علیه، ۴۰۵/۱
- ثُمَّ حرف عطف، ۴۰۵/۱  
ثُمَّ در «أَتَمُّ إِذَا مَا وَقَعَ» به معنای هنالك، ۴۱۱/۱
- ثُمَّ زاید، ۴۰۵/۱  
ثُمَّ ظرف غیر متصرف، ۴۱۱/۱
- ثُمَّ مهلت بین معطوف علیه و معطوف، ۴۰۵/۱  
ثُمَّ و استعمال آن جای فاء، ۴۰۹/۱
- ثُمَّ و فرق آن با دیگر اسمای اشاره، ۴۱۲/۱  
جث لتکرمنی و عامل نصب فعل، ۶۱۵/۱
- جار مجرور و ظرف و امتناع آنها، ۵۱۶/۳  
جار و مجرور حال باشد تعلق به محذوف گرفته، ۵۱۶/۲
- جار و مجرور، صفت باشد تعلق به محذوف گرفته، ۵۱۵/۲  
جار و مجرور و ظرف بعد از اسمای معرفه و نکره محضه، ۵۰۸/۲
- جار و مجرور و متعلق آن کون خاص، ۵۲۷/۲  
جار و مجروری که برای قسم آمده و غیر از باء باشد متعلق آن حذف شود، ۵۱۸/۲
- «جاء زید رغبة» و سه وجه در رغبة، ۱۲۸/۳  
جزم مضارع به نفس طلب، ۷۵۸/۱
- جزم مضارع به واسطه طلب، ۷۵۸/۱  
جلل به فتح جیم و لام حرف است به معنای نعم، ۴۱۶/۱
- جلل به معنای امر عظیم، ۴۱۶/۱  
جملات مشتبه و احتمال اشتباه برای ادیب، ۲۳۵/۳
- جمله استفهام، ۴۵۲/۲  
جمله استفهامیه، ۳۶۷/۲
- جمله استفهامیه از نظر ابن مالک جمله نافییه است، ۳۶۸/۲
- جمله استفهامیه عطف بر جمله خبریه، ۶۳۴/۲  
جمله استیناف و خفاء در آن، ۳۳۱/۲
- جمله اسمیه در صدرش اسم یا اسم فعل است، ۳۰۵/۲  
جمله انشائییه، مفسر، ۳۷۹/۲

جمله بعد از لیتما اسمیه است بنا بر قول صحیح،

۱۹۴/۳

جمله بعد از نکره، ۴۶۶/۲

جمله به منزله مفعول در باب حکایت، ۴۱۲/۲

جمله پنجم که محلی از اعراب ندارد جزای شرط

است، ۴۰۳/۲

جمله تعلیق کننده در موضع «مفعول به»، ۴۲۶/۲

جمله تفسیری، ۴۵۲، ۳۷۳/۲

جمله تنزیه هم معترضه می آید، ۳۶۷/۲

جمله جزا که مقرون به اذا باشد: آیه: (وَإِنْ تُصِيبُهُمْ

سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ)،

۴۴۲/۲

جمله جزا که مقرون به «فاء» باشد، آیه: (مَنْ

يُضِلِّ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَيَذَرُهُمْ)، ۴۴۲/۲

جمله جزا محلی از اعراب دارد در هنگام جواب

طلب، ۴۴۸/۲

جمله جواب قسم و اشتباه ابوالبقاء، ۳۹۸/۲

جمله جواب قسم و پنج اعتراض در کلام

ابوالبقاء، ۴۰۰/۲

جمله چهارم که محلی از اعراب ندارد جواب قسم

است، ۳۸۶/۲

جمله حال از ضمیر مستتر، ۴۶۷/۲

جمله حال باشد یا وصف، قیود مسئله، ۴۶۷/۲

جمله حال نیاز به رابط دارد، ۷۰۳/۲

جمله حالیه باید جمله خبریه باشد، ۳۶۵/۲،

۲۰۲/۳

جمله انشائیة و تفسیر مفرد، ۳۷۹/۲

جمله ای که از ما قبل خود منقطع است مستأنفه

است، ۳۲۶/۲

جمله ای که بعد از «فاء» و اذا جواب شرط واقع

شود محلی از اعراب دارند، ۴۴۲/۲

جمله ای که تابع برای جمله دیگر باشد محلی از

اعراب دارد، ۴۴۹/۲

جمله ای تابع جمله دیگر که خود آن جمله محلی

از اعراب داشته باشد، ۴۵۳/۲

جمله ای که خبر واقع می شود محلی از اعراب

دارد، ۴۰۹/۲

جمله ای که صفت برای مفرد باشد در اعراب،

محلّا تابع موصوف است، ۴۴۹/۲

جمله ای که تابع یکی از جمله های بی محل باشد،

محلی از اعراب ندارد، ۴۰۵/۲

جمله ای که خبر واقع می شود و روابط آن، ۶۸۰/۲

جمله ای که محکی «يقول» مقدر باشد، ۴۲۳/۲

جمله ای که مفعول واقع شود و محلش منصوب

بنابر مفعولیت، ۴۱۱/۲

جمله بعد از اذا فجائیة، ۱۹۴/۳

جمله بعد از اسم معرفه حال است، ۴۶۴/۲

جمله بعد از اسم معرفه غیر محضه، ۴۶۷/۲

جمله بعد از حتی ابتدائیة، ۳۴۶/۲

جمله بعد از ظرف در آیه: (وَيَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ)،

۴۵۸/۲

جمله بعد از قول غیر محکیه به قول مقدر، ۴۲۴/۲

- جمله حالیه به اجماع نحوین فقط جمله خبریه، ۳۶۸/۲
- جمله غیر محکیه که بر جمله محکیه دلالت نمی‌کند، ۴۲۴/۲
- جمله فعلیه در صدرش فعل، ۳۰۵/۲
- جمله قسم انشا است و جمله انشائیه خبر واقع ۴۷۱/۲
- جمله حالیه. موضع اعرابش نصب است، ۴۱۰/۲
- جمله خبر می‌شود، ۴۶۴/۲
- جمله حالیه و لزوم یا عدم لزوم واو، ۱۱۹/۳
- جمله خبر مبتدا باشد، ۳۹۴/۲
- جمله حالیه و معترضه و فرق آنها، ۳۶۵/۲
- جمله خبر مبتدا باشد، ۳۹۴/۲
- جمله در چه صورت در اصطلاح صفت گفته می‌شود، ۴۶۴/۲
- جمله در سه مورد به منزله مفعول قرار می‌گیرد، ۴۱۲/۲
- جمله در معنا نفس مبتدا، ۶۹۲/۲
- جمله کبری اسمیه است یا فعلیه، ۳۲۳/۲
- جمله دو احتمالین استیناف و غیر استیناف، ۳۳۳/۲
- جمله کبری جمله‌ای است که خبرش هم جمله باشد، مثل «زید قام ابوه»، ۳۱۹/۲
- جمله «رأیته مذیومان» و چهار احتمال در آن، ۳۱۲/۲
- جمله گاهی بعد از «قول» واقع می‌شود، اما محکی آن نیست، ۴۲۳/۲
- جمله شرطی که در آن ضمیری باشد، ۶۹۲/۲
- جمله «لا تخوننی» و چند احتمال، ۳۹۰/۲
- جمله محذوف دوم «وعد»، ۳۸۲/۲
- جمله «لهم مغفرت و اجر عظیم» مفسر مفعول محذوف دوم «وعد»، ۳۸۲/۲
- جمله محکیه بعد از «قول»، ۴۲۲/۲
- جمله شرط جازم نباشد، ۴۰۴/۲
- جمله محکیه و وصل آن به جمله غیر محکیه، ۴۲۴/۲
- جمله «قام ابوه و ابوه قائم»، ۳۱۹/۲
- جمله مخبر بها و نیاز به ربط، ۶۹۸/۲
- جمله مستأنفه بر دو نوع است، ۳۲۵/۲
- جمله شرط جازم نباشد، ۴۰۴/۲
- جمله مستثنا در موضع نسب، ۴۵۷/۲
- جمله صغری آن که خبر از مبتداء باشد مثل جمله «قام ابوه و ابوه قائم»، ۳۱۹/۲
- جمله عامل اسم مشتغل عنه و نیاز به رابط، ۳۷۴/۲
- جمله مسند الیها محلاً معرب است، ۴۵۷/۲
- جمله مضاف الیه محلی از اعراب دارد، ۴۳۶/۲

جمله معترضه، ۳۴۷/۲	جمله معترضه مقرون به فاء می‌شود، به خلاف
جمله معترضه بین اجزای صله، ۳۵۳/۲	جمله حالیه، ۳۷۰/۲
جمله معترضه بین جار و مجرور، ۳۵۵/۲	جمله معترضه می‌تواند به واو مقرون شود بر
جمله معترضه بین حرف تنفیس (سین و سوف) و	خلاف جمله حالیه، ۳۷۰/۲
فعل مضارع، ۳۵۶/۲	جمله معترضه می‌تواند جمله انشائیّه یا جمله
جمله معترضه بین حرف نفی و منفی، ۳۵۶/۲	خبریّه باشد، ۳۶۵/۲
جمله معترضه بین دو اسمی که در اصل مبتداء و	جمله معترضه و هدف از آن، ۳۴۷/۲
خبر بوده، ۳۴۸/۲	جمله معلقه به سه نوع تقسیم می‌شود، ۴۲۵/۲
جمله معترضه بین دو جمله که به نحوی با هم	جمله معلقه جانشین دو مفعول، ۴۲۷/۲
تلازم دارند، ۳۵۶/۲	جمله مفسره مجرد از حرف تفسیر، ۳۷۸/۲
جمله معترضه بین فعل و مفعولش فاعل یا نایب	جمله مفسره محلی از اعراب ندارد، ۳۸۴/۲
فاعل، ۳۴۷/۲	جمله مفسره مقرون با آن مفسره، ۳۷۸/۲
جمله معترضه بین فعل و مفعولش، ۳۴۷/۲	جمله مفسره مقرون به کلمه ایّ، ۳۷۸/۲
جمله معترضه بین «قد» و «فعل» مدخولش،	جمله موصوف بها نیاز به ربط دارد، ۶۹۹/۲
۳۵۶/۲	جمله موصول بها نیاز به ربط دارد، ۷۰۱/۲
جمله معترضه بین قسم و جواب قسم، ۳۵۱/۲	جمله و اضافه اسم زمان به آن، ۴۳۶/۲
جمله معترضه بین کلمه ناسخ، ۳۵۵/۲	جمله و اضافه شدن اذا، ۴۳۷/۲
جمله معترضه بین مبتداء و خبر، ۳۴۸/۲	جمله و اضافه شدن حیث به آن، ۴۳۸/۲
جمله معترضه بین متضایفین یعنی مضاف و	جمله و اضافه شدن «قول» و «قائل» (مصدر و
مضاف الیه، ۳۵۵/۲	اسم فاعل) به آن، ۴۴۱/۲
جمله معترضه بین موصوف و صفت، ۳۵۲/۲	جمله و اضافه شدن کلمه «آیه» به آن، ۴۳۸/۲
جمله معترضه بین موصول و صله، ۳۵۳/۲	جمله و اضافه شدن کلمه «ذو» به آن، ۴۳۹/۲
جمله معترضه بین مؤکّد بالکسر و مؤکّد بالفتح،	جمله و اضافه شدن لَدُن و رَیث به آن، ۴۴۰/۲
۳۵۶/۲	جمله و اضافه شدن لَمَّا ظرفیه، ۴۳۷/۲
جمله معترضه در اصطلاح علمای معانی بیان،	جمله و انقسام آن به اسمیه و فعلیه و ظرفیه،
۳۷۳/۲	۳۰۵/۲

- جمله و توجیه آن بر وجه مرجوح نه بر وجه  
صحیح، ۹۹/۳
- جمله و حمل آن بر وجوه ضعیف از سوی ادیب و  
وجه آن، ۸۳/۳
- جمله و فایده تعلیق در آن، ۴۳۵/۲
- جمله و کلام، مبحث باب ثانی، ۳۰۱/۲
- جمله و مانع از حالت آن، ۴۷۱/۲
- جمله و مانع از صفت بودن آن، ۴۷۳/۲
- جمله و مانع از وصفیت آن، ۴۷۱/۲
- جمله‌های شرط متوالی، جواب برای اولی است،  
۲۸۳/۳
- جمله‌های شرطیه باید فعلیه باشد، به جز لولا و  
لوما، ۱۹۴/۳
- جمله‌های مستأنفه و خفاء در بعض آنها، ۳۲۹/۲
- جمله‌هایی که در استیناف یا عدم استیناف آنها  
اختلاف است، ۳۴۵/۲
- جمله‌هایی که محلی از اعراب دارند، اقسام آن،  
۴۰۹/۲
- جمله‌هایی که محلی از اعراب ندارند، ۳۲۵/۲
- جمله هفتم که محل از اعراب ندارد صله است،  
۴۰۴/۲
- جمله «أفی الدار زید و أعینک عمرو» یا اسمیه یا  
فعلیه یا ظرفیه، ۳۱۱/۲
- جمله حالیه با ذوالحال رابط: واو حال و تکرار ذو  
الحال، ۴۵۴/۲
- جمله «ماذا صنعت» اسمیه یا فعلیه، ۳۱۲/۲
- جمله معترضه بین شرط و جزاء، ۳۵۰/۲
- جَنَاتٌ عَدْنٍ، قول مکی و غیر مکی، ۲۲۹/۳
- جواب شرط در لو، لولا و لوما جمله فعلیه،  
۱۹۴/۳
- لام در مثال «انّ زیداً لقام» جواب قسم، ۷۷۰/۱
- جواب لمّا، جمله فعلیه، ۱۹۸/۳
- جواب و صورت جواز حذف آن، ۳۷۷/۳
- جواب و عدم جواز تقدّم آن نزد بصریون، ۶۴/۳
- جواز حذف موصول اسمی، ۳۳۹/۳
- جَیْر به معنای نعم، ۴۱۵/۱
- جَیْر تأکید برای اجل، ۴۱۴/۱
- جَیْر حرف است به معنای نعم، ۴۱۴/۱
- حاشا استثنائیه حرف به منزله الاّ، ۴۲۲/۱
- حاشا برای استثنا در تنزیه، ۴۲۲/۱
- حاشا برای تنزیه، ۴۲۱/۱
- حاشا فعل متعدی متصرف، ۴۲۰/۱
- حاشا و جرّ مستثنا، به خلاف الاّ، ۴۲۳/۱
- حال، اسم مشتق می‌آید، ۵۷۳/۲
- حال برای تأکید آمده باشد، ۵۷۸/۲
- حال به اعتبار ثبوت معنا یا منتقله است یا ثابته،  
۵۷۷/۲
- حال به جای مفعول مطلق، ۱۲۷/۳
- حال به حسب زمان: حال مقارن، حال مقدر و  
حال محکیه، ۵۷۹/۲
- حال بیان‌کننده هیئت، ۵۷۰/۲
- حال ثابته، ۵۷۷/۲

- حال، عامل در آن عامل در ذوالحال است یا خیر، ۴۱۸/۳
- حال گاهی مؤکد عاملش می‌باشد، ۵۷۴/۲
- حال میبینه برای بیان هیئت ذوالحال، ۵۷۹/۲
- حال محکیه، ۵۷۹/۲
- حال مقارن، ۵۷۹/۲
- حال مقدر، ۵۷۹/۲
- حال مقصوده، ۵۷۹/۲
- حال منتقله، ۵۷۷/۲
- حال مؤطئه، ۵۷۹/۲
- حال مؤکد، ۵۷۹/۲
- حال مؤکد برای صاحب حال، ۵۸۰/۲
- حال مؤکد برای عاملش، ۵۸۰/۲
- حال مؤکده مضمون جمله، ۵۸۰/۲
- حال و تعدد آن، ۵۷۰/۲
- حال و تقدم بر عامل در چه صورت، ۵۷۲/۲
- حال و تقسیم از جهت تبیین و تأکید، ۵۷۹/۲
- حال و تمیز و اشتراکات آنها، ۵۶۹/۲
- حال و تمیز و افتراقات آنها، ۵۶۹/۲
- حال و تمیز؛ موارد اشتراک، ۵۶۹/۲
- حال و تمیز؛ موارد افتراق، ۵۷۰/۲
- حال و دو احتمال در عامل آن، ۱۳۳/۳
- «حیذا» فعل یا اسم مرکب، ۱۲۱/۳
- حتی ابتدائیه، ۴۴۹/۱
- حتی ابتدائیه دخول بر فعل مضارع، ۴۴۶/۱
- حتی برای انتهای غایت، ۴۳۲/۱
- حتی بر مضارع داخل شود برای سه معنا، ۴۳۷/۱
- حتی به معنای الا، ۴۳۷، ۴۳۲/۱
- حتی به معنای تعلیل، ۴۳۲/۱
- حتی به معنای واو، ۴۳۸/۱
- حتی به منزله حرف استیناف، ۴۳۸/۱
- حتی حرف ابتدا، ۴۴۵/۱
- حتی در فعل مضارع به معنای حتی ابتدائیه، ۴۳۸/۱
- حتی عاطفه به منزله واو، ۴۳۶/۱
- حتی عاطفه و به منزله واو عاطفه، ۴۴۱/۱
- حتی و رفع و نصب فعل مضارع بعد از آن، ۴۳۹/۱
- حتی و سه شرط برای رفع مضارع بعد آن، ۴۳۹/۱
- حتی و سه شرط برای معطوف آن، ۴۴۱/۱
- حتی و صلاحیت جاره، عاطفه و ابتدائیه بودن، ۴۴۷/۱
- حذف ادات استثنا، ۳۶۱/۳
- حذف اسم مضاف، مثل آیه (جاءَ أَمْرٌ رَبِّكَ)، ۳۳۵/۳
- حذف اسمی که مبتدا و خبر در آن محتمل باشد، ۳۵۰/۳
- حذف «ال» در صورت اضافه معنوی، ۳۷۱/۳
- حذف «ال» در صورت منادا واقع شدن اسم، ۳۷۱/۳
- حذف ان ناصبه، ۳۶۳/۳
- حذف باعث عدم آمادگی عامل برای عمل، ۲۷۰/۳

- حذف بیشتر از یک جمله، ۳۸۲/۳
- حذف صفت و باقی ماندن موصوف؛ مثل آیه
- حذف تمیز؛ مثل: «کم صمت» ای: «کم یوماً
- صمت»، ۳۵۵/۳
- حذف فاء جواب، ۳۵۷/۳
- حذف تنوین با دخول «ال» واجب، ۳۶۸/۳
- حذف فعل به تنهایی یا با ضمیر فاعل و مفعول،
- حذف تنوین به سبب التقای ساکنین، ۳۶۹/۳
- حذف فاعل فعل ماضی تعجبی، ۴۸۰/۳
- حذف تنوین در صورت اضافه شدن اسم، ۳۶۸/۳
- حذف فاء جواب، ۳۵۷/۳
- حذف تنوین در غیر منصرف، ۳۶۹/۳
- حذف فعل در جواب استفهام، ۳۵۲/۳
- حذف جار، ۳۶۳/۳
- حذف قد، ۳۵۸/۳
- حذف جمله جواب شرط، ۳۷۶/۳
- حذف قد قبل فعل ماضی، ۳۵۸/۳
- حذف جمله شرط، ۳۷۵/۳
- حذف؛ قرینه غیر صناعی و قرینه صناعی،
- حذف جواب قسم، ۳۷۳/۳
- حذف ۲۶۰/۳
- حذف حال، ۳۵۴/۳
- حذف قسم، ۳۷۳/۳
- حذف حرف جر در غیر آن و آن، ۳۶۳/۳
- حذف کلام بجمelte، ۳۸۱/۳
- حذف حرف عطف، ۳۵۵/۳
- حذف کلمه در موارد تأکید، ۲۶۸/۳
- حذف کی مصدریّه، ۳۶۱/۳
- حذف حرف عطف و معطوف؛ مثال از آیات،
- حذف لام توطئه دال بر قسم محذوف، ۳۶۲/۳
- حذف حرف ندا، ۳۶۵/۳
- حذف لام جواب، ۳۷۲/۳
- حذف خبر، ۳۴۸/۳
- حذف لام جواب قسم مؤکد به نون تأکید، ۳۷۲/۳
- حذف خبر در جایی است که قرینه بر حذفش
- حذف لام در جواب لو، ۳۷۲/۳
- باشد، ۲۵۳/۳
- حذف لامی که با قد در جواب قسم می آید،
- حذف خبر مبتدا بعد از کلمه لولا، ۲۵۳/۳
- حذف ۳۷۲/۳
- حذف در صورت وجود قرینه حالیه بر محذوف،
- حذف لا نافیّه، ۳۵۹/۳
- حذف ۲۵۰/۳
- حذف لا نافیّه در جواب قسم، ۳۵۹/۳
- حذف در صورت وجود قرینه مقالیه، ۲۵۰/۳
- حذف لامی جنس، ۳۵۹/۳
- حذف در کلام در جمله مختصر، ۲۶۹/۳
- حذف ما مصدریه، ۳۶۰/۳
- حذف سه اسم مضاف و مضاف الیه، ۳۳۹/۳
- حذف ما نافیّه، ۳۶۰/۳

- حذف مبتدا، ۳۴۷/۳ حروف تحضیض، ۱۹۴/۳
- حذف مبتدا در جواب استفهام، ۳۴۷/۳ حروف جرّ و احکام وارده از آن بر اسم، ۱۴۲/۳
- حذف مبدل منه، ۳۴۶/۳ حروف جر و تعلق به چیزی در شش مورد، ۵۰۲/۲
- حذف مجموع کلام بعد از حرف جواب (نعم، بلی، ان)، ۳۸۱/۳ حروف جرّ و نیابت برخی جای برخی دیگر، ۳۸۲/۱
- حذف مستثنا بعد از الا و غیر مسبوق به لیس، ۳۵۵/۳ حروف جر و نیابت بعض آنها بعض دیگر را، ۴۱۳/۳
- حذف مضاف و مضاف الیه، ۳۳۸/۳ حروف جری که به چیزی تعلیق نمی گیرند، ۳۴۵/۳
- حذف معطوف، یعنی حرف عطف و معطوف، ۳۴۳/۳ حروف شمسی، ۱۶۵/۱
- حذف مفعول، ۳۵۳/۳ حروف عاطف و تقدّم بر حرف استفهام، ۵۰/۱
- حذف مفعول در فعل قول، ۳۵۴/۳ حروف قمری، ۱۶۵/۱
- حذف مفعول در فواصل آیات قرآن، ۳۵۴/۳ حروف معجم، ۴۰/۱
- حذف موصوف، مثل: (وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ)، ۳۴۱/۳ حصر اضافی، ۱۳۵/۱
- حذف مؤکد و بقاء توكید، ۳۴۷/۳ حصر افراد، ۱۳۶/۱
- حذف نون تاکید، ۳۶۶/۳ حصر حقیقی، ۱۳۵/۱
- حذف نون تشبیه و نون جمع در حال اضافه، ۳۶۷/۳ حصر در افراد، ۱۳۶/۱
- حذف نون جایی که اسم فاعل صله موصول باشد، ۳۶۷/۳ حصر قلب، ۱۳۵/۱
- حذف واو حال، ۳۵۸/۳ حمل کلام بر وجهی که جای دیگر خلاف آن حمل شده، ۲۱۹/۳
- حذف و شرایط آن، ۲۵۰/۳ «حور عین» در سوره واقعه مجرور به دلیل هم جوارى، ۴۸۷/۳
- حذف همزه استفهام، ۳۶۶/۳ حیث اسم آن، ۴۵۳/۱
- حرف جر و اعاده آن در بدل، ۱۸۱/۳ حیث در ظرف زمان، ۴۵۵/۱
- حیث ظرف مکان، ۴۵۲/۱



- ۴۵۲/۱ «رویدک زید» و دو احتمال، ۴۵۶/۳  
 ریت مضاف به فعل اضافه در اصل مصدر است،  
 ۴۴۱/۲
- ۴۵۳/۱ حیثاً اسم شرط، ۴۵۵/۱  
 خبر افعال مقاربه باید جمله باشد، ۱۹۲/۳  
 خبر مبتدا و حذف آن بعد از لولا، ۵۹/۳  
 «خرجت فإذا زید یضربه عمرو» و اختلاف در  
 اعراب زید، ۵۸۹/۱
- خلا، حرف جر برای استثنا، ۴۵۷/۱  
 خلا، فعل متعدی و ناصب مفعولش، ۴۵۸/۱  
 (خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ) «سماوات» مفعول به یا  
 مطلق، ۴۲۲/۳
- دلالت مفهوم مخالف، ۸۶۳/۱  
 دلالت منطوقی، ۸۶۳/۱  
 «ذهب اخوه عبدالله» «ذهب» خبر مقدم و  
 «عبدالله» مبتدای مؤخر، ۲۴۵/۳
- «ذی» به معنای «الذی»، ۴۳۹/۲  
 رابط و شرط عدم آن در بعضی موارد، ۲۱۴/۳  
 رُبَّ برای تقلیل، ۴۶۵، ۴۶۴/۱  
 رُبَّ برای تقلیل و مجازاً در تکثیر، ۴۶۴/۱  
 رُبَّ برای تکثیر، ۴۶۵، ۴۶۴/۱  
 رُبَّ حرف جر، ۴۶۳/۱
- رَبِّ حرف جر و خصوصیات آن، ۴۶۶/۱  
 ربط جمله صله، به تکرار اسم ظاهر، ۷۰۱/۲  
 رُبَّ و شانزده لغت درباره آن، ۴۷۰/۱  
 رُبَّ و عدم تعلق به چیزی، ۵۰۴/۲
- سببیت عقلی، ۸۶۱/۱  
 سببی یعنی چه؟، ۵۸۰/۲  
 (سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى) و احتمالات در کلمه  
 الاعلی، ۱۴۱/۳
- «س» حرف تنفیس، ۴۷۲/۱  
 (سَلِّ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ آيَةٍ) و وجوه  
 متصور در آن، ۷۰۶/۲
- سلسبیل انصراف یا عدم انصراف، ۹۶/۳  
 «س» مخفّف سوف، ۴۷۲/۱  
 سواء اسم است به معنای مستوی، ۴۸۲/۱  
 سواء به معنای تام، ۴۸۲/۱  
 سواء به معنای ظرف مکان، ۴۸۳/۱  
 سواء به معنای غیر، ۴۸۲/۱  
 سواء به معنای قصد، ۴۸۲/۱

- سواء به معنای وسط، ۴۸۲/۱  
 سواء در «سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ» سه وجه جایز است، ۴۸۴/۱  
 صفت مشبه فقط از فعل لازم، ۵۶۱/۲  
 صفت مشبه فقط برای حال و ماضی متصل به حال، ۵۶۱/۲  
 صفت و لزوم آن برای بعضی اسما، ۲۰۳/۳  
 «صلات» از ملائکه به معنای طلب رحمت، ۲۶۳/۳  
 صلاة از خدا رحمت، از ملائکه استغفار و از انسان دعا، ۲۶۴/۳  
 صیّ از لاسیما به منزله مثل، ۴۷۷/۱  
 سبین برای استقبال، ۴۷۳/۱  
 سبین برای استمرار، ۴۷۳/۱  
 سبین برای استمرار یا استقبال، ۴۲۷/۳  
 سبین بر سر فعل مضارع، ۴۷۲/۱  
 سبین و نون بر مضارع حرف تنفیس است یا حرف استقبال، ۴۲۵/۳  
 شباهت لفظی، ۴۷۲/۳  
 شباهت لفظی و معنوی، ۴۷۲/۳  
 شباهت معنوی، ۴۷۲/۳  
 شبه جمله‌ها و احکام آنها، ۴۸۵/۲  
 شروط مختلفی که در قواعد نحو ثابت شده است و مراعات آن بر ادیب، ۱۷۱/۳  
 صحت معنا و مراعات آن برای ادیب، ۵۴/۳  
 صفت آوردن برای اسم اشاره و شرایط آن، ۱۸۳/۳  
 صفت اسم ظاهر، مثل «جائنی زید الفاضل»، ۱۸۹/۳  
 صفت مشبه فقط از فعل لازم، ۵۶۱/۲  
 صفت مشبه فقط برای حال و ماضی متصل به حال، ۵۶۱/۲  
 صفت و لزوم آن برای بعضی اسما، ۲۰۳/۳  
 «صلات» از ملائکه به معنای طلب رحمت، ۲۶۳/۳  
 صلاة از خدا رحمت، از ملائکه استغفار و از انسان دعا، ۲۶۴/۳  
 (صَ وَالْقُرْآنِ) و اوقسم و جواب آن، ۸۵/۳  
 «ضرائر» جمع ضرره، ۷۳۲/۱  
 ضمیر و عطف با «واو»، ۶۸۷/۲  
 ضمیر بدل از بعض، ۶۸۷/۲  
 ضمیر برمی‌گردد به متأخر لفظی و رتبی در هفت موضع، ۶۵۴/۲  
 ضمیر به صیغه مرفوع باشد، مثل: هو، ۶۷۳/۲  
 ضمیر تابع، ۶۷۵/۲  
 ضمیر تأکید برای اسم ظاهر نمی‌آید، ۱۹۰/۳  
 ضمیر «دعاه»، ۶۷۶/۲  
 ضمیر رابط، ۶۸۱/۲  
 ضمیر رابط و موارد حذف آن، ۶۸۳/۲  
 ضمیر شأن و جهات مخالفت آن با قیاس، ۶۵۷/۲  
 ضمیر شأن و نیامدن هیچ یک از توابع برای آن، ۶۵۹/۲  
 ضمیر شأن و یا ضمیر قصه و برگشت ضمیر به متأخر، ۶۵۷/۲  
 ضمیر صفت، ۶۷۵/۲

- ضمیر فاعل «نعم» و «بئس» و برگشت ضمیر به متأخر لفظی، ۶۵۵/۲
- ضمیر و عدم جواز رجوع به متأخر نزد کوفیون، ۶۵۵/۲
- ضمیر فصل باید از جهت غیبت و خطاب و تکلم مطابق با ماقبل خود باشد، ۶۷۳/۲
- ۶۵۶/۲
- ضمیر و عطف بر جزء جمله‌ای که خبر واقع شده، ۶۷۰/۲
- ۶۸۶/۲
- ضمیر فصل بین حال و ذوالحال، ۶۷۰/۲
- ضمیر و موارد چند احتمالی، ۶۷۷/۲
- ضمیر فصل در ضمیر غایب و ضمیر خطاب و ضمیر متکلم، ۶۷۰/۲
- ضمیر فصل و محلی از اعراب، ۶۷۶/۲
- ضمیر فصل محلی از اعراب دارد بنا بر قول کوفیون، ۶۷۶/۲
- ۴۹۴/۲
- معنای فعل باشند؟، ۴۹۴/۲
- ظرف آیامی تواند متعلق بر حروفی باشد که دارای ظرف صفت واقع شود تقدیر گرفتن جمله لازم است، ۵۲۰/۲
- ظرف، صله واقع شود تعلق به محذوف گرفته، ۵۱۶/۲
- ظرف و جار و مجرور و رفع اسم ظاهر، ۵۱۶/۲
- ظرف و جار و مجرور و تعلق به چهار چیز، ۴۸۵/۲
- ظرف و جار و مجرور؛ تقدیر فعل یا مفرد، ۵۲۱/۲
- ظرف و جار و مجرور در هشت مورد به محذوف تعلق می‌گیرند، ۵۱۵/۲
- ظرف و جار و مجرور می‌تواند صفت یا حال باشد، ۵۰۸/۲
- ضمیر مخبر عنه و برگشت ضمیر به متأخر، ۶۵۶/۲
- ضمیر منفصل و تفاوت آن در وصف و فعل، ۱۱۸/۳
- ضمیر و برگشت به متأخر لفظی در باب تنازع، ۶۶۰/۲
- ضمیر متکلم، ۶۷۰/۲
- ضمیر فصل و محلی از اعراب، ۶۷۶/۲
- ضمیر فصل محلی از اعراب دارد بنا بر قول کوفیون، ۶۷۶/۲
- ضمیر فصل و اسم بعد آن خبر مبتدا، ۶۷۱/۲
- ضمیر فصل و سبب نام‌گذاری، ۶۷۵/۲
- ضمیر فصل و عماد و شرایط آن، ۶۷۰/۲
- ضمیر فصل و معرفه بودن اسم قبل آن، ۶۷۱/۲
- ضمیر فعل اسم معرفه باشد، ۶۷۲/۲
- ضمیر مبذل منه برای اسم ظاهر و برگشت به متأخر، ۶۶۱/۲
- ضمیر متصل جانشین شود باید دارای سه شرط باشد، ۵۰۴/۲
- ضمیر متصل و به فاعل و مفعول متأخر برگردد، ۶۶۱/۲
- ضمیر مجرور به «رب» و برگشت به متأخر، ۶۶۰/۲
- ظرف و جار و مجرور و احکام آنها، ۴۸۵/۲
- ظرف و جار و مجرور و اسم مرفوع بعد آن، ۵۰۸/۲
- ظرف و جار و مجرور و حکم آنها، ۵۰۸/۲

- عاملان متنازع در باب تنازع و نیاز به رابط، ۷۱۶/۲
- عطف بر توهم معنای مرکب، ۶۲۱/۲
- عطف بر توهم و شرایط جواز آن، ۶۱۵/۲
- عامل در بدل نفس عامل در مبدل منه، ۶۸۸/۲
- عطف بر دو معمولی که دو عامل دارند، ۶۴۴/۲
- عامل در حال و ذو الحال و اتحاد آن، ۴۲۱/۳
- عطف بر عاملین یا دو معمول عاملین، ۴۰۷/۳
- عامل در ضمیر شأن دو چیز است: ابتدا و نواسخ، ۶۵۹/۲
- عطف بر لفظ، ۶۰۸/۲
- عطف بر محل، ۶۱۰/۲
- عدا مثل خلا است در تمامی احکام، ۴۸۶/۱
- عطف بر محل و عطف بر توهم و فرق آنها، ۶۱۵/۲
- عدم توجیه ادیب عبارت‌ها را بر قواعدی که صحتش ثابت نشده، ۶۹/۳
- عطف بر معمولی العالمین و اقوال، ۶۴۵/۲
- عطف بر معنا، ۶۲۲/۲
- عطف به لا در جمله نافی، ۴۷۴/۳
- عطف بیان از جهت نکره و معرفه و توافق با عسی بعدش ضمیر مثل «عسای، عساک و عساه»، ۵۱۹/۱
- معطوف علیه، ۵۵۳/۲
- عطف بیان با لفظ اول آورده می‌شود؛ مثل: «جاء ابو حفص عمر»، ۵۵۴/۲
- عطف بیان تابع برای جمله نمی‌آید، ۵۵۴/۲
- عطف بیان، جامد بودن اسم، ۱۷۱/۳
- عطف بیان جمله واقع نمی‌شود، ۵۵۴/۲
- عطف بیان فعل نمی‌تواند تابع برای فعل باشد، ۵۵۴/۲
- عطف بیان، مثل «جاء ابو حفص عمر» معمول اسم ظاهر است، ۱۸۹/۳
- عطف بیان می‌تواند در تقدیر از جمله دیگر بیاید، ۵۵۸/۲
- عطف بر توهم، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۲
- عطف بر توهم در فعل منصوب، ۶۲۰/۲
- عطف بر توهم مثل آیه: (تَقَاتِلُوهُمْ أَوْ تُسَلِّمُوا)، ۶۲۵/۲
- عطف بر توهم مثل جمله «لَأَلْزَمَنَّكَ أَوْ تَقْضِيَنِي حَقِّي»، ۶۲۴/۲
- عطف بر توهم، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۲
- عطف بر توهم در فعل منصوب، ۶۲۰/۲
- عطف بر توهم مثل آیه: (تَقَاتِلُوهُمْ أَوْ يُسَلِّمُوا)، ۶۲۵/۲
- عطف بر توهم مثل جمله «لَأَلْزَمَنَّكَ أَوْ تَقْضِيَنِي حَقِّي»، ۶۲۴/۲

- معرفه و نکره بودن، ۱۸۱/۳  
عطف بیان و بدل و فرق آنها، ۵۵۲/۲  
عطف بیان و نظر نحویون، بصریون و کوفیون، ۱۷۳/۳  
عطف جمله اسمیه بر فعلیه و بالعکس و اقوال در مسئله، ۶۴۰/۲  
عطف جمله انشائیه بر جمله خبریه، ۶۳۴/۲  
عطف جمله خبریه بر انشائیه، ۶۳۴/۲  
عطف خبر بر انشاء، ۶۳۴/۲  
عطف مترادفین با او، ۲۶۱/۲  
عطف مرکب بر مرکب، ۶۲۱/۲  
عطف معمولات متعدد در عامل واحد، ۶۴۵/۲  
عطف مفرد بر مرکب، ۶۲۲/۲  
عطف و اقسام آن، ۶۰۸/۲  
علائم فعل لازم، ۷۴۹/۲  
عَلَّ اسم است به معنای فوق، ۵۲۳/۱  
عَلَّ به منزله عسی، ۵۲۵/۱  
عَلَّ در اصل لَعَلَّ بوده است، ۵۲۵/۱  
علم اعراب (نحو)، ۲۳/۱  
علمای علم معانی و منع عطف جمله خبریه بر انشائیه، ۶۳۴/۲  
علی اسم است به معنای فوق، ۴۹۶/۱  
علی برای استدراک و اضراب از کلام سابق، ۴۹۵/۱  
علی برای اضراب و استدراک، ۴۹۶/۱  
علی برای تعلیل به معنای لام، ۴۹۴/۱  
علی برای ظرفیت، ۴۹۴/۱  
علی به معنای ای، ۴۹۴/۱  
علی به معنای عن، ۴۹۳/۱  
علی به معنای مجاوزه، ۴۹۳/۱  
علی به معنای مصاحبه، ۴۹۳/۱  
علی به معنای مِن، ۴۹۴/۱  
علی حرف جر به معنای استعلاء، ۴۹۲/۱  
علی زاید، عوض از شیء محذوف، ۴۹۴/۱  
عَلَّ یکی از لغاتی است که در لَعَلَّ می‌آید، ۵۲۵/۱  
عن اسم است بعد از من جاره، ۵۰۸/۱  
عن برای مجاوزه، ۵۰۴/۱  
عن به معنای استعانه، ۵۰۷/۱  
عن به معنای استعلاء و مرادف با علی، ۵۰۴/۱  
عن به معنای بدل، ۵۰۴/۱  
عن به معنای بعدیه، ۵۰۵/۱  
عن به معنای تعلیل و مرادف با لام، ۵۰۵/۱  
عن به معنای ظرفیت مرادف با فی، ۵۰۶/۱  
عن به معنای مجاوزه، ۵۰۹/۱  
عن به معنای ملاحظه، ۵۰۹/۱  
عن به معنای وقت قلیل، ۵۰۶/۱  
عن حرف جازه، ۵۰۴/۱  
عن حرف مصدر، ۵۰۷/۱  
عند اسم است برای مکان، ۵۲۸/۱  
عند برای اعیان و معانی ظرف، ۵۳۱/۱  
عند برای قرب حسی، ۵۲۸/۱  
عند برای قرب معنوی، ۵۲۸/۱

- عند برای مکان حسی، ۵۲۸/۱  
عند برای مکان معنوی، ۵۲۸/۱  
عند مرادف با لدن، ۵۳۰/۱  
عند مرادف بالدی، ۵۲۹/۱  
عن زاید، ۵۰۷/۱  
عن فعل ناقص، ۵۱۷/۱  
عن مرادف با باء، ۵۰۷/۱  
عن مرادف با من، ۵۰۶/۱  
عنوان کلمه به جای عنوان کلمه دیگر، ۵۲۲/۳  
عود ضمیر به اسم متأخر لفظاً و رتیباً در آیه (يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ)، ۶۶۴/۲  
عوض اسم بتی از بکر بن وائل، ۵۱۲/۱  
عوض ظرف زمان برای عدم تفرق است، ۵۱۱/۱  
عهد جنسی، ۱۷۷/۱  
عهد شخصی، ۱۷۶/۱  
غیر اسم است و دائم ملازم با اضافه، ۵۳۵/۱  
غیر اضافه شده، در معنای استثناء مثل الا، ۵۳۷/۱  
غیر اضافه شده صفت برای اسم نکره، ۵۳۷/۱  
غیر با اضافه شدن معرفه نمی‌شود، ۵۳۷/۱  
غیر با مضاف الیه خود مبتدا باشد، ۵۴۰/۱  
غیر خبر برای مبتدای محذوف باشد، ۵۴۱/۱  
غیر خبر مقدم برای مبتدا باشد، ۵۴۰/۱  
غیر در هنگام اضافه در معنای استثناء، ۵۳۷/۱  
غیر ذوات غیر منصرف است به دلیل علمیت مثل حذام، ۴۸۱/۳  
«غیر قائم الزیدان» غیر مبتدا و الزیدان فاعل قائم به جای خبر غیر، ۴۷۳/۳  
غیر و ترکیب‌های مشکل، ۵۴۰/۱  
غیر و عامل نصب در آن، ۵۳۹/۱  
(فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ) ای: «فان اتبعونی یحببکم الله»، ۳۷۵/۳  
(فَاجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا) در کلمه «موعد» سه احتمال، ۲۲۲/۳  
(فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ) دو وجه در کلمه ما، ۱۳۸/۳  
فاعل بودن جمله مشروط به دو شرط، ۳۸۰/۲  
فاعل و مفعول و مشتبه شدن آنها، ۵۴۵/۲  
(فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِثَّةَ مِيتَةٍ عَامٍ) و دو تأویل در آن، ۲۹/۳  
(فَأَيُّ آيَاتِ اللَّهِ تُنْكِرُونَ) ای استفهام انکاری و مفعول «تنكرون» مقدم بر آن، ۲۰۷/۳  
فاء برای رابطه بین شرط و جزا، ۵۵۷/۱  
فاء برای معنای استیناف، ۵۶۵/۱  
فاء به تنهایی حرف مهمل، ۵۵۲/۱  
فاء به معنای سببیت، ۵۵۶/۱  
«فاء» به معنای واو، ۵۵۴/۱  
فاء جواب شرط یا رابط شرط است، ۴۰۶/۳  
«فاء» در آیه (إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ \* فَصَلِّ لِرَبِّكَ) باید برای سببیت محض باشد، ۵۶۴/۱  
«فاء» در فحومل و در جمله «فما فوقها» برای انتهای غایت، ۵۵۵/۱

- «فاء» در مثال (يَلِ اللَّهُ فَاَعْبُدْ) در نزد بعضی از نحوین جواب برای اَمَّا مقدر، ۵۶۳/۱
- فاء رابط است اگر جزا فعل ماضی باشد، ۵۵۸/۱
- فاء رابط است اگر جواب شرط جمله فعلیه باشد، ۵۵۷/۱
- فاء رابط است اگر جواب شرط مقرون به ادوات صدر طلب باشد، ۵۵۹/۱
- فاء رابط است اگر جواب مقرون به حرف استقبال باشد، ۵۵۹/۱
- فاء رابط جمله‌ای که شباهت به جزا دارد، ۵۶۰/۱
- فاء رابط و جانشینی اِذَا فجائیه، ۵۶۰/۱
- فاء رابطه است اگر جزا جمله انشائی باشد، ۵۵۸/۱
- فاء رابطه است اگر جواب شرط جمله اسمیه باشد، ۵۵۷/۱
- «فاء» زاید واقع می‌شود، ۵۶۱/۱
- فاء عاطفه افاده ترتیب در مراتب صفات، ۵۵۷/۱
- فاء عاطفه برای افاده تعقیب، ۵۵۴/۱
- فاء عاطفه برای ترتیب ذکر، ۵۵۳/۱
- فاء عاطفه برای ترتیب معنوی، ۵۵۳/۱
- فاء عاطفه برای سببیت، ۵۵۶/۱
- فاء عاطفه صفت برای ترتیب در تفاوت موصوفات، ۵۵۷/۱
- فاء عاطفه صفت دلالت ترتیب در وجود، ۵۵۶/۱
- فاء عاطفه مطلقا، افاده ترتیب نمی‌کند، ۵۵۳/۱
- «فاء» گاهی به معنای ثَمَّ، ۵۵۴/۱
- فرق بین تقسیم و تفریق، ۲۲۳/۱
- فعل؛ سه هدف از آوردن آن در هر محل، ۲۷۶/۳
- فعل لازم از افعال رباعی مزید، ۷۵۳/۲
- فعل لازم از افعال مطاوعه، ۷۵۲/۲
- فعل لازم از افعلتل بر وزن «اخرنجم»، ۷۵۱/۲
- فعل لازم از باب «افعلتل»، ۷۵۱/۲
- فعل لازم از باب «افعلتی»، ۷۵۱/۲
- فعل لازم از باب افوعَلْ، ۷۵۱/۲
- فعل لازم از باب انفعال و بر وزن «انفعل»، ۷۵۲/۲
- فعل لازم از باب رباعی مزید «افعللّ»، ۷۵۱/۲
- فعل لازم بر وزن «استفعل»، ۷۵۱/۲
- فعل لازم به باب استفعال در آید، ۷۶۳/۲
- فعل لازم تضمین معنای فعل متعدی، ۷۶۶/۲
- فعل لازم را چه اموری متعدی می‌کند، ۷۶۲/۲
- فعل لازم عین الفعل آن مضموم باشد، ۷۵۰/۲
- فعل لازم فعل ماضی باب افعال بر وزن افعَل که به معنای «صار کذا» باشد، ۷۵۰/۲
- فعل لازم متعدی شود با اسقاط حرف جر از مفعول توسعاً، ۷۶۷/۲
- فعل لازم متعدی شود با تغییر در حرکت عین الفعل، ۷۷۱/۲
- فعل لازم متعدی می‌شود با الف باب مفاعله، ۷۶۳/۲
- فعل لازم متعدی می‌شود با همزه باب افعال، ۷۶۲/۲

- فعل لازم مضموم العین در صورت مفتوح العین در  
آید، ۷۶۳/۲  
(فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ) حذف مفعول  
«الرقبة»، ۳۵۴/۳
- فعل لازم مفتوح العین یا مکسور العین که صفتش  
بر وزن فعیل باشد، ۷۵۰/۲
- فعل لازم و تضمین معنای آن در فعل متعدی،  
۷۵۳/۲
- فعل لازم و علائم آن، ۷۴۹/۲
- فعل ماضی به طور کلی مؤکد به نون تأکید  
نمی‌شود، ۲۰۰/۲
- فعل محذوف و فاعل مذکور باشد اولی کدام است،  
۲۹۷/۳
- فعل و هدف از استعمال آن، ۵۰۳/۳
- (فَقُلْنَا أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ) ای:  
«فضرِب فانفجرت» حذف معطوف علیه،  
۳۴۵/۳
- (فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ) ما به معنای من، ۶۳/۳
- (فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى) و حذف پنج کلمه بعد  
کان، ۳۳۹/۳
- (فَلَا رَفَتْ وَلَا فُسُوقٌ وَلَا جِدَالٌ فِي الْحَجِّ) و وجوه  
در اسمهای بعد لا، ۱۲۵/۳
- (فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ) و تبینت به معنای وضع،  
۹۵/۳
- (فَلْيَنْظُرْ أَئِذَا كُنِيَ طَعَامًا) ای استفهامیه صدر طلب  
داخل بر مفعول، ۲۰۳/۳
- (فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى) من شرطیه باشد  
و عطف به جمله شرطیه جایز نیست، ۱۹۶/۳
- فایده ضمیر فصل، ۶۷۵/۲
- (فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ) و احتمالات در ما،  
۱۷۹/۳
- فی برای تأکید، ۵۷۲/۱، ۵۷۳
- فی برای تعویض، ۵۷۲/۱
- فی برای مقایسه، ۵۷۲/۱
- فی به معنای ابتدا، مرادف با من، ۵۷۱/۱
- فی به معنی انتهاء مرادف الی نحو، ۵۷۱/۱
- فی، حرف جر برای استعلاء، ۵۷۰/۱
- فی حرف جر برای تعلیل، ۵۷۰/۱
- فی، حرف جر برای ظرفیت، ۵۶۹/۱
- فی، حرف جر برای مصاحبت، ۵۷۰
- فی، حرف جر مرادف «باء» جاره، ۵۷۰/۱
- فی ظرف مکان، ۵۶۹/۱
- قاعده اشتغال، ۳۱۶/۲
- قاعده در فعل مطاوعه، ۷۵۲/۲
- (قَالُوا يَا لَوُطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصِلُوا إِلَيْكَ فَأَسْرِ  
بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا  
أَمْرَاتُكَ) و اعراب امرتک، ۲۳۰/۳
- (قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ) در این آیه «طائعين» حال  
است به جای مفعول مطلق، ۱۲۷/۳
- (قَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ) ای: «هی اساطیر  
الاولین»، ۳۴۸/۳
- قد اسم فعل، ۵۸۰/۱



- قد اسم مرادف با حسب، ۵۸۰/۱  
 قد افاده نفی می‌کند، ۵۸۸/۱  
 قد با فعل ماضی و افاده تقریب، ۵۸۶/۱  
 قد با نون و قایه اسم فعل باشد، ۵۸۰/۱  
 قد با نون و قایه مبنی استعمال شود، ۵۸۰/۱  
 قد برای تکثیر، ۵۸۷/۱  
 قد بر ماضی «متوقع فیه» داخل می‌شود، ۵۸۶/۱  
 قد به جای ما نافی، ۵۸۸/۱  
 قد به معنای تقریب ماضی به حال، ۵۸۳/۱  
 قد به معنای تقلیل متعلق فعل، ۵۸۶/۱  
 قد به معنای تقلیل وقوع آن فعل، ۵۸۶/۱  
 قد به معنای تکثیر، ۵۸۷/۱  
 قد به معنای توقع و انتظار، ۵۸۲/۱  
 قد به معنای رب، ۵۸۷/۱  
 قد حرفیه، ۵۸۰/۱  
 قد حرفیه حرفی است که مختص به فعل منصرف می‌باشد، ۵۸۱/۱  
 قد داخل می‌شود بر فعل ماضی متوقع، ۵۸۳/۱  
 قد در جمله «والله لقد کان کذا» برای افاده معنای توقع و انتظار است، ۵۸۵/۱  
 قد در «لقد علمتم» جواب قسم، ۵۸۸/۱  
 «قد زیداً درهم» قد اسم فعل، ۵۸۰/۱  
 «قد زید درهم» به رفع قد، چون مبتدا است، ۵۸۰/۱  
 قد فعل ماضی را خالص در زمان گذشته می‌کند، ۴۶۶/۲  
 قد قام زید و احکام مخصوص به آن، ۵۸۴/۱  
 قد معنای تحقیق، مثل آیه: قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا، ۵۸۷/۱  
 قرینه حالیه، ۲۵۰/۳  
 قرینه حذف دو نوع است، ۲۶۰/۳  
 قرینه صناعیه: از قواعد نحوی برآید، ۲۶۱/۳  
 قرینه غیر صناعی: حالیه و مقالیه، ۲۶۰/۳  
 قرینه لفظی و مخالفت معنایی با کلمه محذوف، ۲۶۳/۳  
 قرینه مقالی، ۲۵۰/۳  
 قرینه مقالیه، ۲۵۰/۳  
 قسم استعطافی، ۳۶۹/۱  
 قصر قلب، ۱۳۵/۱  
 قط اسم به معنای حسب، ۵۹۱/۱  
 قط اسم فعل به معنای «یکفی»، ۵۹۱/۱  
 قط با نون و قایه، ۵۹۲/۱  
 قط برای زمان گذشته است، ۵۹۱/۱  
 قط ظرف زمان بوده و بر استغراق زمان گذشته دلالت می‌کند، ۵۹۰/۱  
 قط مشتق از ققط است، ۵۹۱/۱  
 قط و حسب و فرق آنها، ۵۹۱/۱  
 قط و هشت لغت در آن، ۵۹۱/۱  
 (قُلْ إِنَّ رَبِّي يَبْذُفُ بِالْحَقِّ عِلَامَ الْغُيُوبِ) «علام الغیوب» صفت برای ضمیر مستتر، ۲۰۵/۳  
 (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) هو ضمیر شأن و جمله «الله احد» خبرش، ۱۹۲/۳

- قواعد عربی و مراعات آنها نزد ادیب، ۲۴/۳  
 قول کوفیون است که گفته‌اند: کی دائم ناصبه است،  
 ۶۱۴/۱  
 (قِيلَ يَا رَبِّ إِنَّ هُنَا لِقَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ) و اقوال  
 در قیله، ۸۴/۳  
 کاد یکاد به صورت اثبات معنای نفی و با حرف  
 نفی معنای اثبات دهد، ۴۲۳/۳  
 کاف اسمی در غیر حال ضرورت هم، ۶۰۷/۱  
 کاف اسمیه فقط در حال ضرورت، ۶۰۶/۱  
 کاف بدون ما برای تعلیل می‌آید، ۵۹۹/۱  
 کاف به چیزی تعلق نمی‌گیرد، ۵۰۵/۲  
 کاف جاره، اسم است مرادف مثل، ۶۰۶/۱  
 کاف حرفی است اگر همراه مجرورش صله باشد،  
 ۶۰۷/۱  
 کاف حرفیه برای استعلاء، ۶۰۱/۱  
 کاف حرفیه برای تأکید زمانی که زاید باشد،  
 ۶۰۴/۱  
 کاف حرفیه برای تشبیه، ۵۹۹/۱  
 کاف حرفیه برای تقلیل، ۵۹۹/۱  
 کاف حرفیه برای مبادرت و پیشی گرفتن، ۶۰۴/۱  
 کاف غیر جاره، ۶۰۸/۱  
 کاف متعین حرفی است اگر زاید باشد، ۶۰۷/۱  
 کان اسم و خبرش را نصب می‌دهد بنا به اعتقاد  
 گروهی، ۶۴۵/۱  
 کانّ بسیط است، نه مرکب، ۶۴۲/۱  
 کانّ به معنای آن، ۶۴۲/۱  
 کان به معنای تشبیه، ۶۴۲/۱  
 کان تامه، ۱۲۲/۳  
 کان زایده، ۱۲۲/۳  
 کان شائیه، ۱۲۲/۳  
 کان مرکب از «کاف» علت و ان تأکید در شعر کانّ  
 الارض....، ۶۴۳/۱  
 کان ناقصه، ۱۲۲/۳  
 کان و جاری مجرای آن، ۱۲۱/۳  
 کاین مثل معنای کم است؛ گاهی استفهامیه و گاهی  
 خبریه می‌باشد، ۶۲۴/۱  
 کانّ به معنای تحقیق، ۶۴۲/۱  
 کانّ به معنای تقریب خبر به اسم، ۶۴۴/۱  
 کانّ به معنای شک و ظن، ۶۴۲/۱  
 کانّ حرف است. مرکب از «کاف» تشبیه و انّ  
 (مکسوره)، ۶۴۰/۱  
 کائى مانند کم است در پنج امر، ۶۲۴/۱  
 کائى مرکز ار کاف تشبیه وائى و تنوین، ۶۲۳/۱  
 کائى و فرق آن با کم، ۶۲۴/۱  
 کذا کلمه واحد و کنایه از غیر عدد، ۶۲۷/۱  
 کذا کنایه از عدد، ۶۲۷/۱  
 کذا مرکب از «کاف» و ذا، ۶۲۷/۱  
 کذا و مخالفت آن با کائى، ۶۲۸/۱  
 کذاى کنایه از عدد و مراقبت آن با کائى، ۶۲۷/۱  
 کذلك هم مانند کما بعد از جمله یا صفت یا حال،  
 ۶۰۳/۱  
 کسب اعراب مضاف از مضاف الیه، ۷۴۰/۲

- کسب بناء مضاف از مضاف الیه، ۷۴۰/۲
- کسب تأنیث مضاف از مضاف الیه، ۷۳۵/۲
- کسب تخصیص مضاف از مضاف الیه، ۷۳۱/۲
- کسب تخفیف مضاف از مضاف الیه، ۷۳۱/۲
- کسب تذکیر مضاف از مضاف الیه، ۷۳۴/۲
- کسب تعریف مضاف از مضاف الیه، ۷۳۱/۲
- کسب صدارت مضاف از مضاف الیه، ۷۳۹/۲
- کسب ظرفیت مضاف از مضاف الیه، ۷۳۷/۲
- کسب لازم التصدیر مضاف از مضاف الیه، ۷۳۹/۲
- کسب مصدريت مضاف از مضاف الیه، ۷۳۸/۲
- کفی به معنای حسب، أغنی و وقی، ۳۷۲/۱
- کلاً ۳۳ بار در قرآن، ۶۳۳/۱
- کلاً به معنای الاستفهامیه، ۶۳۴/۱
- کلاً به معنای جواب، ۶۳۴/۱
- کلاً به معنای «حقاً»، ۶۳۴/۱
- کلاً حرف ردع، ۶۳۶/۱
- کلّ، اسم است و برای در برگرفتن تمام افراد، ۶۵۶/۱
- کلّ افاده تأکید می‌کند، ۶۵۸/۱
- کلاً کلمه بسیط، ۶۳۲/۱
- کلّ اگر لفظاً اضافه نشود مراعات لفظ، ۶۶۸/۱
- کلّ اگر لفظاً اضافه نشود مراعات معنا، ۶۶۸/۱
- کلاً متعین در معنای ردع یا استفتاح، ۶۳۵/۱
- کلاً مرکب از «کاف» تشبیه و لا نافی، ۶۳۲/۱
- کلام نحویون، آن جا که صحیح خلاف آن است، ۴۰۷/۳
- کلام و توجیه آن بر خلاف اصل و ظاهر، ۲۴۱/۳
- کلام و حمل آن بر جایی که دو مورد دیگر خلاف آن حمل شده، ۲۲۰/۳
- کلام و حمل بر وجهی که در آن وجوه دیگر هست، ۲۲۷/۳
- کلانا، «کل واحد مئاً» است، ۶۷۸/۱
- کلاً و دلالت بر زجر و ردع، ۶۳۳/۱
- کلا و کلتا دو اسم هستند که لفظاً مفرد و معنأً تثنیه می‌باشند، ۶۷۵/۱
- کلاً با تنوین احتمالاً مصدر است، ۶۳۶/۱
- کلّ برای تأکید آمده و اضافه به اسم ظاهر شده است، ۶۵۸/۱
- کلّ تأکید برای معرفه باشد، ۶۵۷/۱
- کلّ صفت برای نکره یا اسم معرفه باشد، ۶۵۷/۱
- کلمات صدر طلب: لام ابتداء، لام قسم، حرف استثناء، ما نافی لا در جواب قسم، ۲۰۸/۳
- کلمات مفرده، ۲۵/۱، ۲۹۵/۲
- کلمات مفرده و تفسیر آن، ۴۱/۱
- کلمات و چگونگی تعبیر از آن، ۴۴۰/۳
- کلمات و وجه اعراب آنها، ۴۴۰/۳
- کلمه‌ای در حکم کلمه هم‌جوار، ۴۸۷/۳
- کلمه تقدیر می‌شود به چیزی و آن چیز به چیز دیگر، ۵۱۱/۳
- کلّ می‌تواند تأکید برای اسم نکره محدوده باشد، ۶۵۷/۱
- کلّ نسبت به ما قبل خود تابع نباشد، ۶۵۹/۱

- کَلِّ و اطلاق بر مفرد، جمع و تشبیه بر مذکر و مؤنث، ۴۳۶/۳، ۲۵/۱
- کی مخفف «کیف» است، ۶۱۲/۱
- کی مصدریه، ۱۰۴/۱
- «کیمه» در اصل «کی فعل ماذا» بوده، ۶۱۴/۱
- کی همیشه جاره است بنابه نظر اخفش، ۶۱۳/۱
- (لَئِنْ أَخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ) ای «والله لان اخرجوا»، ۳۷۳/۳
- «لا اله الا الله» و اشتباه در قول به لا نفی جنس بودن الله، ۱۷۷/۳
- لا، برای استفهام از نفی، ۲۳۵/۱
- لا بر ماضی دعا داخل شود لا تکرار نمی‌شود، ۸۱۱/۱
- لات از اسماء اوقات، ۸۳۷/۱
- «لا تأکل سمکاً و تشرب لبناً» و سه وجه در آن، ۶۳۰/۲
- لا تیره، ۷۹۹/۱
- (لَا تُشْرِبُ عَلَیْکُمُ الْيَوْمَ) آیا علیکم متعلق اسم لا است، ۵۸/۳
- لات فعل ماضی به معنای نقص، ۸۳۵/۱
- «لات لیس» بوده است، ۸۳۵/۱
- لات مرکب از کلمه لا و «تاء» تأنیث، ۸۳۶/۱
- لات مرکب از لا و جزء کلمه بعدش، ۸۳۶/۱
- لات و اختلاف در عمل آن، ۸۳۶/۱
- لا حجازیه، ۱۲۵/۳
- لا در (لَا أَقْسِمُ بِیَوْمِ الْقِیَامَةِ) و اقوال، ۸۲۲/۱
- لا دعائیه، ۸۱۳/۱
- کَم استفهامیه، ۶۱۸/۱، ۸۸/۲
- کَم استفهامیه و اقوال در جرّ آن، ۶۲۱/۱
- کما مرکب از کاف تشبیه و ما مصدریه یا موصوله، ۶۹/۳
- کَم خبریه یا کَم استفهامیه و فرق آنها، ۶۱۹/۱
- کَم خبریه تمیزش مجرور، ۶۲۰/۱
- کَم خبریه و دلالت بر کثرت می‌کند، ۶۱۸/۱
- کَم نمی‌تواند فعل را تعلیق کند، ۲۰۹/۳
- «کن کما انت و پنج ترکیب»، ۶۰۱/۱
- کی از نظر معنا و عمل به منزله لام علت، ۶۱۲/۱
- کی تعلیلیه داخل بر ان مصدریه مقدره، ۶۱۲/۱
- کیف استفهامیه، ۶۸۲/۱، ۶۸۴
- کیف استفهامیه فقط ظرف می‌آید به نقل از سیبویه، ۶۸۴/۱
- کیف اسم است. نه حرف، ۶۸۲/۱
- کیف حال واقع می‌شود؛ مثل: «کیف جاء زید»، ۶۸۳/۱
- کیف شرطیه داخل بر شرط و جزا، ۶۸۲/۱
- کیف ظرف هم هست یا خیر؟، ۶۸۵/۱
- کی فعل مضارع را تأویل به مصدر می‌برد، ۶۱۳/۱
- کیف مفعول مطلق است، ۶۸۳/۱

- «لا رجل ولا امرأة في الدار» هر دو اسم مرفوع بنا  
بر ابتدائیت یا اسم لا، ۱۲۴/۳
- لا زایده برای تقویت کلام، ۸۲۱/۱
- لا زایده فقط برای تاکید، ۸۲۴/۱
- لا سیما و اعراب اسم بعد آن، ۴۷۸/۱
- «لا سیما یوم بداره...» و سه وجه در اعراب یوم،  
۴۷۸/۱
- «لا عاصِمَ أَلَيُّومَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ» (اليوم متعلق لا، ۵۸/۳)
- لا عاطفه سومین وجه لا نافی، ۸۰۷/۱
- لا عاطفه و سه شرط، ۸۰۸/۱
- «لا تعدن واقعدوا» معنای «لا لزمَنَ» و «الزموا»،  
۱۸۶/۳
- لام ابتدا برای تأکید، ۷۶۲/۱
- لام ابتدا برای خالص کردن مضارع را در حال،  
۷۶۲/۱
- لام ابتدا داخل نمی‌شود مگر بر مبتدا و خبر،  
۷۶۵/۱
- لام ابتدا عامل نیست، ۷۶۲/۱
- لام ابتدا واجب است که با مبتداء باشد به قول ابن  
حاجب، ۷۶۴/۱
- لام ابتدا و دخول آن بر آن در سه جا، ۷۶۳/۱
- لام ابتداء بعد از آن مشدد مکسوره، ۴۸۰/۳
- لام ابتداء و دخول بر مبتدا مثل لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً،  
۷۶۳/۱
- لام اختصاص، ۷۴۰/۱
- لام استغاثه لام زاید محض نیست، ۷۴۳/۱
- لام استغاثه و دو اسم مستغاث لاجله و مستغاث  
منه، ۷۴۴/۱
- لام «ال» در «الرجل» عامل نیست، ۷۸۰/۱
- لام «المثال»، ۷۳۲/۱
- لام امر غایب، ۷۳۳/۱
- لام برای جواب قسم مثل لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ،  
۷۶۴/۱
- لام بر غیر «مقول له» برای دومعنا تعلیل و معنای  
عن، ۷۳۲/۱
- لام بعد از آن مخففه برای ابتدا است یا خیر،  
۷۷۱/۱
- لام تبیین لامی که بیان کننده فاعل از مفعول است،  
۷۴۶/۱
- لام تبیین لامی که تمیز دهد فاعلیت اسمی،  
۷۴۷/۱
- لام تبیین لامی که تمیز مفعولیت اسمی را می‌دهد،  
۷۴۷/۱
- لام تعجب در غیر ندا استعمال می‌شود، ۷۳۴/۱
- لام تعجب، عامل نیست، ۷۸۰/۱
- «لام» تعلیلیه، ۷۲۶/۱
- «لام» تقدیر قسم، ۷۲۵/۱
- لام تقویت، ۷۴۰/۱
- «لام» تقویت نیز لام زاید است، ۷۳۸/۱
- لام توطئه، ۷۷۸، ۷۲۵/۱
- لام جاره، ۷۲۰/۱
- لام جاره برای استحقاق، ۷۲۱/۱

- لام جاره برای تأکید اگر زاید باشد، ۷۳۵/۱  
 لام جاره برای تعدیه فعل لازم، ۷۳۵/۱  
 لام جاره به معنای اختصاص، ۷۲۲/۱  
 لام جاره به معنای تبلیغ، ۷۳۱/۱  
 لام جاره به معنای تبیین، ۷۴۶/۱  
 لام جاره به معنای تعجب، ۷۳۴/۱  
 لام جاره به معنای تعلیل، ۷۲۳/۱  
 لام جاره به معنای تملیک، ۷۲۲/۱  
 لام جاره به معنای شبه تملیک، ۷۲۳/۱  
 لام جاره به معنای صیورت، ۷۳۲/۱  
 لام جاره به معنای عند، ۷۳۰/۱  
 لام جاره به معنای قسم و تعجب، ۷۳۳/۱  
 لام جاره به معنای ملک، ۷۲۲/۱  
 لام جاره به معنای من، ۷۳۱/۱  
 لام جاره به معنای موافق با مع، ۷۳۱/۱  
 لام جاره تأکید در جمله نافیه، ۷۲۷/۱  
 لام جاره معنای علی برای استعلاء، ۷۲۹/۱  
 لام جاره معنایی که موافق با عن است، ۷۳۱/۱  
 لام جاره معنایی موافق با الی، ۷۲۹/۱  
 لام جاره معنایی موافق با فی، ۷۳۰/۱  
 لام جاره موافق معنای بعد، ۷۳۰/۱  
 لام جازمه، ۷۲۰/۱  
 لام جازمه لام امر غایب، ۷۵۲/۱  
 لام جحد نزد بصریون لام جر است، ۷۲۸/۱  
 لام جحد، ۷۲۷/۱  
 لام جواب عامل نیست، ۷۷۶/۱  
 لام جواب قسم؛ مثل آیه: تَاللّٰهِ لَقَدْ اٰتٰرَكَ اللّٰهُ عَلَيْنَا، ۷۷۷/۱  
 لام جواب لولا، مثل آیه: وَلَوْ لَا دَفَعُ اللّٰهُ النَّاسَ.... لَفَسَدَتِ الْاَرْضُ، ۷۷۶/۱  
 لام جواب لو؛ مثل آیه: لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا، ۷۷۶/۱  
 لام داخل بر ماضی متصرف، لام قسم است، نه ابتداء، ۷۶۴/۱  
 «لام» در مستغاث منه و مستغاث لاجله نمی تواند به عامل واحد تعلق بگیرد، ۷۴۵/۱  
 لام در هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ لِمَا تُوعَدُونَ و اختلاف در آن، ۷۵۰/۱  
 لام زاید برای تأکید، ۷۳۶/۱  
 لام زاید، لام تقویت، ۷۳۸/۱  
 لام زاید، لام معترضه، ۷۳۶/۱  
 لام زاید، لام مستغاث به، ۷۴۱/۱  
 لام زاید، لام مقمحه، ۷۳۷/۱  
 لام زاید و داخل شدن بر خبر آن، ۷۷۲/۱  
 لام زاید و داخل شدن بر خبر لکن، ۷۷۳/۱  
 لام زاید و داخل شدن بر خبر ما زال، ۷۷۳/۱  
 لام زاید و داخل شدن بر مفعول دوم، ۷۷۴/۱  
 لام زاید و داخل شدن بر مفعول یدعوا، ۷۷۴/۱  
 لام زایده عامل نیست، ۷۷۲/۱  
 لام زایده و داخل شدن بر مبتدا، ۷۷۲/۱  
 لامشبهه به لیس دومین وجه لا نافیه، ۸۰۲/۱  
 «لامشبهه» به «لیس» رافع مبتدا و ناصب خبر، ۸۰۲/۱

- لا مشبهه به لیس و اختلاف آن با لیس، ۸۰۳/۱  
لام صبروره، ۷۳۳/۱  
لام عافیه، ۷۳۲/۱  
لام علت جواب واقع شود فعل مضارع را تأویل به مصدر می‌برد، ۷۲۷/۱  
لام غیر جازمه و غیر جاره، ۷۲۰/۱  
لام مستغاث لاجله لام علت، ۷۴۵/۱  
لام مستغاث منه یا زاید است یا به معنای تقویت، ۷۴۵/۱  
لام معترضه بین فعل متعدی و مفعولش برای تأکید، ۷۳۶/۱  
لام مقحمه لام زاید، ۷۳۷/۱  
لام موطئه، ۶۸۳/۲، ۷۷۹/۱  
لام نافی که عمل آن را کند لام تیره است، ۷۹۹/۱  
لام و اقوال در نصب مضارع بعد از آن، ۷۲۵/۱  
لام «هب لی» برای شبه ملک، ۷۳۵/۱  
لامی که برادات شرط داخل می‌شود عامل نیست، ۷۷۷/۱  
لامی که لاحق بر اسمای اشاره می‌شود، عامل نیست، ۷۸۰/۱  
لانافیه به چهار دلیل صدر طلب نیست، ۸۱۵/۱  
لانافیه بین جار و مجرورش، ۸۱۴/۱  
لانافیه ناهیه و زایده، ۸۲۴/۱  
لانافیه و تأکید فعل مضارع بعد آن به نون تأکید، ۴۸۰/۳  
لاناهیه و دخول آن فقط بر مضارع، ۸۱۶/۱  
لانی جنس از نواسخ، ۸۰۰/۱  
لا و اقوال در سبب مبنی قرار گرفتن اسم آن، ۸۰۰/۱  
لا و عمل در اسمای نکره یا نکره و هم معرفه، ۸۰۴/۱  
لای زائد مثل: «ما منعك أن لا تسجد»، ۴۷۵/۳  
(لَسْتُمْ تَوَلَّوْا عَلٰی ظُهُورِهِ) لام برای علت، ۹۰/۳  
لَدُن اسم است برای ابتدای غایت زمانی و مکانی، ۴۴۰/۲  
لعلّ از حروف مشبه بالفعل، ۵۴/۲  
لعلّ اسمی را جر دهد با مجرور خود در موضع رفع، ۵۵/۲  
لعلّ به معنای استفهام، ۵۸/۲  
لعلّ به معنای تعلیل، ۵۷/۲  
لعلّ به معنای توقّع، ۵۷/۲  
لعلّ مثل لیت است در انشای ترجی و تمنی، ۵۹/۲  
لعلّ مختصّ امر ممکن است و به امر محال تعلق نمی‌گیرد، ۵۷/۲  
لعلّ ناصب اسم و رافع خبر، ۵۴/۲  
لعلّ و اعطای حکم آن به عسی، ۵۳۲/۳  
لعلّ و جواز ماضی بودن خبرش، ۵۹/۲  
لعلّ و ده لغت برای آن، ۵۷/۲  
لفظ موجود و به کارگیری توهم لفظ معدوم، ۴۷۸/۳  
لف و نشر مرتب، ۴۹۹/۲

- لف و نشر مشوش، ۴۹۹/۲
- لکن بعدش اسم مفرد، با دو شرط حرف عطف
- است، ۶۸/۲
- لکن بعدش جمله تامه، حرف ابتداست و برای
- استدراک، ۶۷/۲
- لکن به معنای استدراک، ۶۳/۲
- لکن به معنای استدراک و تأکید، ۶۴/۲
- لکن به معنای تأکید، ۶۴/۲
- لکن، حرف، ناصب اسم و رافع خبر، ۶۳/۲
- لکن خفیفه در اصل مخففه بوده، ۶۷/۲
- لکن لفظ بسیط است از نظر بصریون، ۶۴/۲
- لکن مخفف از لکن حرف ابتداست، ۶۷/۲
- لکن مرکب از لا، کاف زایده و آن، ۶۵/۲
- لکن مرکب از لکن و آن از نظر فراء، ۶۴/۲
- لما استثنائیه و دخول بر فعل ماضی، ۳۷/۲
- لما به معنای اذ شرطیه، ۳۵/۲
- لما به معنای الا استثنائیه، ۳۷/۲
- لما داخل بر فعل ماضی، ۳۵/۲
- لما مرکب از «لن ما»، ۳۸/۲
- لما مرکب از من و ما توقیته، ۴۱/۲
- لما و جواب آن: جمله شرطیه یا فعل ماضی یا
- جمله اسمیه، ۳۶/۲
- لما و حذف فعل آن، ۳۴/۲
- لما و دخول بر فعل مضارع، ۳۲/۲
- لما و فرق آن با لم، ۳۴، ۳۲/۲
- لما و قول به حرفیت آن، ۳۵/۲
- لم، جازم فعل مضارع و قلب کننده معنای آن به
- ماضی، ۲۴/۲
- لم و فعل مضارع، فاصله شدن ظرف بین آنها،
- ۲۶/۲
- لن برای دعا، ۴۵/۲
- لن تبدیل زمان حال به استقبال، ۴۴/۲
- لن در اصل «لان» بوده به قول کسایی، ۴۴/۲
- لن ناصب مضارع و نفی معنا، ۴۴/۲
- لن ناصبه و اعطای حکم آن به لم جازمه، ۵۳۱/۳
- لن و گاهی جزم فعل، ۴۶/۲
- لن و لم به ندرت مورد قسم واقع شوند، ۴۶/۲
- لن و لم، لا بوده اند به نظر فراء، ۴۴/۲
- لو استقبالیه، ۸۷۴/۱
- لو امتناعیه، ۸۷۴/۱
- (لَوْ أَتَيْتُمْ تَتْلِكُونُ) تقدیر «لو تملکون تملکون»
- است با حذف فعل اول، ۳۵۱/۳
- لو برای امتناع جزا است، به دلیل امتناع شرط
- فاسدترین عبارت، ۸۶۴/۱
- لو برای امتناع جزا به دلیل امتناع شرط، عبارتی
- فاسد، ۸۶۴/۱
- لو برای امتناع در شرط و جزا، ۸۵۹/۱
- لو برای انتفای شرط به تنهایی، ۸۶۰/۱
- لو برای تعلیل، ۸۷۹/۱
- لو برای تقلیل، ۸۷۹/۱
- لو برای شرط در استقبال می آید یا نه؟، ۸۶۹/۱
- لو برای «عرض»، ۸۷۹/۱



- لو به سبب امتناع شرط برای امتناع جواب، ۸۷۱/۱  
 (لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا) ای: «غیر الله  
 لفسدتا»، ۵۳۰/۳  
 لو به معنای ان، ۸۷۳/۱  
 (لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا) کلمه «الله»  
 بدل از «الله» است به نظر مبرد، ۴۳/۳  
 «لو ترکوا» شرط در استقبال می‌شود، اگر چه لفظاً  
 بر ماضی داخل است، ۸۶۹/۱  
 لو تمنی همان لو مصدریّه، ۸۷۸/۱  
 لو، جوابش جمله اسمیه مقرون به لام، ۸۸۸/۱  
 لو جوابش فعل ماضی مثبت، ۸۸۷/۱  
 لو جوابش فعل ماضی منفی، ۸۸۷/۱  
 لو جوابش مضارع منفی به لم، ۸۸۷/۱  
 لو حرف امتناع است برای امتناع، ۴۰۲/۳  
 لو حرف شرط در مستقبل، ۸۶۷/۱  
 لو حرف مقتضی امتناع شرط، ۸۶۵/۱  
 لو دلالت بر عقد سبب و مسبب بین دو جمله  
 شرط، ۸۶۱/۱  
 لو دلالت کند بر امتناع سبب، ۸۶۱/۱  
 لو دلالت کند بر عقد سببیت و مسبب، ۸۶۱/۱  
 لو، شرط فعل مضارع را مجزوم نمی‌کند، ۸۸۶/۱  
 لو شرطیه، ۸۷۶/۱، ۸۸۶  
 لو شرطیه؛ مثل: «لو جاءني اكرمته»، ۸۵۷/۱  
 لو شرطیه معنای تمنی، ۸۷۸/۱  
 لو شرطیه و فایده تقیید شرط به زمان گذشته،  
 ۸۵۷/۱  
 لو فقط بر عدم وقوع تعلیق در زمان گذشته،  
 ۸۶۱/۱  
 لو بدون نیابت از فعل رفع دهنده اسم، ۱۴/۲  
 لو لا برای تحضیض و عرض، ۱۷/۲  
 لو لا برای تندیم و توییخ، ۱۸/۲  
 لو لا برای توییخ و تندیم، ۱۷/۲  
 لو لا بعدش خبر واقع شود، حق این است که ضمیر  
 رفع باشد، ۱۶/۲  
 لو لا حرف جر نزد سیبویه، ۱۸۸/۳  
 لو لا حرف شر، ۷۵۱/۱  
 لو لا نیابت از فعل، ۱۴/۲  
 لوما برای تحضیض، ۲۲/۲  
 لوما به معنای لولا است در ربط امتناع جواب را به  
 سبب وجود شرط لم، ۲۲/۲  
 لوما به منزله لولا، ۲۲/۲  
 لو مختص به فعل، ۸۷۹/۱  
 لو مصدریّه به منزله ان مصدریه، ۸۷۵/۱  
 لو نه بر امتناع شرط دلالت دارد و نه بر امتناع  
 جواب شرط، ۸۵۷/۱

- لو و افاده امتناع شرط، ۸۵۷/۱  
 لو و افاده انتفای شرط، ۸۶۰/۱  
 لو و دلالت بر انتفای جواب از باب مفهوم مخالف، ۸۶۲/۱  
 لو و فهم معنای امتناع از آن، ۸۵۸/۱  
 لیّت از حروف مشبیه به فعل، ۴۸/۲  
 لیّت به معنای تمنی، ۴۸/۲  
 لیستما و لزوم جمله اسمیه بعد آن به خلاف اخواتش، ۱۹۸/۳  
 لیّت ناصب اسم و رافع خبر، ۴۸/۲  
 لیت و حکمش بعد الحاق ما، ۴۹/۲  
 لیس از افعال، ۷۲/۲  
 لیس از نواسخ است که بر مبتدا و خبر داخل می‌شود، ۷۲/۲  
 لیس برای نفی زمان حال، ۷۲/۲  
 لیس خبرش بعد الّا مرفوع، ۷۴/۲  
 لیس در موضع الّا استثنائیه فقط ناصب مستثنا، ۷۲/۲  
 لیس رافع مبتدا و ناصب خبر، ۷۲/۲  
 (لَیْسَ کَمِثْلِهِ شَیْءٌ) و پنج قول در مسئله، ۶۰۶/۱  
 لیس و اعطای حکم آن به ما نافی، ۵۳۲/۳  
 «لیقیم زید فیکرمه» و جواز سه وجه در آن، ۱۳۷/۳  
 لیلّه مؤنث و غلبه بر سوم، ۴۲۱/۳  
 ما، ۸۲/۲  
 «ما احد الّا زید» و سه وجه در زید، ۱۳۱/۳  
 ما استفهامیه، ۸۶/۲، ۸۸، ۱۳۴  
 ما استفهامیه و ما خبریه و فرق آنها، ۸۶/۲  
 ما اسمیه، ۸۱/۲  
 ما اسمیه معرفه، ۸۲/۲  
 ما اسمیه نکره، ۸۲/۲  
 «ما تأتینا فتحدثنّا» و چند احتمال در اعراب فعل، ۱۳۵/۳  
 ما تمیمیّه، ۱۲۴/۳  
 ما حجازیه، ۱۲۴/۳  
 ما حرفیه، ۸۱/۲  
 ما حرفیه زایده، ۱۲۱/۲  
 ما حرفیه نافی، ۱۱۳/۲  
 ما خبریه، ۸۶/۲  
 «ما خلا زید» و نصب بنابر استثنا، ۴۵۹/۱  
 ما در افعال ثلاثه (قلّ، کثر، طال) مصدریه، ۱۲۲/۲  
 ما در انّما نافیّه بنا بر عقیده عده‌ای از علمای اصول، ۱۲۵/۲  
 ما در باب تعجب معرفه تامه، ۸۴/۲  
 ما در ربّما نکره موصوفه، ۸۲/۲  
 ما در «سیما» گاهی نکره موصوفه می‌آید به معنای شیء، ۱۳۲/۲  
 ما در کَلِّما اسم نکره به معنای وقت، ۶۷۰/۱  
 ما در کَلِّما مصدریه باشد اقرب است، ۶۷۲/۱  
 ما در کما ما کافه، ۱۲۷/۲  
 ماذا با هیئت ترکیبی برای استفهام، ۱۱۰/۲

- ماذا با هیئت ترکیبی خود اسم جنس باشد به  
معنای شیء، ۱۱۰/۲
- ماذا به معنای الذی، ۱۱۰/۲
- ماذا، ما استفهامیه و ذا اسم اشاره، ۱۰۹/۲
- ماذا، ما استفهامیه و ذا اسم موصول، ۱۰۹/۲
- ماذا، ما استفهامیه و ذا موصول، ۱۰۹/۲
- ماذا، ما زایده و ذا اسم اشاره، ۱۱۲/۲
- ماذا، مرکب از ما استفهامیه و ذا زایده، ۱۱۲/۲
- ما زاید بعد از ایا شرطیه، ۱۳۱/۲
- ما زاید بعد از «سی» واقع شده که مضاف، ۱۳۲/۲
- ما زاید بین تابع و متبوع، ۱۳۳/۲
- ما زایده، ۱۴۰/۲
- ما زایده بعد از ادات شرط، ۱۳۳/۲
- ما زایده بعد از حروف جرباء، ۱۳۱/۲
- ما زایده بعد از عامل جرّ، ۱۳۱/۲
- ما زایده بعد از متی شرطیه، ۱۳۱/۲
- ما زایده بعد از شرطیه، ۱۳۱/۲
- ما زایده عوض کان، ۱۳۰/۲
- ما زایده غیر کافه، ۱۳۰/۲، ۱۲۱/۲
- ما زایده غیر معوضه، ۱۳۱، ۱۳۰/۲
- ما زایده کافه از عمل رفع، ۱۲۱/۲
- ما زایده کافه از عمل رفع و نصب، ۱۲۲/۲
- ما شرطیه زمانیه، ۱۱۳/۲
- ما شرطیه غیر زمانیه، ۱۱۲/۲
- ما کافه، ۸۳/۲
- ما کافه بعد از باء جاره، ۱۲۸/۲
- ما کافه بعد از ربّ «ریمّا»، ۱۲۶/۲
- ما کافه بعد از کاف تشبیه «کما»، ۱۲۷/۲
- ما کافه بعد بین، ۱۲۹/۲
- ما کافه ملحق به بعد، ۱۲۹/۲
- ما کافه ملحق به حیث و اذ، ۱۳۰/۲
- ما کافه و ملحق شدن به ظروف، ۱۲۹/۲
- ما مصدر زمانیه، ۱۱۵/۲
- ما مصدریّه، ۱۱۴/۲، ۱۴۰
- ما مصدریه بعدش فعل عام، ۱۱۵/۲
- ما مصدریه حرفیه، ۱۲۱/۲
- ما مصدریه ظاهراً برای توقیت، ۶۷۲/۱
- ما مصدریّه ظرفیه، ۱۱۸/۲، ۱۳۸
- ما مصدریه غیر زمانیه، ۱۱۵/۲
- ما مصدریه غیر ظرفیه، ۱۱۸/۲
- ما مصدریه و زائد بودن آن مفتوحه بعد آن،  
۴۷۹/۳
- ما معرفه تامه، ۸۲/۲
- ما معرفه تامه عامه، ۸۲/۲
- ما معرفه خاصه، ۸۲/۲
- ما معرفه ناقصه، ۸۲/۲
- ما موصوله، ۱۲۳/۲
- ما موصوله و زائد بودن آن مفتوحه بعد آن، ۴۷۹/۳
- ما نافیّه به مضارع داخل شود در نزد جمهور،  
مضارع خالص در معنای حال می‌شود، ۱۱۴/۲
- ما نافیّه صدر طلب است، ۱۳۸/۲
- ما نافیّه و صدارت آن به اتفاق نحویون، ۸۱۵/۱

- ما نافیہ و عدم جواز تقدم فعل بر آن، ۲۷۲/۳
- ما نکره تامه، ۸۲/۲، ۸۳، ۸۷
- ما نکره تامه در باب تعجب، ۸۳/۲
- ما نکره تامه در باب نعم و لیس، ۸۴/۲
- ما نکره موصفه، ۸۲/۲
- ما نکره ناقصه، ۸۲/۲، ۸۳
- ما و مواردی که اسم واقع شده، ۱۲۳/۲
- مبتدا اسم اول است اگر جایی که مبتدا و خبر دو اسم معرفه باشند، ۵۳۶/۲
- مبتدا اسم اول است اگر هر دو اسم نکره باشند، ۵۳۷/۲
- مبتدا اسم اول است جایی که اسم اول معرفه و دیگری نکره‌ای باشد، ۵۳۷/۲
- مبتدا اسم اول است در سه مورد، ۵۳۶/۲
- مبتدا اصل در آن معرفه بودن، ۵۹۱/۲
- مبتدا بودن ما موصوله و دخول لام تأکید، ۴۸۰/۳
- مبتدا محذوف و خبر مذکور باشد اولی کدام است، ۲۹۷/۳
- مبتدا نکره است در پنج مورد، ۵۹۱/۲
- مبتدا نکره باشد اگر اسم در معنای فعل باشد، ۵۹۶/۲
- مبتدا نکره باشد اگر اسم نکره اسم جنس باشد، ۵۹۶/۲
- مبتدا نکره باشد اگر اسم نکره‌ای که عطف بر نکره دیگری شده باشد و معطوف یا معطوف علیہ صلاحیت مبتدا شدن را داشته باشد، ۵۹۳/۲
- مبتدا نکره باشد اگر اسم نکره عام باشد، ۵۹۵/۲
- مبتدا نکره باشد اگر خبر مبتدا ظرف یا جار و مجرور باشد، ۵۹۵/۲
- مبتدا نکره باشد اگر مبتدا بعد از واو حال واقع شود، ۵۹۷/۲
- مبتدا نکره باشد اگر نکره بعد از اذا فجائیہ واقع شود، ۵۹۷/۲
- مبتدا نکره باشد در زمان حصول فایده، ۵۹۱/۲
- مبتدا و خبر اگر محذوف باشد کدام اولی است، ۲۹۴/۳
- مبتدا و خبر و ملاک شناخت، ۵۳۶/۲
- مبتدی و پرهیز از سه چیز در علم نحو، ۴۴۷/۳
- مبنی بودن بعضی از اسما مشروط به عدم اضافه، ۲۱۵/۳
- مبنی بودن «حاشا» در آیه «وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا»، ۴۸۲/۳
- متعلق، عامل در ظرف و جار و مجرور، ۵۳۰/۲
- متعلق (عامل) مقدم بر جار و مجرور، ۵۳۰/۲
- متی اسم استفهام، ۱۸۷/۲
- متی اسم شرط، ۱۸۷/۲
- متی حرف به معنای «مِنْ» یا «فِي»، ۱۸۸/۲
- متی معنای مرادف با معنای وسط، ۱۸۸/۲
- مثل برای تشبیه و مماثلہ، ۶۰۳/۱
- مثل به معنای ذات باشد: «لیس کذا لک الله شیء»، ۶۰۶/۱
- مثل به معنای صفات باشد: «لیس کصفا ته شیء»، ۶۰۶/۱

- محذوف تا جایی که ممکن است از لفظ مذکور  
باشد، ۲۹۱/۳
- محذوف جزء یا مثل جزء نباشد، ۲۶۶/۳
- محذوف در اسم فعل نباشد، ۲۶۹/۳
- محذوف در تاء مستقبل و تاء فعل ماضی کدام  
اولی است، ۳۰۱/۳
- محذوف در دو الف مصدر باب افعال و استفعال  
اجوف، ۳۰۱/۳
- محذوف در دو واو اسم مفعول اجوف واوی کدام  
اولی است، ۳۰۱/۳
- محذوف در نون وقایه و نون جمع مؤنث کدام  
است، ۳۰۰/۳
- محذوف در نون وقایه و نون جمع مذکر کدام است،  
۳۰۰/۳
- محذوف عامل ضعیف نباشد، ۲۶۹/۳
- محذوف عوض از چیزی نباشد مثل تاء در عده،  
۲۶۹/۳
- محذوف و جای تقدیر آن، ۲۷۹/۳
- محذوف و چگونگی تقدیر آن، ۲۸۹/۳
- مذ اضافه به جمله فعلیه، ۱۹۱/۲
- «مذ»، «مند» بوده است که نون برای تخفیف حذف  
شده، ۱۹۲/۲
- مذ و مند اسم است مبتدا واقع می‌شوند و ما بعدش  
خبر، ۱۹۱/۲
- مذ و مند حرف هستند به معنای من، ۱۹۰/۲
- مذ و مند ظرف است اگر اضافه به جمله شود، ۱۹۱/۲
- مراعات معنا نزد ادیب، ۲۴/۳
- «مررت بالدائر قائماً سکانها» «قائماً» حال سببی  
است، ۵۸۰/۲
- «مررت برجل قائم، غلماؤه» «قائم» صفت سببی،  
۵۸۰/۲
- مرکب اضافی، ۶۹۱/۲
- «مرهم یحفرها» ای: «مرهم بان یحفر» حذف ان  
ناصبه، ۳۶۳/۳
- مسئله زنیوریّه، ۳۱۷/۱
- مسبب و جانشینی سبب، ۵۰۶/۳
- مستثنا منه در کلام و مستثنا محذوف، ۳۶۱/۳
- مستثنا و رفع آن بنابر بدلیت، ۸۹/۳
- مستثنا و رفعش بنا بر بدلیت، ۴۷۵/۳
- مستثقات لاجله، ۷۴۴/۱
- مستغاث منه، ۷۴۴/۱
- مضاف از مضاف الیه چه چیز کسب می‌کند،  
۷۳۰/۲
- مضاف مؤنث از مضاف الیه مذکر کسب تذکیر  
می‌کند، ۷۳۴/۲
- مَعَ اسم است چون تنوین گیرد و حرف جر بر او  
داخل شود، ۱۸۵/۲
- مع با اضافه ظرف استعمال می‌شود، ۱۸۶/۲
- مَعَ به معنای زمان، ۱۸۶/۲
- مَعَ به معنای مرادف عند، ۱۸۶/۲
- مَعَ به معنای موقع اجتماع، ۱۸۶/۲
- معمول اسم فاعل و تابع آمدن با عطف نسق، عطف



- مِنْ حرف جر به معنای عند، ۱۵۸/۲  
 مِنَ حرف جر به معنای غایت مرادف با الی، ۱۵۹/۲
- مِنْ حرف جر به معنای فصل، ۱۵۹/۲  
 مِنَ حرف جر توكید است برای لفظ عموم، ۱۶۰/۲
- مِنْ حرف جر مرادف با معنای رَبِّ، ۱۵۹/۲  
 مِنْ حرف جر مرادف باء، ۱۵۸/۲
- مِنْ حرف جر مرادف فی، ۱۵۸/۲  
 مِنْ حرف جر مرادف معنای علی، ۱۵۹/۲
- مِنْ در مانند «زَيْدٌ أَفْضَلُ مِنْ عَمْرٍو» به معنای مجاوزه، ۱۵۸/۲  
 «مَنْ زَارَنِي زَرْتَهُ» سه وجه محتمل است، ۱۷۴/۲
- مِنْ زاید، ۱۶۷، ۱۶۰/۲  
 مِنْ زاید نیست در مفعول دوم باب ظن، ۱۶۲/۲
- مِنْ زاید نیست در مفعول سوم باب اعلم، ۱۶۲/۲  
 مَنْ زایده، ۱۷۴/۲، ۱۷۵
- مَنْ شرطیه، مثل «مَنْ يَعْمَلْ سُوءً يُجْزِهِ»، ۱۷۰/۲  
 (مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ) کلمه ما موصوله است، یا نافیهِ، ۵۴/۳
- منصوبات متشابه، ۱۲۶/۳  
 (مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ) حذف جواب شرط ۳۸۰/۳
- من موصوله، ۱۷۴/۲  
 مَنْ موصوله، مثل (أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ)، ۱۷۱/۲
- من موصوله یا شرطیه (إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ فَإِنَّ نِعْمَ برای تصدیق خبر، ۲۱۵/۲)
- اللَّهُ) و علت حذف ضمه یصبر، ۶۱۸/۲  
 مَنْ نکره تامه از نظر فارسی، ۱۷۴/۲
- مَنْ نکره موصوفه، ۱۷۲/۲  
 «مَنْ یُکْرِمُنِي أَكْرَمَهُ» چهار وجه برای مَنْ، ۱۷۳/۲
- مواردی که به ظاهر چیزی حذف شده ولی در واقع حذف نشده، ۲۷۶/۳  
 موانع صرف، ۴۰۸/۳
- موصولات و معرفه بودن آنها، ۱۳۲/۲  
 مهما اسم است از نظر مصنّف، ۱۷۹/۲
- مهما به معنای استفهام، ۱۸۲/۲  
 مهما به معنای زمان و شرط، ۱۸۱/۲
- مهما حرف است به عقیده سهیلی، ۱۷۹/۲  
 مهما ظرف زمان، ۱۸۰/۲
- مهما می تواند مبتداء باشد، ۱۸۳/۲  
 مهما و اختلاف نحویون در مرکب یا بسیط بودن آن، ۱۸۰/۲
- مهما و استعمال در مالا یعقل غیر زمان، ۱۸۰/۲  
 مؤنث مجازی و جواز تذکیر و تأنیث، ۴۱۳/۳
- نایب فاعل و عدم تقدم بر عامل، ۲۱۰/۳  
 نعت حقیقی، ۴۰۴/۳
- نعت سببی، ۴۰۴/۳  
 نعت و تبعیت از نعت و کلام نحویون، ۴۰۴/۳
- نعت و مشتق بودن اسم، ۱۷۱/۳  
 «نعم الرجلان زیدان» عمل نعم در اسم، ۱۹۱/۳
- نعم برای اعلام بعد از استفهام، ۲۱۵/۲  
 نعم برای تصدیق خبر، ۲۱۵/۲

- نعم برای وعده دادن بعد از فعل امر و نهی، ۲۱۵/۲  
 «نعم» بعد از استفهام برای وعد، ۲۱۶/۲  
 نعم بعد از نفی و ایجاب که اگر جمله نافی باشد  
 تصدیق نفی است، ۲۱۷/۲  
 «نعم» تقریر نفی، ۲۱۸/۲  
 نعم در جواب استفهام تقریری، ۲۱۹/۲  
 نکره به صورت نکره تکرار شود مثل: (فَإِنَّ مَعَ  
 الْعُسْرِ يُسْرًا)، ۴۱۴/۳  
 نکره به معرفه تکرار شود مثل: «رایت رجلاً و  
 سلّمت علی الرجل»، ۴۱۴/۳  
 نکره موصوفه معنوی باشد، ۵۹۲/۲  
 نکره موصوفه مقدر باشد، ۵۹۲/۲  
 نکره موصوفه وصف لفظی باشد، ۵۹۱/۲  
 نکره و معرفه، تکرار آنها و صورت آنها بعد از  
 تکرار، ۴۱۴/۳  
 نکره و معرفه و تکرار آنها، ۴۱۶/۳  
 نکره موصوفه، حالات آن، ۵۹۱/۲  
 نکره موصوفه مبتدا می شود، ۵۹۱/۲  
 نواسخ مبتدا: افعال ناقصه، افعال مقاربه افعال  
 قلوب، حروف مشبه بالفعل، ما و لا شبیه به لیس  
 و لا نفی جنس، ۲۰۶/۳  
 نواسخ مبتدا و جواز یا عدم جواز تقدم خبر،  
 ۲۰۷/۳  
 نون تأکید خفیفه و ثقیله، ۱۹۹/۲  
 نون جمع مؤنث، ۲۰۹/۲  
 نون مفرده، ۱۹۹/۲  
 نون مفرده تنوین است، ۲۰۱/۲  
 نون وقایه، ۲۱۰/۲  
 نون وقایه و نون جمع و حذف یکی از آنها،  
 ۳۰۰/۳  
 نهی تنزیهی، طلب ترک امر غیر حرام است،  
 ۸۱۹/۱  
 (وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ) کلمه هم در  
 کالوهم، ۲۲۸/۳  
 (وَإِذْ أُنْتَلَىٰ إِلَٰهَيْمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ) «ابراهیم» مفعول  
 مقدم و ربه فاعل، ۹۸/۳  
 (وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ) ثمود مفعول فعل مقدر،  
 ۲۸۰/۳  
 (وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ) تقدیر: «فهم  
 اخوانکم»، ۳۴۷/۳  
 واو استیناف، ۲۶۴/۲، ۲۶۶  
 واو اسم فعل به معنای اعجب متکلم وحده،  
 ۲۸۲/۲  
 واو، افاده ترتیب، ۲۵۶/۲  
 واو، افاده مطلق جمع، ۲۵۵/۲  
 واو انکار، ۲۸۰/۲  
 واو برای استیناف، ۲۶۴/۲  
 واو برای اسمی که بر متبوع خود مقدم می شود،  
 ۲۶۱/۲  
 واو برای سابق زماناً بر لاحق، ۲۵۵/۲  
 واو برای عطف چیزی بر صاحبش، ۲۵۵/۲  
 واو برای عطف دو اسم معطوف، ۲۵۹/۲



- واو برای عطف شیء بر مرادفش، ۲۶۰/۲
- واو برای عطف صفات متفرقه، ۲۵۸/۲
- واو برای عطف عام بر خاص و عطف خاص بر عام، ۲۶۰/۲
- واو برای عطف عامل محذوف که معمولش باقی مانده، ۲۶۰/۲
- واو برای عطف عقد بر «نیف»، ۲۵۸/۲
- واو برای عطف لاحق بر سابق، ۲۵۵/۲
- واو برای عطف مجرور بر جوار، ۲۶۱/۲
- واو برای معیت، ۲۵۶/۲
- واو به معنای او در تقسیم، ۲۶۲/۲
- واو به معنای او در جایی که مراد متکلم معنای اباحه باشد، ۲۶۲/۲
- واو به معنای باء، ۲۶۳/۲
- واو به معنای باء جاره، ۲۶۳/۲
- واو به معنای تعلیل، ۲۶۳/۲
- واو به معیت معنای سابقه، ۲۵۶/۲
- واو تذکیری، ۲۸۰/۲
- واو ثمانیه، ۲۶۹/۲، ۲۷۱
- واو حال، ۲۶۴/۲
- واو حال مثل «جاء زید والشمس طالعة»، ۲۶۵/۲
- واو حرف نداء مجازاً، ۲۸۲/۲
- واو داخل بر جمله صفت، ۲۷۳/۲
- واو در معنای تخییر، ۲۶۲/۲
- واو در «وَتَأْمِنُهُمُ كَلْبُهُم»، ۲۶۹/۲
- واو رب، مثل: «وَلِیْلِ كَمَوْجِ الْبَحْرِ»، ۲۶۸/۲
- واو زایده، ۲۶۸/۲
- واو صرف، ۲۶۷/۲
- واو ضمیر ذکور افعال و اسماء مثل رحلون و الزیدون، ۲۷۴/۲
- واو عطف دو اسم یا بیشتر، ۲۵۹/۲
- واو علامت جمع مذكر، ۲۷۵/۲
- واو قسم، ۲۶۸/۲
- واو مبدله که بدل از همزه استفهام می‌آید، ۲۸۱/۲
- واو معیت لاحقیه، ۲۵۶/۲
- واو مقترن به اما، ۲۵۷/۲
- واو مقترن به لا نافی، ۲۵۷/۲
- واو مقترن به لکن می‌شود، مثل (وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ)، ۲۵۸/۲
- واو و اسم سببی عطف بر مفرد اجنبی، ۲۵۸/۲
- واو «وَتَأْمِنُهُم» و او حالیه، ۴۱۲/۳
- واو که ما بعدشان مجرور، ۲۶۸/۲
- وَأَذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ مراد از ایام معدودات، ۲۲۸/۳
- وَتَمُودُأُ فَمَا أَبْقَى) «ثمود» مفعول «فما ابقی» و صحت معنا، ۵۴/۳
- (وَحُضُّتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا) «الذی» به جای ان مصدریه، ۷۲/۳
- (وَذَلِكَ دِينَ الْقَيِّمَةِ) و حذف موصوف، ۳۴۱/۳
- (وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا) «رهبانیت» مفعول مقدم از باب اشتغال، ۱۸۶/۳
- وزن صرفی، ۵۶۲/۲

- وزن عروضی، ۵۶۲/۲  
(وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ)  
ای استغفامیه و مفعول «مقلبون»، ۲۰۷/۳  
(وَكَاثٌ مِنَ الْفَاتِنِينَ) از باب تغليب مذکر و مؤنث،  
۴۹۹/۳  
«هائما» برای تنبیه، ۲۲۴/۲  
«هائوم» برای جمع مذکر، ۲۲۴/۲  
«هائون» برای جمع مؤنث، ۲۲۴/۲  
هائی که بدل از همزه باشد استغفام می آید،  
۲۲۲/۲  
هائ اسم فعل، ۲۲۴/۲  
هائ برای تنبیه، ۲۲۵/۲  
هائ بعد از ای بعد حرف ندا، ۲۲۵/۲  
«هائ» به کسر همزه برای مؤنث، ۲۲۴/۲  
هائ تأنیت که در حال وقف به جای تأنیت می آید،  
۲۲۳/۲  
هائ حرف در ضمیر منفصل غایب «ایاه»، ۲۲۲/۲  
هائ در اسم الله و چهار وجه، ۲۲۵/۲  
هائ سکت، ۲۲۲/۲  
هائ ضمیر غایب، ۲۲۲/۲  
هائ ضمیر غایب مؤنث، ۲۲۵/۲  
هائ مفرد بر پنج وجه آمده، ۲۲۲/۲  
«هذا اکرمته» و دو وجه در آن، ۱۱۶/۳  
«هذا» هائ حرف تنبیه و «ذا» اسم اشاره، ۲۲۵/۲  
هل برای استغفام تقریری آمده یا خیر، ۲۳۶/۲  
هل به معنای تقریر، ۲۳۵/۲  
هل به معنای قد، ۲۳۴/۲
- وَزَنَ عَرُوضِي، ۵۶۲/۲  
(وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ)  
ای استغفامیه و مفعول «مقلبون»، ۲۰۷/۳  
(وَكَاثٌ مِنَ الْفَاتِنِينَ) از باب تغليب مذکر و مؤنث،  
۴۹۹/۳  
«هائما» برای تنبیه، ۲۲۴/۲  
«هائوم» برای جمع مذکر، ۲۲۴/۲  
«هائون» برای جمع مؤنث، ۲۲۴/۲  
هائی که بدل از همزه باشد استغفام می آید،  
۲۲۲/۲  
هائ اسم فعل، ۲۲۴/۲  
هائ برای تنبیه، ۲۲۵/۲  
هائ بعد از ای بعد حرف ندا، ۲۲۵/۲  
«هائ» به کسر همزه برای مؤنث، ۲۲۴/۲  
هائ تأنیت که در حال وقف به جای تأنیت می آید،  
۲۲۳/۲  
هائ حرف در ضمیر منفصل غایب «ایاه»، ۲۲۲/۲  
هائ در اسم الله و چهار وجه، ۲۲۵/۲  
هائ سکت، ۲۲۲/۲  
هائ ضمیر غایب، ۲۲۲/۲  
هائ ضمیر غایب مؤنث، ۲۲۵/۲  
هائ مفرد بر پنج وجه آمده، ۲۲۲/۲  
«هذا اکرمته» و دو وجه در آن، ۱۱۶/۳  
«هذا» هائ حرف تنبیه و «ذا» اسم اشاره، ۲۲۵/۲  
هل برای استغفام تقریری آمده یا خیر، ۲۳۶/۲  
هل به معنای تقریر، ۲۳۵/۲  
هل به معنای قد، ۲۳۴/۲
- وَزَنَ عَرُوضِي، ۵۶۲/۲  
(وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ)  
ای استغفامیه و مفعول «مقلبون»، ۲۰۷/۳  
(وَكَاثٌ مِنَ الْفَاتِنِينَ) از باب تغليب مذکر و مؤنث،  
۴۹۹/۳  
«هائما» برای تنبیه، ۲۲۴/۲  
«هائوم» برای جمع مذکر، ۲۲۴/۲  
«هائون» برای جمع مؤنث، ۲۲۴/۲  
هائی که بدل از همزه باشد استغفام می آید،  
۲۲۲/۲  
هائ اسم فعل، ۲۲۴/۲  
هائ برای تنبیه، ۲۲۵/۲  
هائ بعد از ای بعد حرف ندا، ۲۲۵/۲  
«هائ» به کسر همزه برای مؤنث، ۲۲۴/۲  
هائ تأنیت که در حال وقف به جای تأنیت می آید،  
۲۲۳/۲  
هائ حرف در ضمیر منفصل غایب «ایاه»، ۲۲۲/۲  
هائ در اسم الله و چهار وجه، ۲۲۵/۲  
هائ سکت، ۲۲۲/۲  
هائ ضمیر غایب، ۲۲۲/۲  
هائ ضمیر غایب مؤنث، ۲۲۵/۲  
هائ مفرد بر پنج وجه آمده، ۲۲۲/۲  
«هذا اکرمته» و دو وجه در آن، ۱۱۶/۳  
«هذا» هائ حرف تنبیه و «ذا» اسم اشاره، ۲۲۵/۲  
هل برای استغفام تقریری آمده یا خیر، ۲۳۶/۲  
هل به معنای تقریر، ۲۳۵/۲  
هل به معنای قد، ۲۳۴/۲

- «هل تأتینی فا کر مک» و جواز سه وجه در آن، همزه و صدر طلبی آن، ۴۹/۱  
 ۱۳۶/۳  
 هو و فروعش: هما، هی، هم و هن ضمیر منفصل  
 هل حرف استفهام برای طلب تصدیق ایجابی، ۲۳۷/۲  
 ۲۳۱/۲  
 «یا زید زید الیعملات» محذوف اولی باشد یا  
 دومی، ۳۰۲/۳  
 «یا لله لزید» «لام» در اسم مستغاث منه مفتوح و در  
 مستغاث لاجله مکسور، ۷۴۴/۱  
 یاء مفرده حرف انکار مثل واو و الف، ۲۹۳/۲  
 یاء مفرده حرف تذکار، ۲۹۳/۲  
 یاء مفرده ضمیر مؤنث، ۲۹۲/۲  
 «یتعهد» و استعمال متعدی، ۷۵۵/۲  
 (یوسفُ اَعْرِضْ عَنْ هَذَا) در اصل «یا یوسف»  
 حذف ندا، ۳۶۵/۳  
 (یَوْمَ یَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لِأَبْشَرِیْ یَوْمَئِذٍ  
 لِلْمُجْرِمِینَ) یوم متعلق بشری، ۵۶/۳
- هل تأتینی فا کر مک» و جواز سه وجه در آن،  
 هل حرف استفهام برای طلب تصدیق ایجابی،  
 هل در آیه «هل اتی» را ز مخشری به معنای قد  
 تفسیر کرده است، ۲۳۵/۲  
 هل گاهی به معنای قد، ۲۳۳/۲  
 هل مرادف با قد، ۲۳۵/۲  
 هَلْ تَنْبِئُکُمْ بِأَلْأَخْسَرِینَ أَعْمَالاً «اعمالاً» آیا  
 مفعول به است، ۶۴/۳  
 هل و فرق ده گانه آن با همزه، ۲۳۱/۲  
 همزه احکام و مختصات آن، ۴۴/۱  
 همزه برای استفهام، ۴۲/۱  
 همزه برای ندای قریب، ۴۱/۱  
 همزه تسویه و اسم بعدش و عطف با ام، ۱۵۱/۱  
 همزه، فعل امر حاضر، ۵۷/۱